

صفحة	الاجاب	صفحة	الاجاب	صفحة	الاجاب	صفحة	الاجاب
١٢٣	ما جاء في شهر الصوم	١٢٢	ما جاء في شهر الصوم	١١٩	ما جاء في فضل الصوم	١١٤	ما جاء في شهر الصوم
١٢٩	ما جاء من الرخصة في ذلك	١٢٤	ما جاء في كراهية النجاسة للصائم	١٢٦	ما جاء في كراهية الصوم أيام التشريق	١٢٥	ما جاء في كراهية الصوم يوم الفطر
١٣٢	ما جاء في كراهية صوم المرأة الحائض	١٣١	ما جاء في اجابة الصائم الدعوة	١٣١	ما جاء في الحبيب يدرك النحر وهو يداو	١٢٩	ما جاء في كراهية الصوم في الحيض
١٣٣	ما جاء في كراهية ما يغلب الاستسقاء	١٣٧	ما جاء في قضاء الحائض الصيام	١٣٣	ما جاء في فضل الصائم	١٣٢	ما جاء في تأخير قضاء رمضان
١٣٣	ما جاء في كراهية ما يغلب الاستسقاء	١٣٨	ما جاء في ليلة القدر	١٣٥	ما جاء في الاعتكاف	١٣٥	ما جاء في من نزل يومه من الصوم
١٣٥	ما جاء في تحفة الصائم	١٣٧	ما جاء في من اكل ثم خرج يريه سفر	١٣٧	ما جاء على الذين يطيقونه	١٣٣	ما جاء في الصوم في الشتاء
١٣٩	ما جاء في قيام شهر رمضان	١٣٤	ما جاء في من اكل ثم خرج حاجته ام لا	١٣٧	ما جاء في الاعتكاف اذا خرج منه	١٣٥	ما جاء في الفطر والاضحية متى يكون
١٥١	ما جاء في قيام شهر رمضان	١٥٣	ما جاء في قيام شهر رمضان	١٥١	ما جاء في فضل من فطر صائما	١٥١	ما جاء في فضل من فطر صائما
١٥٨	ما جاء في اجاب الحج بالزاد الخ	١٥٤	ما جاء من التخليط في ترك الحج	١٥٥	ما جاء في ثواب الحج والعمرة	١٥٣	ما جاء في حرمة مكة
١٦٣	ما جاء في امي موضع احرم النبي آه	١٦١	ما جاء في احرم النبي عليه وسلم	١٦٠	ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	١٥٦	ما جاء في فرض الحج
١٦٤	ما جاء في التمتع	١٦٦	ما جاء في الجمع بين الحج والعمرة	١٦٥	ما جاء في افراد الحج	١٦٧	ما جاء في احرم النبي صلى الله عليه وسلم
١٤٢	ما جاء في الاعتكاف عند الاحرام	١٤١	ما جاء في رفع الصوت بالتلبية	١٤٠	ما جاء في فضل التلبية والنحر	١٦٨	ما جاء في التلبية
١٤٤	ما جاء في الذي يحرم وعليه آه	١٤٥	ما جاء في لبس السراويل الخ	١٤٧	ما جاء في ما لا يجوز للحرم لبسه	١٤٢	ما جاء في مواقيت الاحرام الخ
١٨٠	ما جاء في الرخصة في ذلك	١٤٨	ما جاء في كراهية تزويج المحرم	١٤٨	ما جاء في الحجامة للحرم	١٤٤	ما جاء في ائتي المحرم من الدواب
١٨٦	ما جاء في الضج يصيد بها الحرم	١٨٥	ما جاء في صيد البحر للحرم	١٨٧	ما جاء في كراهية لحم الصيد للحرم	١٨١	ما جاء في اكل الصيد للحرم
١٨٩	ما جاء في كراهية رفع اليد آه	١٨٨	ما جاء في دخول النبي صلى الله عليه وسلم مكة	١٨٨	ما جاء في دخول النبي صلى الله عليه وسلم مكة	١٨٨	ما جاء في الاعتكاف لدخول مكة
١٩١	ما جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم	١٩٠	ما جاء في استلام الحجر	١٩٠	ما جاء في الرمل من الحجر الى الحجر	١٨٩	ما جاء في الطواف
١٩٧	ما جاء في الطواف ركبا	١٩٣	ما جاء في السعي بين الصفا والمروة	١٩٢	ما جاء في ان يدا بالصفاء قبل المروة	١٩١	ما جاء في تقبيل الحجر
١٩٨	ما جاء في كراهية الطواف بركبا	١٩٤	ما جاء في ركعتي الطواف	١٩٦	ما جاء في الصلوة بعد العصر	١٩٥	ما جاء في فضل الطواف
٢٠٢	ما جاء في الصلوة في الحجر	٢٠١	ما جاء في كسر الكعبة	١٩٩	ما جاء في الصلوة في الكعبة	١٩٩	ما جاء في دخول الكعبة
٢٠٤	ما جاء في تقصير الصلوة بغيره	٢٠٤	ما جاء ان من سناخ من سبق	٢٠٥	ما جاء في الخروج الى منى	٢٠٣	ما جاء في فضل الحج الاسود الخ
٢١٧	ما جاء في الجمع بين الغزاة اشارة	٢١٧	ما جاء في الافاضة من عرفات	٢١٠	ما جاء في عرفه كلها موقف	٢٠٤	ما جاء في الوقوف بعرفات الخ
٢٢١	ما جاء ان الجمار التي ترمى الخ	٢٢٠	ما جاء ان الافاضة من جميع آه	٢١٨	ما جاء في تقديم الضعفة آه	٢١٦	ما جاء من ادرك الامام الخ
٢٢٥	ما جاء في كراهية طرد الناس آه	٢٢٣	ما جاء في ترمي الجمار	٢٢٢	ما جاء في رمي الجمار ركبا	٢٢٢	ما جاء في رمي جدران الشمس
٢٣٠	ما جاء في تقليد الغنم	٢٢٩	ما جاء في تقليد المدي آه	٢٢٤	ما جاء في اشعار البدن	٢٢٤	ما جاء في الاشتر آه الخ

صفحة	البواب	صفحة	البواب	صفحة	البواب	صفحة	البواب
٢٣٣	ما جاء في الخلق والتقصير	٢٣٢	ما جاء في جانب الراس الخ	٢٣١	ما جاء في ركوب البركة	٢٣٠	ما جاء اذا عطب الهندس آه
٢٣٥	ما جاء في تقطيع التبييت في الحج	٢٣٥	ما جاء في الطيب عند الاطحال آه	٢٣٤	ما جاء في من خلق قبل ان يخلق آه	٢٣٣	ما جاء في كراهية الخلق للنساء
٢٣٨	ما جاء في حج الصبي	٢٣٤	ما جاء في نزول الاطبخ	٢٣٤	ما جاء في طواف الزيارة آه	٢٣٤	ما جاء في تقطيع التبييت في العرة
٢٣٩	منه	٢٣١	ما جاء في العمرة او اجبتى ام لا	٢٣٠	منه	٢٣٩	ما جاء في الحج عن الشيخ الكبير آه
٢٣٥	ما جاء في عمرة رجب	٢٣٢	ما جاء في العمرة من الجحرانة	٢٣٢	ما جاء في العرة من التسخيم	٢٣٣	ما جاء في ذكر فضل العمرة
٢٣٨	ما جاء في الاشتراط في الحج	٢٣٤	ما جاء في الذي يبل بالحج الخ	٢٣٦	ما جاء في عمرة رمضان	٢٣٦	ما جاء في عمرة ذي القعدة
٢٥١	ما جاء من حج او اعتمر الخ	٢٥٠	ما جاء ما تقضى الحاج النض الخ	٢٣٩	ما جاء في المرأة تحيض الخ	٢٣٩	منه
٢٥٥	ما جاء في المحرم يموت في ازماسه	٢٥٢	ما جاء ما يقول عند القبول آه	٢٥٣	ما جاء ان بكث المهاجرة مكة الخ	٢٥١	ما جاء ان القارن يطوف آه
٢٥٤	ما جاء في الرخصة للرعاة ان يرموا بوايد ويعدوا بوايد	٢٥٤	ما جاء في المحرم يحلق راسه آه	٢٥٤	ما جاء في المحرم يحلق راسه آه	٢٥٤	ما جاء ان المحرم يشكى عينه آه

البواب

٢٤٠	ما جاء في التقوى للمريض	٢٤٨	ما جاء في النبي عن التمتع للموت	٢٤٦	ما جاء في عيادة المريض	٢٤٢	ما جاء في ثواب المرض
٢٤٦	ما جاء في التشديد عند الموت	٢٤٣	ما جاء في تلقين المريض الخ	٢٤٢	ما جاء في الوصية بالثلاث والرجل	٢٤١	ما جاء في البحث على الوصية
٢٨١	ما جاء في غسل الميت	٢٨٠	ما جاء في تقبيل الميت	٢٤٩	ما جاء ان الصبر في الصدقة لاؤ	٢٤٨	ما جاء في كراهية النبي
٢٨٤	ما جاء في كم كفن النبي صلعم آه	٢٨٦	ما جاء ما يشب من الاكفان	٢٨٥	ما جاء في الغسل من غسل الميت	٢٨٢	ما جاء في المسك للميت
٢٩٢	ما جاء في كراهية البكاء على الميت	٢٩٠	ما جاء في كراهية النوح	٢٨٩	ما جاء في النبي عن خصال الحدود	٢٨٩	ما جاء في الطعام يصنع للميت
٢٩٨	ما جاء في كراهية الركوب خلف الجنازة	٢٩٦	ما جاء في المشية خلف الجنازة	٢٩٥	ما جاء في المشي امام الجنازة	٢٩٢	ما جاء في الرخصة في البكاء آه
٣٠٢	آخر	٣٠٠	ما جاء في قتله احد و ذكر حمزة ذ	٢٩٩	ما جاء في الاسراع بالجنازة	٢٩٩	ما جاء في الرخصة في ذلك
٣٠٥	ما جاء في التكبير على الجنازة	٣٠٢	فضل المصيبة اذا احتسب	٣٠٣	ما جاء في الجلوس قبل ان توضع	٣٠٣	آخر
٣١١	ما جاء في كراهية الصلوة الخ	٣٠٩	كيف الصلوة على الميت آه	٣٠٨	ما جاء في القراءة على الجنازة آه	٣٠٤	ما يقول في الصلوة على الميت
٣١٥	ما جاء من يقوم الامام الخ	٣١٣	ما جاء في الصلوة على الميت	٣١٣	ما جاء في ترك الصلوة على الطفل	٣١٢	ما جاء في الصلوة على الاطفال
٣١٨	ما جاء في فضل الصلوة على الجنازة	٣١٤	ما جاء في صلوة النبي صلى الله عليه وسلم	٣١٦	ما جاء في الصلوة على القبر	٣١٥	ما جاء في ترك الصلوة على الشهيد
٣٢١	ما جاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم	٣٢٠	ما جاء في الرخصة في ترك القيام	٣١٩	ما جاء في القيام للجنازة	٣١٨	آخر
٣٢٢	ما جاء في كراهية الوطئ على القبر	٣٢٣	ما جاء في تسوية القبر	٣٢٢	ما جاء في الثوب الواحد يطبق آه	٣٢١	ما جاء ما يقول اذا دخل الميت آه
٣٢٨	ما جاء في كراهية زيارة القبر للنساء	٣٢٤	ما جاء في الرخصة في زيارة القبر	٣٢٦	ما يقول للرجل اذا دخل المقابر	٣٢٦	ما جاء في كراهية تخصيص القبور
٣٣٢	ما جاء في ثواب من قدم ولدا	٣٣٠	ما جاء في الثناء والحسن على الميت	٣٢٩	ما جاء في لدفن بالليل	٣٢٨	ما جاء في الزيارة للقبور للنساء

الاياب	صفحة	الاياب	صفحة	الاياب	صفحة	الاياب	صفحة
ما جاء في اشهاد من هم	٣٣٧	ما جاء في كراهية الفراق من الطاعون	٣٣٥	ما جاء من احب لقاء الله الخ	٣٣٦	ما جاء في ثقل نفس الخ	٣٣٤
ما جاء في التمدن	٣٣٨	ما جاء في عذاب القبر	٣٣٩	ما جاء في اجر من غري مصابا	٣٣٧	ما جاء في من نيت يوم الجمعة	٣٣٣
ما جاء في تحييل الجنائز	٣٣٧	آخر في فضل التفرقة	٣٣٧	ما جاء في رفع اليدين على الجنائز	٣٣٥	ما جاء ان نفس المؤمن محلقة	٣٣٥
والنكاح							
ما جاء في النسي عن البتل	٣٣٨	ما جاء في ترفعون دينه آه	٣٣٩	ما جاء في من نكح على ثلث آه	٣٥٠	ما جاء في النظر الى المحظوة	٣٥١
ما جاء في اعلان النكاح	٣٥٢	ما يقال للمتزوج	٣٥٣	ما جاء فيما يقول اذا دخل على اهل	٣٥٥	ما جاء في الاوقات التي يستحب آه	٣٥٥
ما جاء في الولية	٣٥٤	ما جاء في اجابة الداعي	٣٥٩	ما جاء فيمن كجى الى الولية	٣٥٩	ما جاء في تزويج الابكار	٣٦٠
ما جاء لانكاح الابوي	٣٦١	ما جاء لانكاح الابينة	٣٦٢	ما جاء في خطبة النكاح	٣٦٥	ما جاء في استنجاء الكبر والشيخ	٣٦٤
ما جاء في اكرام النية على التزويج	٣٦٩	ما جاء في الوليين يزويجان	٣٦٩	ما جاء في نكاح العبد بغير اذن سي	٣٤٠	ما جاء في مورا النساء	٣٤٠
ما جاء في الرجل يعق الامت آه	٣٤٥	ما جاء في الفضل في ذلك	٣٤٥	ما جاء فيمن يفرج المرأة الخ	٣٤٤	ما جاء فيمن يطلق امرأته ثلاثا	٣٤٨
ما جاء في الحلل والحلل له	٣٤٩	ما جاء في نكاح التسعة	٣٨١	ما جاء من النسي عن نكاح الشغار	٣٨٢	ما جاء فيمن يطلق امرأته ثلاثا	٣٤٨
ما جاء في كراهية المرأة على استنجاها	٣٨٧	ما جاء في الشرط عند عقد النكاح	٣٨٥	ما جاء في الرجل يلم وعنده عشرة	٣٨٦	ما جاء في الرجل سليم وعنده اختان	٣٨٤
ما جاء في شترى الجارية وهي حامل	٣٨٤	ما جاء في سبي الامت وعبد لما زوج	٣٨١	ما جاء في كراهية مهر البغي	٣٨٩	ما جاء ان لا يخطب الرجل الخ	٣٩٠
ما جاء في العزل	٣٩٣	ما جاء في كراهية العزل	٣٩٣	ما جاء في القسمة للكبر والشيخ	٣٩٥	ما جاء في التسوية بين القرار	٣٩٦
ما جاء في الزوجين الشكرين	٣٩٤	والرضاع					
ما جاء يحرم من الرضاع آه	٣٩١	ما جاء في لبن الفحل	٣٩١	ما جاء لا تحرم المصاة الخ	٣٩٢	ما جاء في شهادة المرأة آه	٣٩٢
ما جاء ان الرضاعة لا تحرم آه	٣٩٥	ما يذهب مذمة الرضاع	٣٩٤	ما جاء في الامت تعق ولما زوج	٣٩٨	ما جاء ان الولد للفرش	٣٩٠
ما جاء في الرجل يرى المرأة آه	٣٩١	ما جاء في حق الزوج على المرأة	٣٩١	ما جاء في حق المرأة على زوجها	٣٩٢	ما جاء في كراهية اتيان النساء	٣٩٣
ما جاء في كراهية خروج النساء	٣٩٥	ما جاء في الغيرة	٣٩٦	ما جاء في كراهية ان تسافر	٣٩٤	ما جاء في كراهية الدخول	٣٩٨
والطلاق واللعان							
ما جاء في طلاق السنة	٣٩٠	ما جاء في الرجل يطلق امرأته البتة	٣٩٢	ما جاء في امرئ بيده	٣٩٣	ما جاء في الخيار	٣٩٣
ما جاء في المطلقة ثلثا الخ	٣٩٥	ما جاء لا طلاق قبل النكاح	٣٩٤	ما جاء ان طلاق الامت الخ	٣٩٩	ما جاء فيمن نكح نفسه	٣٩٩
ما جاء في الجدة والنزل في الطلاق	٣٩٣	ما جاء في الخلع	٣٩٣	ما جاء في التختناات	٣٩٣	ما جاء في مرارات النساء	٣٩٣
ما جاء في الرجل يسأله آه	٣٩٣	ما جاء لا تسأل المرأة الخ	٣٩٣	ما جاء في طلاق المعتوه	٣٩٥	ما جاء في الحامل المتوفى عنها آه	٣٩٦
ما جاء في عدة المتوفى عنها آه	٣٩٣	ما جاء في المظاهر	٣٩٣	ما جاء في كفارة الظهار	٣٩٣	ما جاء في الايلاء	٣٩٣
ما جاء في اللعان	٣٩٣	ما جاء في تعدد التوفى عنها زوجها	٣٩٣				

شرح سراج احمد

البواب

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها المسلمون إن الله يحب المتكفلين
صلى الله عليه وسلم في منع الزكوة من التشديد باب ست وثمانين آنچه آمده است از آنحضرت در منع و ندادن
زکوة از شدت و غلظت بدانکه زکوة در لغت بمعنی نما و تطهیر آید و زکوة موجب نما و زیادت طیب و تطهیر مال و سبب نما
و اجر صاحب آن و طهارت او از ذنوب است و زکوة را صدقه نیز گویند بحجت آنکه دلیل است بر صدق صاحب وی
و دعوی صحت ایمان و فرضیت زکوة بر اقوال صحیح در سنه دوم از هجرت بود پس از فرضیت رمضان بدلیل حدیثی که روایت
کرده آنرا انسائی و ابن خزمیه از قیس بن سعد بن عباد که از رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد از الفطر قبل از آن نیز از زکوة
ثم نزل فرضية الزكوة فلم يأمرنا ولم ينهنا عنه ونحن نغفل و باین حجت گردید است ایرادیم بن علیه ابو بکر الاصح که صدقه فطر منسوخ
و جواب داده اند علما که نزول فرضی موجب سقوط فرضی دیگر نباشد از جهت احتمال التکاف با مراد و ابن خزمیه در صحیح خود نوشته است
که فرضیت وی پیش از هجرت شده و حجت گرفته است بحدیثی که اخراج آن کرده است ابن خزمیه از امام سلمه در تفسیر هجرت
صحابه یسوی حبشه که جعفر بن ابی طالب گفت مر نجاشی را که ان النبى صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالصلاة والزكوة وشككنا
في هجرة حبشة فبش از هجرت آنحضرت بمردیه بود و درین قول نظر است زیرا که نماز خمسین هنوز فرض نگشته بود و نه روزه
در رمضان فیه عمل ان یکون مراجع جعفر لم تکن فی اول قدومه علی النجاشی بل بعد مضي مدة او المراد بالزكوة الصدقة و کذا
بالصلاة والصوم مطلقا لا الصلاة الخمس وصوم رمضان و جزم کرده این کثیر که آن در سنه تاسعه بود و درین قول
نیز نظر است از جهت حدیث ضحاک بن ثعلبه و در حدیث عمیر القیس ذکر زکوة است و قدوم ضحاک در سنه پنجم بود و محتاج
الی سفیان یا هر قل در اول سنه سابعه بود حدیثانها بن السری ذات ابو معویة عن الاعمش عن معمر بن
سويد عن ابی ذر قال جئت الی رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس فظل الکعبة گفت ابو ذر آدم من بنو
آنحضرت در حالیکه آنحضرت نشسته بود در سایه کعبه بیت الله قال فوالی مقبلا گفت ابو ذر بن آنحضرت را و از ده فقال له الاخرون

شرح أبي الطيب

ابواب الزكوة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم باب ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في منع
 الزكوة من التشديد الزكوة في اللغة التما والتطهير والمال ينمي بها من حيث لا يئوي وهي مطهرة لمؤدديها من
 الذنوب قبل ينمي اجها عند الله تعالى وسميت بنفس المال المخرج حقا لله تعالى في عرف الشريعة زكوة لوجود المعنى
 اللغوي فيما ذكرناه ترك صاحبه او تشهدا بيمينه ان **قول** قال هم الاخسرون ذكر الضمير من غير ذكره رجعا لكنفسه
 نعمة بقوله الاكثر من الضمير والاكثر من التقدير الاكثر من الالام **الاخسرون** فيكون من قبيل حصل الخسران على الاكثر مالا

قوت المعتزى

ابواب الزكوة عن شعروين سويد بالعين المهملة ورائين ولاحه المغرب ورين سويد التمهلى
بالعين المججمة اسريوم البحرين واسله هو الاخرون قالوا العراق في الابداء
بالمصر من غير تقديم ظاهر يدل عليه اذا كان متخيلا في الذهن

عارضه الاحوذی

باب وقت صلوة
العشاء الأخيرة وتأخيرها
حبيب بن سالم عن النعمان
ابن بشير قال أنا علم الناس
بوقت هذه الصلوة كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلها السقوط القمر ثلاثة
ساعات المقبرى عن ابن هريزة
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
لولا ان اشق على امتي لخرجه
ان يؤخروا والعشاء الى ثلث
الليل او نصفه حديث
ابن هريزة حسن صحيح الاسناد
حديث النعمان حديث صحيح
وان لم يخرج جه الامامان
فان ابا داود أخرجه عن
مسدد والترمذي عن ابن
ابى الشوارب كلاهما عن
ابى عوانة عن ابى بشر
ابن ابى حشبة عن بشر
ثابت عن حبيب بن سالم
فما حديث حبيب بن
سالم مولى النعمان بن بشير
فقال ابو حاتم هو ثقة
واما بشر بن ثابت فقال
يحيى بن معين انه ثقة
فلا كلام فيمن دونهما
وان كان هشيم قد رواه
عن ابى بشر عن حبيب
ابن سالم باسقاط ابى بشر
وما ذكرناه! صح وكذا لك
في اربع شعبة وغيره في خطاء
من اخطأ في الحديث
لا يخرج عن الصحة واما ما

شرح صحيح احمد

عارضة الاحوزي

وتامم كونهن بين انما بازكر دندركس نخستين آنها حتى يقضى بين الناس وان ينجين فعل بان شخص كمره شود ودرش
تا آن زمان كه حكم كمره شود ميان مردم كابل بشت برشت روند و اهل دوزخ بدوزخ روند و مقدار آن روز و مدت
پنجاه هزار سال باشد چنانكه در حديث ابى هريره مصرح است وفي الباب عن ابى هريره مثله ليكن بالى وزيادى عبارت
ان ترجمه ابو داود والنسائى واحمد وعن على بن ابى طالب قال لعن مانع الزكوة وروايت شده است از على مرقضى
باين عبارت كه گفت لعنت كمره شده شمس كنده زكوة واخرج عنه سعيد بن منصور والبيهقى وخطيب في تاريخه وابن النجار
محمد بن سعيد البورق كذاب بغير حديث وقبيصة بن هلب عن ابيه هلب الطائى وجابر بن عبد الله وعبد الله
ابن مسعود رضى الله عنهم قال ابو عيسى حديث ابى ذر حديث حسن صحيح واسم ابى ذر جندب بن السكين
ويقال ابن جنادة ترجمه عبارت ظاهرست حدثنا عبد الله بن منير عن عبيد الله بن موسى عن سفيان
الثوري عن حكين بن الديلم عن الضحاك بن مزاحم قال گفت ضحاك بن مزاحم در تفسيرهم الاكثر من الاكثر
اصحاب عشرة الاف سيارالداران اصحاب طرندگان بال ده هزار درهم اند **باب** ملجاء اذا اديت الزكوة
فقد قضيت ما عليك بالست در بيان آنچه آمده است كه چون ازاكردى توزكوة مال خود را پس تحقيق تمام ازاكردى
تو چيزى را كه لازم بر تو بود حدثنا عمر بن حفص الشيبانى نا عبد الله بن وهب نا عمر بن الخطاب عن مزاحم
بال مله وتشديد را در آخر جيم است ابن سمعان ابو السج كويند نام او عبد الرحمن بود ودر ارج لقب او بود سمي مولا هم البصرى للقاص
صدوق في حديثه عن ابى الهيثم ضعيف من الرابعة مات سنة ست وعشرين ومائة عن ابى حنيفة بتقديم حاشى عمله

شرح ابى الطيب

الاولى منها وقال السيوطى بكسر الهمزة مع الدال المهملة من التفاد وبفتحها والذال المعجمة من النفوذ **قوله**
عبد الله بن منير آخره راء على وزن المنيب بضم الميم وكسر النون ابو عبد الرحمن المروزي لزايدة ثقة **باب**
ما جاء اذا اديت الزكوة فقد قضيت ما عليك **قوله** عن دراج بتشغيل الرواء آخره جيو
ابن سمعان صدوق في حديثه عن ابن الهيثم ضعف **قوله** عن ابن حنيفة
بمهملة وجيم ومصغر المصغر القاضى وهو ابن حنيفة الاكبر ثقة

قوت القندى

من التفاد وبفتحها والذال المعجمة من النفوذ وقبيصة بن هلب قيل
انه بضم الهاء واسكان اللام والنضرة باء موحدة وقيل بفتح الهاء
وكسر اللام وتشديد الباء قال ابن الجوزى وهو الصواب واسم ابى ذر جندب
ابن السكين ويقال ابن جنادة قال العراقى ما صدنية قول مزاحم وجعله
ابن حبان وهما والصحيح الذى صححه المتقدمون والمبت اخرون
الشافى عن دراج قيل هو اسمه وقيل لقب واسم عبد الرحمن
وقيل عبد الله واسم ابيه سمعان وقيل عبد الرحمن

صلى الله عليه وسلم استمع مع
الى يكره ما من امور المسلمين
وانا معهما الا سنادا ما
حديث ابى هريره فضلة
ابن عبيد فصيح خرج
الامامان الجعفى والقشيري
وفيه زيادة كان يصلى الظهر
حين تزل الشمس والعصر
يذهب الرجل الى اقصى
المدينة والشمس حية
والمغرب لا يرى اى
حين ذكره ثور قال وكان
يصلى الصبح فينصرف الى
ينظر الى وجه جليسه
في رواية كان يؤخر الغشاء
الى ثلث الليل واخرى الى
نصفه وكان يكره النوم
قبلها والحديث بعدها
وفي اخرى يقرأ فيها
بالستين الى المائة واما
حديث علقمة عن عمر
مقطوع لان علقمة ايدي
وانما يرويه علقمة عن رجل
من جعفى يقال له قيس او
ابن قيس عن عمرو بن
القصة ما في الحديث
الفقه انما كره النوم قبل
الغشاء مخافة غلبته
الى خروج الوقت فان
غلب احد النوم او علم
من نفسه اليقظة قبل
خروج الوقت بعدة بان
يكون معه من يوقظه جاز
حديث عبد الله بن عمر

النبي صلى الله عليه وسلم قال
سئل النبي عليه السلام
أي الأعمال أفضل قال الصلاة

شرح أبي الطيب

قول فقد قضيت ما عليك من حقوق المال وهذا يقتضي انه ليس عليه واجب على غير الزكاة وباقي الصدقات كلها تطوع وهو يشك بصدقة الفطر والتفقات الواجبة الا ان يقال الكلام في حقوق المال وليس شئ من هذه الاشياء من حقوق المال بمعنى انه يوجبها المال بل يوجبها اسباب اخر كالفطر والقرابة والزوجية وغير ذلك **قول** ان يبتدئ الاعرابي العاقل روى بالعين المهملة والفاء هو المشهور بالغين المعجمة والفاء والم را بد هذا الذي لم يلقه النبي عن السؤال يعني يبتدئ بالكلام من لم يلقه النبي عن السؤال غيبه حتى نستفيد **قول** فينا نحن كذلك اي على هذه الحالة وهي حالة التمني اياه اعرابي فحشي اي جلس على ركبتيه بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم السؤال **قول** فقال يا محمد خاطبه صلى الله عليه وسلم بالاسم على عادة العرب لكونه غير عالم بالاداب **قول** فزعمنا اي قال لنا انك تزعم اي انك تقول ان الله آه **قول** فبالذي رفع اي اقسمك بالذي رفع السماء وبسط الارض قال ذلك لزيادة التوثيق والتثبيت كما يرونه التاكيد لذلك ويقع ذلك في امرهم بشاره ولم يقل ذلك لاثبات النبوة لآلات

قوت القندی

ان بيتدئ الاعرابي العاقل روى بالعين المهملة والقاف وهو المشهور وبالعين المعجمة والقاف والمراد به هذا الذي لم يبلغه النهي عن السؤال اذا تالة اعرابي هو ضمام بن ثعلبة

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذى

انصارية وهو غلط وما
هذا الحديث على القسوس
غنام رواه عنه عبد الله
ابن عمر العريضي بعضهم يقول
عبد الله والضحك ابن
عثمن رواه عن عبد الله
الوليد بن مسلم واسحق
سليم بن وكيع والليث و
رواه عبد الله بن معمر بن
سليم بن محمد بن بشر الهذلي
وقرعة بن سويد ورواه
عن الضحاك بن عثمان بن
ابن فديك فاما الوليد
ابن مسلم واسحق بن سليمان
فقالوا عن القسوس عن
جدته ام فروة واما الليث
فقال عن القسوس عن جدته
الديان عن جدته ام فروة
ومن ههنا غلط من قال
انها انصارية واما وكيع
فقال عن القسوس غنام
عن بعض امهاته عن
ام فروة واما معمر فقال
عن القسوس غنام عن
جدته عن ام فروة واما
محمد بن بشر وقرعة فقالوا
عن القسوس غنام عن
بعض اهلها عن ام فروة
واما الضحاك بن عثمان
فقال عن القسوس عن امرأة
من المايعات لكتة قال
الصلاة لوقتها وهذا
اضطراب كثير عن ضعف
فهما علمتان يمتنعان الصحة

نا ابو عوانة عن ابى اسحق عن عاصم بن خنمة عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عفوت عن صدقة
الخيل والريق فرمود ان حضرت تحقيق عفو كردم من ازا كردن زكوة اسپ بنده كه براسى سواری و جهاد و خدمت باشند فقاموا
صدقة الرقة من كل ربعين درهم پس بيايد زكوة نقره را از هر چهل درهم يك درهم را پس از رسيدن بمقدار نصاب
وليس في تسعين ومائة شئ ونست دريك صد و نود درهم بجزى از زكوة از جهت نارسيدن بمقدار نصاب ابلغه
ماتين فغيرها خمسة درهم پس وقتيكه برسند بدو صد پس روى زكوة لازم مى آيد پنج درهم كه از هر چهل يك درهم گشت
وفي الباب عن ابى بكر الصديق اخبر به البخاري واحمد وجموع من حمزم اخبر به الطبراني واكامم والبیهقي قال ابو عيسى روى
هذا الحديث الا عموش ابو عوانة وغيرهما عن ابى اسحق عن عاصم بن خنمة عن علي اخبر به اصحاب السنن وروى
سفينة الثوري ابن عيينة وغير واحد عن ابى اسحق عن السارث عن علي قال گفت ترمذى وسالت محمد بن
اسماعيل عن هذا الحديث فقال كلاهما عندى صحيح عن ابى اسحق يحتمل ان يكون عنهما جميعا وسوال كردم
امام بخارى را از حال اين حديث پس گفت بخارى هر دو روايت كه از علي مرتضى مروى گشته اند از عاصم بن خنمة و حارث بن ابي اسحق
از روايت ابى اسحق احتمال دارد كه باشد از هر دو معايد آنكه وزن درهم را اهل لغت نوشته اند كه آن شش دانگ است
ودانگ دو قيراط و قيراط دو طوخ است وطوخ دو جو ميانه است و در زر سرخ نصاب بست و نيارست روايت

شرح ابى الطيب

باب ما جاء في زكوة الذهب والورق قال قد عفوت عن صدقة الخيل والريق في رياء الى ان الاصر
مفوض اليه صلى الله عليه وسلم والمعنى اذا عفوت عنهما وعن مثاليهما كما هو اكثر الاموال فقاموا الخ او المعنى قد
عفوت مبلغا عن الله تعالى لا عن نفسي قال الطيبى عفوت مشعر بسبق ذنب من امساك المال عن الانفاق
اى تركت فجاوزت عن اخذ زكوة ما مشير الى ان الاصل في كل حال ان يؤخذ من الزكوة وظاهر حجة لمن يقول لا زكوة
فيهما واما من يقول بالزكوة في الخيل فهو يقول المراد به من الغاوى المراد بالعباد النخلة من تلاك العبد للتجارة تجني فيه
الزكوة فعلم ان لم يرد النفي عن عموم العبد بل عبد النخلة من قد روى ما يوجب جملة على هذا الحمل وهو ما في الصحيحين
في حديث ما نفى الزكوة بطوله وفي الخيل ثلثة هي الرجل الجرو لرجل وزر وساق الحديث الى قوله فاما التي هي له ستر
فرجل ربطها تغنيا وتعفنا ولم ينس حق الله في ظهورها ولا في رقابها ففى لذلك الرجل ستر الحديث فقوله ولا في
رقابها يرد تاويل ذلك بالعارضة لان ذلك مما يمكن على بعد في ظهورها فعدلت رقابها كى ينفي ايراد ذلك اذا لم
الثابت في رقاب الماشية ليس الا الزكوة قاله المحقق ابن الهمام قول صدقة الرقة بكسر الراء وتخفيف اللغات
اصله ورق وهو الفضة حذف منه الواو وعوض منها التاء كما في عدة ودية وقال الطيبى الرقة
الدرهم المضروبة اقول في وجوب الزكوة لا يشترط المضروبة وانما يشترط قدر المضروبة

قوت المغتذى

قد عفوت عن صدقة الخيل والريق المراد بالعفو اعدم التكليف بالزكوة بكسر الراء وتخفيف اللغات الفضة المضروبة في ذلك الوقت
هذا قول كثير من اللغويين واكثرهم انها لا تطلق الا على المضروب وغير المضروب والهاء عوض من الواو

عازضة الاحوذی

بنايين كل واحد مني
مجمعة بالثنتين من
فوقه اروي اذا انت بنو
وتاء مجمعة بالثنتين من فوقها
بمعنى حانت يقول ان الشئ
يئين اين اي حان يحين
حينما الفقه اتفق اكثر
الفقهاء على ان الصلوة
في اول الوقت افضل ولو
يختلف ابو حنيفة واجمعا
فان تلخيرها افضل و
هذا يبنى على خلاف في
مسألة اخرى هو ان الصلوة
هل تحب في اول الوقت
ام لا ولو شاء ربك ليجعل
احد في مثل هذا مع ظواهر
ولكن القلوب الخواطر
بيد ملك النواصي يصرف
الكل كيف يشاء وصوره
المذهبان الشمائل
توجه الخطاب على المكلف
بالامر ضرب له في مثاله
حدا موشحاً يرضى على صوته
الفعل ابو حنيفة فقد
وافقنا على الواجب الواسع
الوقت كاللكن ان قضاه
رمضان ولا خلاف بين
الامة فيه الدليل عليه
قوله تعالى اقم الصلوة
الشمس اي ما كان للدرك
الزوال والغروب فهو حجة
لما قال الخطاب بالامر
فيه فالفاعل يكون ممثلاً
له والمسألة اصولية

شرح سراج احمد

خمس من الابل شاة لازم ست زكوة در پنج شتران يك بزى وفي عشر شاتان ودره شتران لازم مى آيد وادون ووزان
وفي خمس عشرة شاة ثلاث شياه ودر پانزده شتران سيزده وفي عشرين اربع شياه ودر بشت شتران چهار بيزانند وفي خمس
وعشرين بنت مخاض ودر بشت پنج شتران لازم ميگردد ودر وي بنت مخاض وآن آنست كه يك سال بروي گذرشته باشد
زيرا كه مادروى حامله باشد و مخاض ناقهاى حامله را گويند وآن جمع ست كه واحد نيمست او را الى خمس وثلثين تا
رسيدن آنها بسى و پنج وده دروي عفوگشته اند فاذا ازادت ففيها بنت لبون پس چون زياده گردد از سى و پنج يكس و
لازم است بنت لبون بفتح لام آنكه دو ساله بروي گذرشته باشد زيرا كه مادروى شير ميدهد بچهدو ديگر را كه زاييده است الى
خمس واربعين تا چهل و پنج فاذا ازادت ففيها حقة الى ستين پس چون زياده گردد بر چهل و پنج پس لازم
ميشود ودر وي حقة تا شصت حقه بركه حامي محله و تشديد قاف ناقه كه چهار سال رسيده باشد ودر بعضى روايات
طروقه بجهل واقع شده است كه شتر نر بروي بچهد ودر اين پانزده عفوگشته اند فاذا ازادت ففيها جذعة
الى خمس و سبعين پس چون زياده گردد بر شصت پس دروي لازم ميگردد جذعة تا هفتاد
و پنج درين نيز پانزده عفوگشته اند جذعة بفتح جيم و ذال محجة شترى كه در سته خامسه باشد فاذا ازادت
ففيها ابنتا لبون الى تسعين تا نود و بنت لبون لازم مى شوند درين نيز پانزده عفوگشته اند فاذا ازادت
ففيها حقتان الى عشرين و مائة پس وقتيكه زياده گردد بر نود پس لازم است بروي دو حقه
فاذا ازادت على عشرين و مائة ففي كل خمسين حقة پس چون زياده گردد بر يك صد و بشت پس هر پنج

شرح ابى الطيب

الى ان يفهم الاشارة والله تعالى اعلم من فوائد بعض المشايخ قول ثلاث شياه بالكسر جمع شاة قول بنت مخاض بفتح
ميم المعجمة الخفيفة هي التي تمت طائفة ودخلت في الثانية سميت بذلك لان امها تكون حاملًا والمخاض الحامل من
النوقل واحد لها من لفظها لكن لا يشترط في بنت مخاض ان تكون امها حاملًا انما تكون صالحة للحمل قول ابنت لبون
هي التي دخلت في الثالثة سميت بها لان امها تكون غلمات لبن ترضع به اخرى غالباً قول حقة بكسر الحاء المهملة و
تشديد اللام لقاف اي مالها ثلث سنين و دخلت في الرابعة قول جذعة بفتح الجيم الدال المعجمة مالها اربع سنين ويقال
للابل في السنة الخامسة جذع وجذع والانتى جذعة وهو اسم له في من ليس له سن يبيت ولا يسقط قول فاذا
ازادت على عشرين ومائة ففي كل خمسين حقة وفي كل اربعين ابنة لبون اي اذا ازاد على هذا العدد واحد ففي كل من هذا العدد ابنة
حقة وفي كل اربعين بنت لبون مثلاً اذا زاد على هذا العدد واحد فالكل يعتد بثلث اربعينيات واحد فالواحد عفو ولا شئ فيه
وثلث اربعينيات فيمات ثلث بنت لبون في ثلثين مائة وفي ثلثين مائة حقة بخمسين بنتا لبون اربعينين هكذا ولا يظن التغيير
الا عند زيادة عشرة وهذا قول الامام الشافعي وهو ظاهر هذا الحديث وقال ابو حنيفة في النوقل يستأنف الحساب بانحيا
الشاة ثوبت مخاض ثوبت لبون على الترتيب السابق واحتجوا بما روي عن عاصم بن ضمرة عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام في الصدقة فاذا ازاد
الابل على عشرين ومائة نود الفرائض الى اوقها ومارى ان صلى الله عليه وسلم كتب الى العيون حرم في الصدقات والديك غير ما ذكر فيه
الابل فاذا ازادت على عشرين ومائة استوفيت الفريضة فنقله الطيبي وقد صححه المحقق ابن ابي عمير في الحديث في قال في المغاية

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

لازم میشود چنانچه در هر چهل شت لازم میگردد و ابنته لبون و فی الشاء فی کل اربعین شاة شاة الی
 عشرين و مائة و در بزان زکوة لازمست در هر چهل بزرگ بزی تا بعد و بست و درین بشتاد عقواند فاذا زادت
 فشتانان الی مائتین پس چون زیاده گردد بزرگ صد و بست پس دو بزرگ لازم شوند تا دو صد فاذا زادت فثلث
 شیاة الی ثلث مائة شاة پس چون زیاده گردند بر دو صد پس لازم شوند سه بزان تا سه صد بزان فاذا زادت علی
 ثلث مائة شاة ففي کل مائة شاة شاة ثلثین فیها شى حتى تبلغ مائة پس چون زیاده گردند بر سه صد بزرگ
 در هر صد بزرگ بزرگ لازم آید بستر نیست درینها چیزی تا آنکه برسد بصد و لا یجمع بین
 متفرق و جمع کرده نشود میان متفرق و لا یفرق بین مجتمع و تفریق کرده
 نشود میان مجتمع این صد و احتمال دارد نهی مررب المال را و مر ساعی را مثال اول مروی
 است که مالک است چهل گو سفند را و واجب در وی یک شاة است پس رفت و خلط کر و چهل شاة

شرح ابی الطیب

للمرجی قد وردت احادیث کما تنص علی وجوب الشاة بعد المائة والعشرين وقال الامام احمد کتاب عمر بن حزم حرم
 قال بعض الحفاظ فی نسخة کتاب عمر بن حزم تلقوها الامة بالقبول و هی متواترة وقال یعقوب بن سفین لا علم فی جمع
 الکتاب المنقولة اصح منه فان اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والمتابعین يرجعون الی جدید عون الاعم انتمی اقول لما حصل
 ما قاله ابو حنیفة ان اذا زادت علی مائة وعشرين ففي کل خمس شاة مع الحقتین الی اربع وعشرين و فی خمس وعشرين
 بنت مخاض الی مائة وخمسين فيكون فيها ثلاث حقاوق تستأنف ففي کل خمس شاة الی اربع وعشرين و فی خمس وعشرين
 بنت مخاض فی سبست ثلثین بنت لبون فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقاوق الی مائتين فتستأنف کما
 كانت بعد المائة والخمسين هكذا فی الهایة فقیما ذکره الطیبی نظیر قوله فی کل اربعین شاة شاة المراد عموم الحکم لکل
 اربعین شاة بالنظر الی الاشخاص الی اربعین شاة شاة کائنه لمن کان و اما بالنظر الی الشخص واحد ففي اربعین شاة و لا
 بعد ذلك حتى تزيد علی عشرين و مائة **قول** لا یجمع بین متفرق و لا یفرق بین مجتمع الفعلان علی بناء المفعول لکی
 للساعی المالك جميعا فکی لو بک مال عن الجمع والتفریق قصدا الی تهلیل الصدقة و هی للساعی عنهما قصدا الی اکثر
 الصدقة قال الطیبی یتاتی هذا فی اربع صور اشر الیهما الفاضی بقوله الظاهر انه للمالك عن الجمع والتفریق قصدا
 الی سقوط الزکوة و تقلیلها کما اذا ملک اربعین شاة فخطا با اربعین لیه و لا یعود واجبه من شاة الی نصفها او
 کان له عشرين شاة مخلوطة بمشاهج ففرق حتی لا یكون نصایا فیتعلق به الزکوة وهو قول اکثر اهل العلم و قد فی
 الساعی ان یفرق المواشی علی مالک لیزید الواجب کما اذا کان له مائة وعشرون شاة و واجبه شاة ففرقها الساعی
 فجعلها اربعین اربعین لیاخذ ثلث شیاة و ان یجمع بین متفرق لیتجب فی الزکوة او تزدید کما اذا کان لیه اربعین
 اربعین شاة متفرقة فجمعها لیتجب فی الزکوة او کان لکل واحد مائة وعشرون فجمع بینهم لیتجب الواجب ثلث شیاة و
قول ان لم یعتبر الخلط و لو یجعل لها ثانی را کالشوری و ابی حنیفة رضی الله تعالی عنهما و سمع هذا
 التاویل یفسر قوله خشية الصدقة الی اخرها مر مثیل ان تقبل الصدقة وظاهر قوله عقیب

وقد بیناها فی کتاب المصطلح
 واذ ثبت هذا فالمراد
 ای مثال الاثر المساعة
 الی قضاء الواجب متفق
 علیه من الایمة و انما یخالف
 ابو حنیفة و اصحابه فی فضل
 تقدیم الصلوة و اعتقادهم
 ان الصلوة تجب فی آخر
 الوقت فقاوان وقت
 الوجوب افضل قد بینا
 افساده و الله اعلم بآب
 ما جاء فی السهو عن وقت
 العصر فاقع عن ابن عمر
 رسول الله صلی الله علیه وسلم
 الی فی قوله صلو العصر
 کما نؤتوا هذه و ما له الاثنان
 الحدیث اصح من ان یکلم
 علیه قدر وی مخناه عن
 بريدة من ترک صلو العصر
 حبط عمله و قد اختلفت
 ابن عمر فی هدی الولید
 عن الاوزاعی عن نافع
 عن ابن عمر فان صلو
 العصر فواتها ان یدخل
 الشمس صغرة و ابن جریر
 یروی عن ابن فواتها غروب
 الشمس غریبه و تتر صداه
 سلب فقی و تراوی فواتها
 هروی فکما سلب هله و ما له
 و قد روی علیه بنصب
 اللام و رفعه و هما
 لغتان فان رفعت فعلی
 البدل من الضمیر فی وتر
 وان نصبت فی المفعول به

الجمع یعنی جمع
 المصطلح فمیشول
 تعجب باینکه
 لان فی باب
 و اربعین شاة
 و انما زاد طیب
 علی قول من
 لم یعتبر الخلط
 فان عند
 فی هذه الصورة
 شامان و بسبب
 اخطا اخذ
 منه فاذن بالمر
 شرعی لان
 اخطا لا یزید
 من عینی و

عارضۃ الاحوذی

الفرقة اختلعت علماءنا
 رحمهم الله في الوقت الذي
 تقوت الصلوة بقواته
 فقيل هو الوقت المختار
 وهو ان يصير ظل كل شيء
 مثليه في العصر او يدخلها
 صفة على اختلاف القولين
 قاله ابن وهب وروى عن
 سمعون انه غروب الشمس
 وهذا في المذكور قد قال
 جماعة من العلماء هذا في
 الساعى هو الذى اختار
 ابو عيسى فيه يؤيد لى
 عنده فيه انه لم يرد على
 الاكراد على الناسى الدين
 على ان الساعى اتبعه
 غير موافق ولا مفتون
 بل يتبين انه امر لا كرمي
 فعل عند المذكور دليل قوله
 صلى الله عليه وسلم ليس في
 السهو تقريظ وانما التقريظ
 في الذكر انما هذا في العادة
 فان تركها عامدا حتى يخرج
 الوقت المختار فقد تركت
 به مصيبة بقوله هاب
 ايمان والاهل في الدنيا و
 احدى مصيبتى الدنيا
 وان الدنيا مصائب مجتمعة
 شيان مصيبة في التقصير
 بذهاب الصحة ومصيبة
 في الاهل والمال الدليل على
 قول مالك صلوة المأقوفين
 يجلسون حتى اذا انصرفت
 ومن صار في درجة الساعى

شرح سراج احمد

شخصي يكره ان يكره صدقة او ان شاة نصف شاة يا بود او رابست شاة مخطوط بربست شاة ويكره تس تقريظ كرد تا نصاب
 نبود ومثال ثانى برود وروى او رابست شاة متفرق بين جمع كرد ان راساعى تا واجب گردد وروى زكوة يا مروى بست
 كبود وروى او رابست شاة وواجب بروى يك شاة است پس تقريظ كرد ساعى چهل چهل تا شاة واجب گردد
 مخافة الصدقة اين جمع وتقرير از جهت ترس صدقة است كه تقليل واستقاط باكثر ايجاب اوست چنانكه تصوير كرد
 شروما كان من خليطين فانهما يترجعا بالأسوية ونصابى كه باشد ميان دو شريك پس بدرستى كه دو شريك

شرح ابى الطيب

ذلك وما كان من خليطين فانهما يترجعا بينهما بالسوية يعرض الوجه الاول انتهى في الاصل ان عند الامام ان
 لا اثر للخطا في معنى الحديث عند ان نفى الخطا لئلا يترك الخطا في تقليل الزكوة ولا في تركها فان نفى راجع الى التقيد
 وهو محمول على ظاهره وكذلك عند التوى وعند غيرهم الخطا مؤثرة في زيادة الصدقة ونقصانها لا ينبغي لاهل ان يفعلوا
 ذلك فراعن الزيادة والنقصان قال القسطلاني خشية نصيبه انه مفعول لاجل ان قد تنازع فيه الفقهاء في جمع ويفرق في
 خشية المالك كثرة الصدقة وخشية المصدق قلتها فامر كل واحد منهما ان لا يكثر في المال شيئا من الجمع والتفريق قوله
 وما كان من خليطين الخياط والمراذبه الشريك الذي يخاط ماله بال شريكه قال ابن الحارث تصح الخطا بينهم بالحد
 والمرعى الراعى الفحل المخلب انتهى قال بعض الشراح من علمائنا اما الرجوع على مذهب الامام في حنفية وهو قائل بان لا اثر
 للخطا في حكم الصدقة والمعتبر هو المالك فمثل ان ياخذ الساعى شاتين من جملة مائة وعشرين
 شاة بة بين رجلين اثلا فاقبل قسمتها الاغنام فلا يخرج من صاحب الثلاثين شاة وثلاث واجبة في الثلاثين شاة والمالك
 من صاحب الثلث ثلثا شاة وواجبه في الاربعين شاة فصاحب الثلاثين يرجع بالسوية على صاحب ثلث شاة حتى يرجع
 حصته من ثمانين شاة الى تسع وسبعين وحصه صاحبها من اربعين الى تسع وثلاثين
 واما على مذهب الامام الساعى فمثل ان يكون لاحد الخليطين خطا الجوار ثلثون بقرة و
 للاخر اربعون بقرة واخذ الساعى تبعا من صاحب الثلاثين ومئة من صاحب الاربعين
 فارجع الاول اربعة اسباع تباع على الثاني ويرجع الثاني بثلاثة اسباع المسنة على الاول لو اخذ
 بالعكس رجعا بالعكس وان اخذ من احدهما ارجع على صاحبه بمحضته وفي خطا الشيوخ
 يرجع ان لو يكن الماخوذ من جنس المال والا فلا انتهى ومثال آخر على
 مذهب ابى حنيفة لاحد اربعون بقرة وللآخر ثلثون بقرة وما السهمان
 مخطوط فاخذ الساعى عن صاحب الاربعين مئة وعن صاحب الثلاثين تبعا
 وكل منهما اعطى من المال المشترك فيرجع صاحب اربعين اربعة اسباع التسع
 على صاحب ثلاثين وصاحب الثلاثين بثلاثة اسباع المسنة على صاحب اربعين
 واما عند غيره فمعناه ما كان متميزا لاحد الخليطين فاخذ الساعى من
 ذلك المتميز يرجع على صاحبه بمحضته وان كان لكل عشرة شاة واخذ من مال احدهما

شرح سراج احمد

عارضۃ الاحوذی

واذا بلغت ستين فشيئا تبضع وسنة على هذا ابا نفي كل ثلثين تبضع وفي كل اربعين سنة وروى عن ابي جندب مكنه سبب الجاعة وروى
 الرواية التي قال بها صاحباه والذي عليه اصحابه اليوم انه يجب في الزيادة على الاربعين بحسب الی ستين فيكون في الواحدة
 ربع عشر سنة وفي الثلثين نصف عشر ما وفي الستين عشرا واذا تفقوا على ان ابجائيس والبقري في ذلك سوار **باب**
 ما جاء في كراهة اخذ خياري المال في الصدقة باب ست در بيان آنچه آمده است در كراهت گرفتن خوب مالی در
 زکوة مرعاه را سعد ثناء ابو كريب ناوكيع فانكره يا بن اسحق المكي فالحسين بن عبد الله بن الصفي عن
 ابي حنبل عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاذا الى اليمن فقلت عبد الله
 ابن عباس بدرستیکه آنحضرت فرستاد معاذ بن جبل را بسوی يمن قاضی و حاکم فقال انك تاتي قوم اهل كتاب
 پس فرمود آنحضرت بدرستیکه تویی آنی گروهي را که از اهل کتاب باشند يهود و نصاري فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله
 الا الله فاني رسول الله پس بخوان و دعوت کن ایشان را بسوی دادن گواهي بود حدانيت حق سبحانه و تعالی برست
 من که ايمان آرند فان هم اطاعوا ذلك پس اگر اهل کتاب فرمان برداري آن کنند و ايمان بيارند فاعلمهم
 ان الله افترض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة پس بيا موز ایشان را که بدرستیکه حق تعالی
 فرض گردانیده است بر شما گذاردن نمازهای پنجگانه در روز و شب فان هم اطاعوا ذلك فاعلمهم
 ان الله افترض عليهم صدقة اموالهم فخذ من اغنيائهم و ترو على فقرائهم پس اگر اطاعت
 کنند ایشان ترا و تو بگو آنرا پس بيا موز ایشان را که بدرستیکه حق تعالی فرض گردانیده است بر ایشان زکوة
 ما لها اي ایشان را که گرفته شود اذ و لتمتد ان ایشان و رد کرده شود بر فقيران ایشان فان هم اطاعوا ذلك فايا
 و اذا اطاعوا الله پس اگر اطاعت کنند ایشان ترا آن را و قبول نمایند دادن زکوة را پس دور دار خود را از گرفتن
 مال خوب ایشان يعني مال جيران ایشان را نبايد گرفت بلکه ميانه بگيرد چنانکه در حديث سابق از قول زهري ذکر يافته است اتفاق
 دعوة المظلوم فانها ليس بيننا وبين الله حجاب **شرح ابی الطيب**

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليهما السلام من صام صلوة
 فليصلها اذا ذكرها مشغول
 طويلا خرجة القشيري
 بطول و خرجا بودا و بعض
 واختصرهما أبو عيسى
 عن حماد وهذه الكلمة
 التي تتعلق بالصلاة نفسها
 في الحديث الطويل في كتاب
 القشيري انه ليس في اليوم
 تفریط انما التفریط على من
 لو يصل الصلوة حتى يحج
 وقت الصلوة الاخرى من
 فعل لك فليصلها حين
 يتنبه لها فاذا كان الغد
 فليصلها عند وقتها
 نصها في كتاب أبي داود
 وثبت في الصحيح عن النبي
 صلى الله عليه وسلم اليوم من
 الصلوة ثلث مرات أحدا
 هذا الحديث الذي رواه
 ابو قتادة ولم يحضر مع
 النبي صلى الله عليه وسلم ابو بكر
 وعمر الثانية سرا واه عمران بن
 حصين حضرت ابو بكر
 عمر و استيقظ ابو بكر و لم
 و كبر عمر الثالثة سرا و ابو هريرة
 كان يقول الله صلى الله عليه وسلم
 او لوجه استيقظا و بعضهما
 بلال و ابو بكر و اه مالك
 و غيره و يستعمل ان تكون
 قصرة ابي قتادة فتكون
 اثنتين فان قيل كيف
 يحتمل هذا وقد دعاه

باب ما جاء في كراهة اخذ خياري المال في الصدقة **قول** فاعلمهم من الاعلام **قول** و اياك و كراه
 اموالهم جميع كريمة و هي خيار المال و افضلها **قول** و اتق دعوة المظلوم اي اتق الظلم خشية ان يدعو
 عليك المظلوم **قول** فانها ليس بيننا وبين الله حجاب اي ليس لها ما يصرفها و لو كان من المظلوم ما يقتضي انه
 ما يستجاب مثله من كون مطهر حراما او نحو ذلك حتى ورد في بعض طرقه وان كان كافرا رواه احمد من حديث

قوله المظلوم

و اتق دعوة المظلوم اي اتق الظلم خشية ان يدعو عليك المظلوم فانها ليس بيننا وبين الله حجاب اي ليس لها
 ما يصرفها و لو كان المظلوم فيه ما يقتضي انه لا يستجاب مثله من كون مطهر حراما او نحو ذلك حتى ورد في بعض
 طرقه وان كان كافرا رواه احمد من حديث انس قال قال ابن عمر ليس بين الله وبين شيء حجاب عن قدرته و علمه
 امراته و سمعه و بصره و لا يخفى عليه شيء و اذا خبر عن شيء ان بينه وبينه حجابا فانما يريد منه

احمد الرجل
 له حجة
 غيبه
 يكون الحجة
 و في الموضع
 و ما في
 ان يكون و انما
 و انما في
 كذا في بعض
 شرو و انما
 و في بعض
 المستند
 المفضل

شرح سراج احمد	عائشة الاحمدي
<p>ورسق ثلث صاع مي باشد وخمسة اوسق ثلث مائة صاع ونقد اربع وسق سه صد صاع ويشود وصاع النبي صلى الله عليه وسلم خمسة ارطال وثلث وصاع مدية انحضرت پنج رطل وثلث رطل بود وصاع اهل الكوفة ثمانية ارطال وصاع اهل كوزة ثلث رطل بود وليس في مادون خمسة اواق صدقة والوقية اربعون درهما ومقدار اوقية چهل درهم بود وخمسة اواق مئادهم ونقد اربع اوقية وصد درهم باشد وليس في مادون خمس</p>	<p>اذا اجتمع على ملقة صلوات فاتت هل يرتبها فتيهها حسب ما كانت جبت عليه لا قد يسقط الترتيب فيها فيصليها كيف شاءت</p>
شرح ابى الطيب	
<p>قول وصاع النبي صلى الله عليه وسلم خمسة ارطال ثلث قال النووي كل صاع خمسة ارطال وثلث بالخذ وفي رطل بغداد اقوال اظهرها انه مائة درهم وثمانية وعشرون درهما واربعة اسباع درهم وقيل مائة وثمانية وعشرون بلا اسباع وقيل مائة وثلثون والاوسق خمسة الف وست مائة رطل بالبغدادى انتهى قوله وصاع اهل الكوفة ثمانية ارطال ظاهرة انه اراد به انه لا خيرة لقوله في الصاع لا تؤخذوا ذلك بقياهم صاعه صلى الله عليه وسلم بصاعهم لكن وانه عليه الصلوة والسلام كان يتوضأ بالمدرطلين فيغتسل بالصاع ثمانية ارطال هكذا وقع مفسرا عن انس وعائشة في ثلث طرق رواها الارقطني وضعفها وعن جابر فيما اسند ابن عدى عنه وضعفه بغير بين موسى الحديث في الصحيحين ليس فيه الوزن واذا صاع عمر رضى الله عنه فاخرجه ابن ابى شيبة ثنا يحيى بن آدم قال سمعت حسن بن صالح يقول صاع عمر ثمانية ارطال وقال شريك اكثر من سبعة واقل من ثمانية ثنا وكيع عن علي بن صالح عن ابى اسحق عن موسى بن طلحة قال الحج اجمعها عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهذا الثاني اخرجه الطحاوى ثم اخرج عن ابراهيم النخعي قال غيرنا صاعا فوجدناه حجاجيا والحج اجمي عندهم ثمانية ارطال بالبغدادى قاله المحقق ابن الهمام واخرجه ابو داود حدثنا محمد بن قدامة بن ادين ناجر بن عن مغيرة عن ابراهيم قال الوسق ستون صاعا مختوما بالحج اجمي وقالوا لا خلاف فيما بين خمسة ارطال وثلث وبين ثمانية ارطال لان من قال بالاول وجدته كذلك برطل اهل المدينة وهو اكبر من رطل اهل بغداد لانه ثلثون استارا والبغدادى عشرون واذا قابلت ثمانية بالبغدادى بخمسة وثلث بالمدينة وجدته سواء قيل وهو اشبه اقول فعلى هذا لا اعتراض اصلا قول اواق كجوار جمع اوقية بضم الهزرة وتشديد الباء وقال النووي اواق بتشديد الباء وتخفيفها واواق بمحض فها قال ابن السكيت في الاصلاح كل ما كان من هذا النوع واحد مشدد جاز في جمعة التشديد والتخفيف كالأوقية والأواق وانكر بعضهم ان يقال في الواحدة وقية بمحض ف الهزرة انتهى قول يعني ليس فيما دون خمس وعشرين اظاهرة انه تفسير للفظ الحديث على ان المراد بخمس ذود هو خمس وعشرون من الابل وليس كذلك بل هو بيان لما عليه الامر فاما المراد في الحديث ليس فيما دون خمس وعشرين من الابل صدقة اي من جنس لان فمادونه التصديق بغير جنسه وفي بعض النسخ وليس فيما دون خمس بدون لفظ عشرين وهو الصق بلفظ الحديث</p>	<p>وامام مالك واليوحنيقة ومعنى قول احمد والاسحق ان الترتيب فيها واجب مع الذكر كساقط مع النسيان ما لم يكرر فيكون وقال الشافعي وابو ثور لا ترتيب فيها ويرى عن الحسن البصري وطاوس وشرح فان كراهة وهو في صلوة حاضرة فلا يخلون يكون واحدة او ورعاء فان كان خذ بطلت وصلوات الغائبة واعداد التي كان فيها وان كان ورعاء امام اتصعه ثم صلى التي نسي ثوابا عدا التي صلى مع الامام هذا هو مذهبي واه قال ابو حنيفة واحمد وابي حنيفة وقال الشافعي يعيد التي فيها نسيها وتعلق في ذلك بما رواه الدارقطني عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نسي احدكم صلوة فذكرها وهو في السجدة فليبدأ بالتي هو فيها فاذا فرغ من الصلوة التي نسي تعلق احمد واسحق بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وصلوة لمن عليه</p>

شیخ سراج احمد

باب غسل ما جاء في تركه العسل باسب در بیان آنچه آمده است در دادن زکوة انگبین و شمشاد شامه بن یحیی
النیسابوری ناظم عمر بن ابی سلمة التمیمی عن صدقة بن عبد الله عن موسى بن يسار عن نافع عن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عشرة اراق زق درهمه شك يك شك زكوة ست زق برای
وقاف ست، معنی مشک و فی الباب عن ابی هريرة اخریه العقیلی فی الضعفاء یزید و فیہ عبد الله بن محرز و هو متروک و اخره
البیهقی من ہذا الوجه بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کتب الی اہل الیمین یؤخذ من اہل العسل العشور و ابی سیارة المتحیی بن
محمّد و تشدید تحقیق و متحیی یعنی یمنیم و فتح شافعی فوقہ پس از وی مہملہ است صحابی است گویند نام وی عمیرہ بن الاعرج و گویند
عمر و گویند ابی حرث بن اسلم و عبد الله بن عمر و بن العاص قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عمر فی اسنادہ مقال
گفت ترمذی در اسناد این حدیث سخن است و بعضی راویان وی مطعونند و لا یصح عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فی ہذا الباب کبیر شیء و بصحت نرسیدہ است از پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم در
باب زکوة عسل بسیار نیز و العمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم و یہ یقول احمد و اسحق و قال

شرح أبي الطيب

باب ما جاء في زكوة العسل قوله في كل عشرة اذق ذق بفتح الهمزة وضم الزاي وتشديد القاف افعل جمع
قلة وذوق بكسر الزاي مفردة وهو ظرف من جلد يجعل فيه السمن في العسل هذا دليل على وجوب العشر في العسل
وبه قال ابو حنيفة والشافعي في القديم واحمد وفي الجديد لا عشر فيه وعليه مالك ذكره ابن مالك قوله وايضا
بتشديد التحتانية المتعنى بضم الميم وفتح المثناة بعدها ماملة صحابي قيل اسمه عميرة وقيل عمرو وقيل عير
قيل الحارث بن مسلم قوله ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كيبش قال المحقق ابن الهمام
وروى الحاكم هذا المعنى ايضا وصححه واخرج عبد الرزاق عنه عليه الصلوة والسلام انه كتب الى اهل اليمن ان
يؤخذ من اهل العسل العشر ليس لعلة الاعبد لله بن محمد قال ابن حبان كان من خيار عباد الله الا انه كان
يكره ان لا يعلم ويقلب الاخبار ولا يفهمه وروى ابن ماجة عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم
اخذ من العسل العشر وذكر احاديث كثيرة من جعلها كان يؤخذ في زواته من العسل العشر من كل عشر قرب
قربة من او سطها ثم قال اريد دليل على اعتبار النصاب فيه وغاية ما في حديث القرب انه كان اما و هم
من كل عشر قرب قربة وهو فرع بلوغ عسلهم هذا المبلغ واما النفي عن الاقل فلا دليل عليه
واما ما رواه الترمذي فضعيف انتهى والحاصل ان بكثرة الطرق ترقى الحديث الى مرتبة
الحسن واليه حتم المصنف بقوله والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم ويتقوى الحديث اذا تلقاه
الناس بالقبول ولو كان في الاصل ضعيفا فكيف اذا تعددت الطرق

قوت المختاری

في كل عشرة اذق هو جمع قلة لزق واصل الزقق وفي رواية البيهقي اذقاق والزق السقاء الذي
نراق جلد اى سلخ من قبل مراسه على خلاف ما يسلم الناس

عارضه الاحمدي

كثرت عسر ضبط الفقهاء
 فيها واشق فيسقط المشقة
 حسب ما ذكرناه في كتاب
 الانصات والله اعلم
 باب ما جاء في الصلوة
 الوسطى عمر بن الخطاب قال
 يوم الحندق وجعل يسب
 كفار قريش قال يا رسول الله
 ما كنت اصيلي العصر حتى
 تغرب الشمس فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والله ان
 صليتها قال فتركنا النخاع
 فتوضأ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فصل العصر بعد
 ما غربت الشمس ثم صلى
 بعدها المغرب عبد الله بن
 مسعود وسمر بن جندب
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلوة الوسطى
 صلوة العصر صحاح كلها
 آسانة صح ابو عيسى هذا
 الاحاديث وفيها ايضا
 حديث الموطا في عائشة
 انها كتبت في مصحفها
 حافظوا على الصلوات في
 الصلوة الوسطى في صلوة
 العصر لغتها يحتمل
 ان يراد بالوسطى الفضلى
 من قوله وسط او غيرها
 ويحتمل ان يراد به من
 الوسط وهو المساوى
 في البعد لكل واحد من
 الطرفين الفقهاء اختلفت
 الناس في الصلوة الوسطى

[illegible]

شرح سراج احمد

نمی شاید و نباید و در گذشته یعنی در زمین عرب نشاید که یهود و نصاری باشند چنانکه مالک در موطا از ابن عباس
آورده که آن رسول الله صلی الله علیه و سلم قال لا یجتمع وینان فی جزیرة العرب و لیس علی المسلمین جزیه و نیست بر
مسلمانان جزیه حد ثنا ابو کبیر ناجر بر عن قابوس بهذا الاسناد نحو و فی الباب عن سعید بن مزید که از
عشره پیشو بود رضی الله عنه محمد بن حرب بن عبید الله عم الثقفی صحابی است مر او را یک برده میشت در ابی داود و طبرانی
در اوسط از ابن عمر اخراج کرده بلفظ من اسلم فلا جزیه علیه قال ابو عیسی حدیث ابن عباس قد روی عن قابوس
ابن ابی ظبیان عن ابیه عن النبی صلی الله علیه و سلم مرسل و الفعل علی هذا عند عامة اهل العلم ان النصرا فی
اذا اسلم وضعت عنه جزیه رقبته بدرستی که مرد نصرانی یا یهودی یا مشرک چون اسلام آورد و در کرده شود از وی جزیه
گردن و ذات وی تنه از اولاد و عیال وی که کافر باشند و قول النبی صلی الله علیه و سلم لیس علی المسلمین جزیه
عشور و قول آنحضرت که لیس علی المسلمین الخ معنی آنست که نیست بر مرد مسلمان جزیه که عشور است اما یعنی به
جزیه الرقبه جزاین نیست که تفسیر کرده است ترمذی جزیه عشور را بحزیه رقبه و فی الحدیث ما یفسر هذا و در حدیث
بیز نیست که تفسیر کرده این را حدیث قال آنجا که گفته اما العشور علی الیهود و النصاری جزاین نیست که جزیه رقبه
بر یهود و نصاری است و لیس علی المسلمین عشور و نیست بر مسلمانان جزیه رقبه و در ترجمه مشکو تفسیر این حدیث
این طور نموده شد که جزاین نیست که عشر اموال تجارت بر یهود و نصاری است و نیست بر مسلمانان عشر در اموال
تجارت چنانچه موافق این در هدایه نوشته است العشور جمع عشر یعنی ما کان من اموالهم للتجارات دون الصدقات
والذی یلزهم من ذلک عند الشافعی ما یصلحوا علیه وقت الهمد فان لم یصلحوا فلا یلزهم الا بحزیه و قال
بو صنفه ان اخذوا من المسلمین اذا دخلوا بلادهم للتجارة اخذنا منهم اذا دخلوا بلادنا للتجارة

شرح الطب

دينان بأرض واحدة على سبيل المعادلة فالذى يخالف الاسلام انما يمكن بقبول الجزية فيكون قبله وعنده
لا فرق بين قوله لا يجوز ان الكافر اذا اسلم يلاذ الحروب لا يقيم بها قاله في قوت المغتذى **قوله** وليس على
المسلمين جزية قال العراقي معناه انه اذا اسلم في اثناء الحول لا يؤخذ عن ذلك العام شئ قال وقد جرت
عادة المصنفين بذكر الجزية بعد الجهاد وقد ادخلها المصنف في الزكاة تبعاً لما لك في الموطأ
كذا في قوت المغتذى **قوله** انما يعنى به بحرية الرقبة أى لاخراج الارض

ثبوت المعتدلي

بإلزام الإسلام لا يمكنون من اظهار دينهم وليس على المسلمين جزية قال العراقي معناه انه اذا السلم في اثناء الحول
لا يؤخذ عنه لذلك العام شيء قال وقد جرت عادة المصنفين بذكر الجزية بعد الجهاد وقد ادخلها المصنف
في الزكاة تبعاً لما ذكره قال ابن العربي اول من ادخل الجزية في ابواب الصدقة ملك في الموطن فتبعه قوم من
المصنفين وترك اتباعه آخرون قال ووجه ادخاله فيها التكلّم على حقوق
الاموال فالصدقة حق المال على المسلمين والجزية حق المال على الكفرة

عارضۃ الاحوذی

وان كان قويا فان تأخير
النبي صلى الله عليه وسلم
الصلوة التي قال هذا القول
في ذلك يدل على انه قاله
بعد تأخيرها كانت الصلاة
قوية جدا لاجل العراق فيقول
ان يكون قوله اذا ذكرها
فيما للتأخير وان القول
والفعل يتماثلان ويحتمل
ان يكون مخصوصا بحدث
هذين الوقتين واما من
قال تصلي المأفأة التي لها
سبب والفرصة فصلوة
النبي صلى الله عليه وسلم
لوقتتين بعد العصر فيقول
م سلمة لهاها فان الركعتان
للتان تصلي وقد نعتت
هذه الصلوة في هذا الوقت
قال ان وقد عبد القيس
منقول عن عبد الركعتين بعد
ظهورها فان اما الثلث
اوقات صحيح مسلم في النبي
صلى الله عليه وسلم عن الصلوة
هذه الاوقات الثلاثة
صحيح عندى قول فذلك
الله اعلم واما من قال انه
مخصوص بمكة فروى الدارقطني
صلوة بعد العصر حتى
رب الشمس ولا بعد البحر
تطلع الشمس الا بمكة
وان النبي صلى الله عليه
قال يا بني عبد منان
فنعوا احراط فبالا
ت اية ساعة نشاء

[illegible]

فائدة الاحوذی

اولا انه لم ينفذ الا يستطيعه
 الشيطان ولا يدخل في جمل
 الوسواس المشبه بالمرسلة
 وروى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه اذا كان ليلة الاساء
 ومعه قلوب من له في عي
 فخر الصلوة حتى بلغ الميقا
 وروى عن النبي صلى الله عليه
 لعرف ذلك اثبت بايل على
 ترجم احمد لاحتمال الثاني
 والثالث على الاول لانه كان
 الاقرار بالاول يوجب في
 الموطا عن عبد الله بن زيد
 انه رأى عشتبين في المنام
 بهما رجل رجل فقال الله
 النحر ما يريد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان يتخذ مكان عبد الله
 ابن زيد راى ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال يا ايها المرء
 في حين التثاوير في كيفية
 النمل والسمرة في الأغمدة قال
 قرفا مثل قرفه الى وده وقبحة
 ابى داود فتمت وروى قبا
 وقتها وانما يرجع الى القرن
 والافاق التي في قلوبهم من
 انهم افسح اذا نزلت مرسلة
 المفسرة الا فان من شرب ماء
 الذين يقتن الدماء وسكر
 الدماء كان النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا سمع اذا نزلت
 ولا اغاروه وواجب على
 البلاء والحج وليس يجب في
 كل صبي ولا على كل فذل
 ولكنه يستحق في مساجد

شرح سراج احمد

ومراد بان نزول طه في معدن است ونزد اهل حجاز وقبيلة اهل بابلية ومعنى اول النسب بسياق حديث ودر حديث
 آمده است که از آنحضرت پرسیدند که رکاز چیست فرمود ذهب فقه که پروردگار تعالی پیدا نموده است در زمین و
 پیدایش وی و نزولش افعی در معدن زکوة نیست و حکم وی حکم صید است مگر آنکه مستخرج ذهب فقه باشد و نزولش در معدن
 خمس مستحبی است و اخوان حول وفي الباب عن انس بن مالك وعبد الله بن عمر اخرجه الشافعي وابو حنيفة
 اسحاق وعبد الله بن الحارث وعمر بن عوف المزني وجابر قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب**
 طاعة في الخمر باب ست در بیان آنچه آمده است در اندازہ کردن فقه و میوه حد ثنا احمد بن غيلان قال ابو داود
 الطيالسي ناشبة قال اخبرني حبيب بن عبد الرحمن قال سمعت عبد الرحمن بن مسعود بن بياير يقول
 جاء رسول بن ابي حنيفة الى مجلسنا گفت عبد الرحمن آمد سهل بن ابي حنيفة بسوی مجلس ما حشمته بنفح حاشی مملو و
 اسكان مثله انصاري اوسى مدني صحابي ست تحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا خرجتم فخذوا
 دعو الثالث ليس بركب و سهل که بدرستی که آنحضرت بوده که میگفت چون اندازہ کنید انگور و خرما را پس بگیرد یعنی زکوة و وثالث

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الخمر في فتح الخاء الموحدة وقد يكسر فيضاد موحدة والاسم الخمر من بالكسر وهو نقد يرما
 على الخمر من الرب ثم اوما على الكرم من العنب زبينا بالفتح مقدرا عشرة قول سهل بن ابي حنيفة بفتح الخاء
 الموحدة وهو يكون المشقة بن ساعدة بن عامر الانصاري الخمر رجلى المدنى صحابى صغير ولد سنة ثلاث من
 النبوة مات في خلافة مغيرة بن نويرة اذ اخرجه ثم فخذ واوده نحو الثالث فخذ واجواب الشرط وذهوا عطاه عليه
 اى من غير ان يترك الزكوة فخذ بالثلاث من اوتوا الثالث لرب المال حتى يتصدق به وقال القاضي فاصر الدين
 الخطيب مع المصدقين امرهم ان يتركوا المال ذلك ما اخرجه عن ابيه او ربه توسعة عليه حتى يتصدق به
 على ما يراه ومن يتركه لرب المال فلا يحتاج ان يترك ما له من مال هذا قول قديم المشافعي عامة اهل الحديث
 قال الطيب في فتح المادى قال بطا عزالدين واجوز استحق وغروهم وفهمه وروى ابو عبيد الله في كتاب الاموال ان هذا
 الثالث هو القدر الذي يتركون بحسب احتياجهم من المال فخذوا اية اخرجوه قال مالك وسفيان لا يترك
 له من شئ وهو المشهور عن الشافعي وقال ابن عمر في ما يتصدق به من ثمن الخمر ان يجعل بالحد ثوبين وعقودا
 المونة ولقد جربناه فوجدناه في الاغلب ما يترك كل اية انقلبه السيوطي في حاشية النساء وقال الخطيب ذهب
 البعض الى انه يترك لهم توسعة عليهم لانه انما في الحق منهم مستوفى اخرجه بهم فانه يكون منها الساقطة و
 المالك وكما يتركه الناس وقيل لا يترك لهم شئ شائع في جملة الخمر بل يترك لهم مخلات معدة
 قدر ما علم مقدار ثمنها بالخير وقيل معناها اذا لم يرضوا بالخير سكر قد عوا لهم الثالث والربع ليستصروا
 فيه ويتركوا الباقي الى ان يحف ويؤخذ حقه لانه يترك بالخير وقال الطحاوي في شرح معاني
 الآثار ليس في شئ من هذه الآثار ان الثمرة كانت رطبا في وقت ما حرمت وكيف يجوز ان يكون
 رطبا حينئذ فيجعل لصاحبها حق الله فيها بمكيلة ذلك ثم يكون عليه نسيئة ويضاء بذلك عنه الآثار

و بگذارد یک ثلث را از ان مراد آنست که تعیین کنی مقدار زکوة را در ان میان دو ثلث را بگیرد و ثلث را با ملک بگذارد
واحسان کنی بر وی تا آن را به سائهای خود بخوراند و بر بگذران و هر که بر سر وقت وی برسد احسان کند تا از ملک خود
کنند و این خطاب است بمصدقان و توسع است بر مصدقان و در ثواب و ثمار که محل صرف و بذل اند فان لوتد عوا
الثلث فدا عوا الربیع پس اگر نتوانید گذارشت ثلث را پس بگذارد ربعی را و کمتر ازین نباید و فی الباب عن عائشة
اخرجه ابو داود و قال الثمان کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یبعث عبد الله بن رواحه الی یهود فخرص النخل حین تطیب قبل ان
یوکل منه و عتاک بن اسید یفتح ممله و تشرید شاة فوکیه اسید یفتح همزه و کسر سین مهمل اخرجه الترمذی و ابو داود و
ابن عباس قال ابو عیسی و العجل علی حدیث سهل بن ابی حنيفة عند اکثر اهل العلم فی الخمر و
بحدیث سهل بن ابی حنيفة یقول اسحق و احمد مصنف تفسیر میکند و خرص را که چه طور است گفت و
الخمر اذا درکت الثمار من الرطب و العنب تخمیه میوه و قتی است که چون برسد میوه از خرما و انگور و
فیه الزکوة از ان قبلیه که در وی زکوة است بعث السلطان خا صا بفریسیدار شاه انداز
کنند را فخرص علیه و برین اندازه کست میوه را بر ایشان و الخمر ص ان ینظر من یتبصر ذلک و خرص
شرح ابی الطیب

المروية الصحيحة قد ذکرنا ذلک فی غیر هذا الموضع من کتابنا و لم یستثن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک شیئا
فلیس وجه ما روینا فی الخمر عندنا ما ذکرتم من انه یخرص الرطب فمافیه عرف مقدارها فیسلم الی اربابها
و یملک بذلک حق الله تعالی فیها و یتوزع علیه مثلها مکیلة ذلک تمرا و لکن وجه ذلک عندنا انه یخرص لیعلم به
مقدار ما فی ایدی کل واحد منهم فیوخذ منه بقدره فی وقت الصرام لانهم یملکون منه شیئا فاما یحب الله فیه
ببذل بدل لا یزول ذلک البذل عنهم و کیف یجوز ذلک و قد یجوز ان تعین الثمرة بعد ذلک افة فتستلزمها
اذا نزلت فتمرها فیکون ما یوخذ من صاحبها بذلک حق الله ما خذ ذاته بدلا عما یسلم له و لکنه انما یرید بذلک
الخمر ص ما ذکرنا و یدل علی ذلک حدیث اذا خرصتم فخذوا و اودعوا الثلث فقد علمنا بهذا الحدیث ان ذلک
لا یکون فی وقت ما توخذ الزکوة لان ثمرته لو بلغت مقدارا فایجب فیه الزکوة لو حط عنه شیء مما وجب علیه فیمابل
اخذ منه ما وجب علیه بجماله هذا اما اتفق علیه المسلمون و لکن الخطیئة المذكورة فی هذا الحدیث
انما هی قبل ذلک فی وقت ما یا کل من الثمرة اهلها قبل ان اخذ الزکوة منها فامر الخمر ص ان یلقوا مما
یخرصوا المقدار المذكور فی هذا الحدیث لئلا یتسبب به علی اهل الثمار فی وقت اخذ الزکوة منهم
وقد روی عن عمر رضی الله عنه انه کان یأمر الخمر ص بذلک ایضا و قال بعض العلماء قد کان فی اول
الزمان ما یفعل ما ذکرنا من تملیک الخمر ص اصحاب الثمار حق الله فیها و هی رطب و یاخذ منه
منه ثم یشترک ذلک بشیخ الربو فردت الامور ان لا یوخذ فی الزکوة الا ما یجوز فی البیاعات الا ترى
ان رجلا لو وجبت علیه فی ماله و هو ذهب او فضة او ماشیة فسلم ذلک له
المصدق علی ما لا یجوز علیه البیاعات ان ذلک غیر جائز له فکذا هذا انتهى

عارضة الاحوذی

البیاعات اکثر ما یتحجب
فی الفذ و قال عطاء لا یجوز
صلوة بغیر اذان و هذا لیس
بصحیح لانه لیس فی فرضیه
اثر و فائدته اجتماع الثمان
و یتلک لایزال علیه و فضائل
انه یطرد الشیطان یؤمن
انجیان فمن فخر ع و لایؤید
و یجاب یحضرة الدعاء
لانه یفتح له ابواب السماء
و فی الاذان مسائل كثيرة
و احادیث فاثورة ذکرها
ابو عیسی حدیث ابی حنيفة
فی الترجیع و ذکر حدیث
النس فی افراد الاقامة و
ذکره خال الاصحیح فی الاذان
من حدیث ابی حنيفة و کما
صحیح و خذوا حکم الله
اصلا فی الاذان و ما کان
فیضا به من المسائل و
ان کل مسألة طریقها النقل
کالاذان و الصواع و المن
فان مذهب ملک مقدم
علی جمیع المذاهب تعویلا
علی نقل اهل المدينة فاذ
وصفته و الاقامة و عتاک
و افرادها و افراد قولک قد
قامت لصلوة فیها و ترجیعها
لان ذلک ان کان نقل عن
النبی صلی الله علیه وسلم من
طریق صحیحة بالفاظ مختلفة
فقول علی نقل اهل المدينة
فان ما نقل مستفیضا او
متواترا فهو مقام نقل

شرح سراج احمد

مارضة الاحوذی

ولا قامت في الصلوة بالنية
على لصقة التي رماها ملك
وقال بها والتوا اولي من
في اية الاحاد وذكروا في البنا
الحا من حديث الترمذ
في الاذان من طريق جابر
وعله والسنة في الاذان
التوسل والتوق لا يكون
لا سماع جميع المصلين
وعنده يحصل الاعلام
ويسرع في الاقامة لانها
افتتاح الصلوة وتقديرها
لاعلام من حضرة المصلين
فلذلك قال له فاحذر بعون
اسرع يقال حديث الترمذ
اذا استعجلا وقد روي فيه
واذا التفت فاجزم ومثله
يقال جذمتا سرعت منه
سني الذئب جذامة وذكروا
حديث يدخل صبي في
اذنيه من طريق ابى حنيفة
وهو حديث صحيح ومجناه
الاستعانة على رفع الصوت
وهو فعل مجرب محسوس له
فائدة عقلية وترك فيه
فائدة وهي الاستعانة في
الاذان لقوله كان يبيع ذاه
ههنا وههنا وكرها ابوا
وذكر حديث بلال قال لي
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تقرب الا في صلوة الفجر
وهو حديث معلول وقد
شاهدت فتا من الثوب
بمدينة السلام وهوان

ابن عياض ضعيف عند اهل الحديث وحديث محمد بن اسحق صحيح باب في المعتدي في الصدقة
باب ست در بيان معتدي در صدقة يعني مصدق ظالم بود واز حد انصاف واعتدال تجاوز کند وخرق
ميوه حدثنا قتيبة نا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن سعد بن سنان عن انس بن مالك قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم المعتدي في الصدقة كما نفعها كغثا وكثرا انما هو في الصدقة
انصاف واعتدال تجاوز کند ودر بزه وگناه محض مصدق ست که منع زکوة می کند و زکوة نمی دهد یا مردانست که معتد
که تجاوز کند و بغير استحقاق می دهد و بر وجه ما مور نمی دهد حکم آن دارد که منع زکوة می کند قال في الباب عن ابن عمر بن
الخطاب وام سلة ام المؤمنين رضي الله عنهما وابي هريرة الدوسي قال ابو عيسى حديث انس حديث غريب
من هذا الوجه وقد تكلم احمد بن حنبل في سعد بن سنان وهكذا يقول الليث بن سعد عن يزيد
ابن ابى حبيب عن سعد بن سنان عن انس بن مالك وتحقيق سخن کرده است احمد بن حنبل در سعد
ابن سليمان وچنين میگفت ليث بن سعد از يزيد از سعيد از انس وبقول و میگفت عمر بن الحارث و
ابن لهيعة عن يزيد بن ابى حبيب عن سنان بن سعد عن انس بن مالك الي قال ابو عيسى
سمعت محمد بن اسمعيل بخاري يقول والصحيح سنان بن سعد وغرض مصنف از اين رواه اسناد معتد
اين ست که در بعض اسناد سعد بن سنان واقع ست و در بعض سنان فقط واقع و در بعض سنان بن سعد
واقع ست ومصنف اين اخير را ترجيح داده و قوله وقول انحضرت صلى الله عليه وسلم که المعتدي في الصدقة
كما نفعها يقول ليغت امام بخاري على المعتدي من الاثم كما على المانع اذا منع بر مصدق ظالم باشد
گناهى چنانکه باشد گناهى بر منع کننده زکوة و صدقه و قتمه که منع کند و ادانگند
صدقه و زکوة را **باب ما جاء في رضى المصدق**
باب ست در بيان آنچه آمده است در رضا کردن گیرنده صدقه حدثنا
على بن حجر نا محمد بن يزيد عن مجالد عن الشعبي عن
جابر بن عبد الله بن جابر البجلي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابى الطيب

باب في المعتدي في الصدقة قول المعتدي في الصدقة كما نفعها أى المانع المتجاوز عن قدر الواجب في الصدقة
أى في اخذها بان ياخذ اكثر من الفريضة او خيار المال كما نفعها في الزور والاعتداء هو تجاوز الحد وقيل المعتدي هو الذى
يعطى غير مستحقها والاول هو الانساق لبله العامل بالحق ووجه التشبيه الساعى اذا اخذ الخيار او اكثر فان المالك ربما
يمنعها في السنة الاخرى فكان ظلم الفقهاء فيكون هو في الاثم كما نفعها وقيل المالك المعتدي بكثر بعضها او وصفها على
الساعى حتى اخذ منه ما لا يحل له وترك عنه بعض هو على كما نفعها من اصلها في الاثم وقيل ان المعتدي بما ذكرنا حقيقة
فكيف يصح التشبيه ودفع بانه لما كان هذا المخادع في صورة المعطي حيث لو يطلق عليه فانه مانع شبه به ليعلم قبح
منه و عليه وقيل المعتدي هو الذى لا يبقى لعياله شيئا وقيل هو الذى يعطى من يوزى **باب ما جاء في رضى المصدق**

شرح سراج احمد

عارضة الاخوذی

یا ای المؤمنین انما امرنا بحلیة
 فیقول السلام علیک یا
 ایها المؤمنین ورحمة الله
 وبرکاته سی علی الصلوة
 حی علی الفلاح مدین و
 ساری الناس فی مساجده
 فی بلاد اذا قامت الصلوة
 یخرج الی الباب المسبوح من
 ینادی الصلوة رحمة الله
 وهذا کله تشویب مبتدع
 واما الاذان مشرع الا
 بالوقت لمن بعد الاقامة
 لا اعلام من حضر حتی لا
 تاق العبادة علی عقله
 ذکر فی بابها ذان الرجل و
 اقامة غیره حدیث زیاد
 ابن الحارث الصداعی ان
 النبی صلی الله علیه وسلم امره
 ان یؤذن لصلوة الفجر فاذا
 قام رد بلال ان یتقیو فقال
 رسول الله صلی الله علیه وسلم
 ان ایاها صلاوا ان فی یوم
 وادخل بود اود فی الباب
 عبد الله بن زید النبی
 صلی الله علیه وسلم امره ان
 یلقی علی بلال ولسن هذا
 من باب اقامة غیر المؤذن
 لان عبد الله بن زید لم
 یؤذن ولا اولی الاذن انما
 یؤذن حدیث الصداعی
 وقد دخل بود اود مع حدیث
 عبد الله بن زید کمالا
 ان النبی صلی الله علیه وسلم
 امره بالاذان عند الفجر

این حدیث در باب اذان است
 ودر حدیث دیگر آمده که
 رسول الله صلی الله علیه وسلم
 امره بالاذان عند الفجر
 ودر حدیث دیگر آمده که
 رسول الله صلی الله علیه وسلم
 امره بالاذان عند الفجر
 ودر حدیث دیگر آمده که
 رسول الله صلی الله علیه وسلم
 امره بالاذان عند الفجر

اذا اناکم المصدق فلا یقار قنکو الاعن رضی فرمود آنحضرت چون بیاید شمارا گیرند صدقه پس باید که جدا نگردد از
 شمارا گیرند احد شمارا بوعمر ناسفین عن داود عن الشعبي عن جری عن النبی صلی الله علیه وسلم انسخوة قال
 ابو عیسی حدیث داود عن الشعبي اصح من حدیث عجلد وقد ضعف عجلد بعض اهل العلم وضو کثیر
 الغلط و تحقیق تضعیف کرده است بحالدر بعضی از اهل علم و بحالدر کثیر الشاظر بودی آب ما جاء ان الصدقة
 تؤخذ من الاغنیاء وتؤد علی الفقراء بابست در میان آنچه آمده است که بدرستی که صدقه گرفته شود از دولت بندگان
 و در کرده شود بر فقیران و محتاجان حدیثنا علی بن سعید الکندی فاحفص بن غیاث عن اشعث عن عون
 ابن ابی جحيفة عن ابيه ابی جحيفة قال قدم علينا مصدق النبی صلی الله علیه وسلم و سئلوا عن ابی جحيفة امد برما
 مصدق آنحضرت برای گرفتن صدقات فاخذ الصدقة من اغنیائنا پس گرفت مصدق صدقه از دولت بندگان
 فجعلها فی فقرائنا پس گردانید مصدق صدقه را بر فقیران و محتاجان ما قسمت کرد میان فقیران و کفایت
 غلاما یتیم فاعطانی منها قلو صا ابو جحيفة گوید و بودم من کودکی بی پدر پس داد مرا از صدقات یک ماده شتر
 جوان قلو ص بفتح قاف شتر ماده جوان و شتر ماده که سوار بر آن توان شد و فی الباب عن ابن عباس ان عمر
 الشیخان قال ابو عیسی حدیث ابی جحيفة حدیث حسن غریب باب من تحل له الزکوة باب مستر بیه
 کسیکه حلال است اذن کوة ما رواحدثنا قتیبة و علی بن حجر قال قتیبة حدیثنا شریک و قال علی ان شریک المعنی احمه
 فرق میان الفاظ است معنی هر یکی یکی است عن حکیم بن جابر عن محمد بن عبد الرحمن بن یزید عن ابی عبد الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

قوله المصدق بتخفيف الصاد وكسر الال المشددة عامل الصدقة قوله الاعن رضی قال الشافعی یعنی
 والله اعلم ان یوفونه طائعين ویتلقونه بالترحیب لان یعطوه من اموالهم فالیس علیهم انتمی حدیث
 من سئل فوقها فلا یعط ای فوق الواجب قیل لا یعط اصلا لانه انزل بالجور فالمراد بقوله صلی الله علیه وسلم ان رضوا
 مصدق قنکو وان ظلمت ای بالضرب والشتم او فی زعمكم او ان کوهتم ما یاخذ منکم وتقل علیکم ذلك ولم یرد الصابر
 علی الزائد والله تعالی اعلم فلا یرد ما قال البیهقی فی سننه الذی قاله الشافعی محتمل لولا ما فی رواية
 ابی داود من الزیادة وهی قالوا یا رسول الله وان ظلمونا قال ارضوا مصدق قنکو وان ظلمت فکانه رای
 الصبر علی تعدیهم باب ما جاء ان الصدقة تؤخذ من الاغنیاء فتؤد فی الفقراء قوله فاعطانی منها
 قلو صا بفتح القاف الناقاة الشابة و یجمع علی قلاص بکسر القاف لبا ب من تحل له الصدقة

قوت المفسر

اذا اناکم المصدق بتخفيف الصاد وهو العامل فلا یقار قنکو الاعن رضی قال الشافعی یعنی والله اعلم ان یوفونه
 طائعين ولا یطوونه لان یعطوه من اموالهم فالیس علیهم قال البیهقی فی سننه وهذا الذی قاله الشافعی
 محتمل لولا ما فی رواية ابی داود من الزیادة وهی قالوا یا رسول الله وان ظلمونا
 قال ارضوا مصدق قنکو وان ظلمت فکانه رای الصبر علی تعدیهم

شرح سماح احمد

عارضه الاخوذی

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سال الناس له ما يغنيه كسبكم سوال كند مردم را و حال آنكه او را هست چیزی
لی نیاز گرداند و از سوال جاء يوم القيامة ومسألته في وجهه بياناً لكسر در روز قیامت در حالیکه سوال او در رو
وی خموشا و خد و شرافه کد و رخ بعضی گفته اند که این الفاظ قریب المعانی اند و ازین جهت شک راوی سنت فی بعضه
گفته اند متباین در معنی اند و خد و شرافه پوست کردن بچوب و خمش کردن بناخن و کسج کردن بدن از ان اشارت است
تفاوت احوال سالان در قلت سوال و کثرت آن و توسط قیل یارسول الله و ما یغنیه گفته شد یا رسول الله چه چیزی
عیناً را و از بعضی حدیث که سوال بآن حرام است چیست قال حسون درهما فرمود بخانه در هم نقره او قیمتها من الذهب یا قیمت بخانه
در هم از طلا و فی الباب عن عبد الله بن عمر اخره النسائی قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن قد تکلم شعبه
فی حکم بن جابر من اجل هذا الحدیث و تحقیق سخن کرده است شعبه در حق حکم بن جابر از جهت این حدیث حدیثی که بن جابر
یحیی بن آدم ناسفین عن حکم بن جابر هذا الحدیث که گذشته است فقال له عبد الله بن عثمان صاحب یمن گفت مرغان اسبید را در بن
عثمان صاحب یمن که ابن جابر بود و غیر حکم حدیثی که اگر سوا حکم بن جابر حدیث میکرد این حدیث هر گاه او حق و احسن می بود

شرح ابی الطیب

قول له و له ما یغنیه ای عن السؤال و یغنیه بقدر الحال قول له و مسألته خموشا و خد و شرافه کد و رخ بضم
او انما الفاظ متقاربة اما فی جمع خموش و خد و شرافه کد و رخ و اولشک الراوی اذ کلک یعرب عن اثر ما یظهر علی
الجلد اللحم من ملاقاته الجسد ما یقشر او یخرج و المعنی اثر مسألته خموشا و خد و شرافه کد و رخ و وجهه
ای ظاهر مستترة فی وجهه حقیقه او امارات لیعرف و یشتبه به ذلك بین اهل الموقف و ذهب القاضی الی
ان الالفاظ متباینه و اول التنبیح لالشک فالخذش قشر الجلد بعود و نحوه و الخمش قشره باظفار الکدح
العض و می فی اصلها مصادره لکنها ما جعلت اسما للاثار خویر جمعها و لما کان السائل علی ثلاثه انواع
مقل و مفرط و متوسط ذکر هذه الآثار الثلاثة المتفاوتة بالشدة و الضعف و اول التقسیم لا لارتياب
نقله الطیبی قول له قال حسون درهما او قیمتها ظاهره ان من ملک خمسين درهما او قیمتها
من جنس اخر فهو غنی بحرم علیه السؤال و به قال ابن المبارک و احمد و اسحق لکن ظاهر
الحدیث الذی رواه ابوداود عن سهل بن الحنظلیه و لفظه و ما الغنی الذی لا ینبغی معه المسأله
قال قدر ما یغنیه و یعیشیه انتهى انه تحریم علیه المسأله اذا کان عنده ما یغنیه و یعیشیه و و مره
ایضا من سال و له اوقیه ای اربعون درهما و عد لها فقد سال الحافرا واه ملک ابوداود و النسائی فالظاهر ان
الاول منسوخ بحدیث اربعین و حدیث الاربعین یحدث ما یغنیه و ما یعیشیه بان یسبح الاكثر فالاكثر الی ان
تقران من عنده ما یغنیه و یعیشیه یحرم علیه السؤال فیکون الحکم تدبیراً یجیب مقتضی الحکم بما وقع فی
تحریم التمر و اما فی العبادات فوقع التدریج فی زیادات لما تقتضیه الحکما الهیاتی علی وفق الطباع و المألوفات

قوت المختاری

خموشا و خد و شرافه کد و رخ هو شک من الراوی و الثلاثة بمعنی

فاذنت لجعلت اقول اذین
لجعل ينظر الى الفجر ناحية
المشرق ويقول لا حتى تطلع
الفجر فلجعل ينظر الى الفجر
فتبين ثم انصرفت الى وقد
تلاحق اصحابه فتوضأ
فاماد بلال ان يقيم الحث
وليس فيه حجة لمن يرى
ان الاقامة للمؤذن لان
النبي صلى الله عليه وسلم
قد كان اهل الصلوة
للاقامة وهو يقيمها حتى
يحين وقتها فاخبر لا
عنها لتاهل الصلوة
لها ولو لا ذلك لكان لمن
يؤذن ان يقيم الله اعلم
باب الامام اهل الحق ان يقيم
وذكر حديث جابر بن سمرة
كان مؤذن رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيجعل فلا يقيم
حتى اذا رأى رسول الله صلى
الله عليه وسلم خرج الى الصلوة
اقام الصلوة حين يركع قال
هذا حديث حسن وفي
الصحيح اذا اقيمت الصلوة
فلا تقوموا حتى تروني في
هذا الجود من هذا الحديث
لكن ههنا فائدة وهي ان
الاقامة حق الامام لا تقام
الا بامره وقد شاهدت جنازة
في المسجد فاقام المؤذن على
الصلوة وهو يعتقد ان الامام
قد حضر فاذا به قد غفل
طلبوا الامام فلم يوجد

عارضه الاحوذی

شرح سراج احمد

بفتح الهمزة وكسر جافا ففتح
كانت جمع حقيق يريد بطول
اعتنا قهوا حقيقة وانهم
يدبرون على الخلق بطول
الاعتنا حتى يظهروا بينهم
فخارجا علوا عليهم في المنارات
او يريد انهم لا يخافون
فهم لا يبطأون ولا يستخفون
وهو يحجز حسن ان كسرت
الهمزة يريد بذلك العنق
خبرها من السير يعني عثرهم
الى الجنة قبل غيرهم واما
حديث ابى هريرة الامام
ضامن فهو حديث هذا
حديث في عن ابى هريرة
وعن عائشة كذا ذكر ابو
وصححه البخاري وضعفه
على بن المديني وقد رواه
ابوداود عن الاعمش عن
رجل عن ابى صالح عن
ابى هريرة فمن ثقب الاعمش
وثق به صحبة الحديث وحسنه
انما صح من حديث عائشة
قال الاعمش كان لا يستخير
الكذب على عائشة واذا
وسط بينه وبينها من لا
يوفق به فهو كذب الحكيم
بصحة واجب واختلف
في معناه فقل معناه
الامام ضامن اي راع
والضمان في اللغة الرعاية
وهذا ضعيف قيل معناه
حافظ العدد الزكوات هذا
ايضا يضعف لان الضمان

او غرم مفتح يا حلال است برای خداوند وام که در فطاعت و شناعت انگشته است غرم بضم غين مجزوم و تاوان بر
فطاعت زوالی ومن سال الناس ليرثي به ماله و كسبه سوال كن از مردم تا بسيار كنند مال خود را بترى بضم باي ثنائة تحت التاء و كسبه
مشبه و كسر را كان و شافى وجهه يوم القيمة مى باشد آن سوال ز شما و خرا شما در زوى او در روز قيامت و رضا يا كراهه
من بضم و سنگ گرم بخور دان از روز رخ رصف بفتح ز و سكون ضا و محبة سنگها في تفسيره كه شير را بوى در خوش مى آرند و
يكى است من شاء فليقل ومن شاء فليكثر پس هر كه خواهد كم كند و هر كه خواهد زياد كند حد ثنا محمود بن غيلان نا يحيى بن
ادم عن عبد الرحمن بن سليمان بن جوحه قال ابو عيسى هذا حديث غريب من هذا الوجه باب من يحل له الصدقة
من الغارمين وغيرهم باب من يحل له الصدقة من الغارمين واما حديث من يحل له الصدقة من الغارمين واما حديث من يحل له الصدقة من الغارمين
وغيره ايشان حديثا قتيبة قال الليث عن بكير بن عبد الله بن الاشعث عن عياض بن عبد الله عن ابى سعيد الخدري
قال اصيب رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمار ما تاعها فقلت لابي سعيد خذ من ثمار ما تاعها فقلت لابي سعيد خذ من ثمار ما تاعها فقلت لابي سعيد خذ من ثمار ما تاعها
مروى في مسنده كبريكره بود آن مسنده فذكر دينه پس زياده كشت وام او فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا فاحل
پس فرمود آنحضرت فرمايد بر اين شخص كه قرض بروى بسيار شده است فتصدق في الناس عليه پس تصدق
كردند مردم بروى فلم يبلغ ذلك و فاء دينه پس زياد آن تصدق مردم مقدار اداي وام او فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لغناه خذ اما وجد تويس فرمود مردم داران او را بگيريد شما از وى آنچه بيايد و ليس لكم الا ذلك و ليست مرشرا زياده

شرح ابى الطيب

قول او غرم مفتح بضم الغين اي دين شديد و المفتح بالفاء و الظاء المعجمة الشنيع المشغل قال الطيب المراد
ما استدان لنفسه و عياله في مباح و قال ابن حجر و لعصية و صرفه في مباح انتهى فيمكن ان يكون المراد به ما لزمه
من الغرامة بخودية و كفارة قول ليرثي به ماله برفع ماله على انه فاعل لما في النهاية الثرى المال اثرى
القوم كثر و او كثر اموالهم و في القاموس ثرى القوم كثر و او ثروا و اموال كذا و ثرى كثر ماله كثر ثرى انتهى
ضبط بنصب ماله على انه مفعول فقد خالف ما عليه اهل اللغة الا ان يقال ما موصولة وله جار و مجرور
فيكون بنصب لام له قول و رضا بفتح فسكون اي جرح اشمى على النار قول يا كاهل من جوفه اى
فيها قيل المراد به التعذيب على وجه التحقيق و لعل الخش عذاب لوجه توجهه الى غيره
تعالى بغير اذنه و اكل الحجر عذاب للساة و فاء للسؤال عن المخلوق المتضمن للشكاية عن مولا تعالى قول
فليقل و من شاء فليكثر اما تهديد و نظيره قوله تعالى من شاء فليؤمن و من شاء فليكفر انا اعتدنا
للظالمين باب من يحل له الصدقة من الغارمين و غيرهم قول اصيب رجل على بناء المفعول اى
ناله آفة و مصيبة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم و سلو قول اتبعهم اى اشترطوا

قوت المختار

او غرم بضم الغين المعجمة و هو الدين مفتح بضم الميم و كسر الظاء المعجمة
و هو الشديد الشنيع ليرثي بالمشكلة اى ليرثي

شیخ سراج احمد

بدرستی که آب پاک کثرت است و قال الصدقة على المسكين صدقة و فرمود آنحضرت تصدق کردن بر فقیر صدقه است تنها و هر علی ذی الرحم ثنتان صدقه و صله و آن تصدق کردن بر صاحب قرابت ثواب صدقه و صله برجم است فی الباب
عن زینب امراة عبد الله بن مسعود و او را ربطه نیز میگفتند از خبر این حبان بلفظ لک فی ذلك اجر ما انققت عليهم فافقه
علیهم یعنی زوجه او ولده و جابو از خبر احمد را بی هر دقتی آخری سلم قال ابو عیسی حدیث سلمان بن عامر حدیث حسن و
الریاب هی ام الراشع ابنة ضلیح و کنیت رباب ام الراشع است که دختر ضلیح بود بصا و ممله مصغر و هكذا فی سفین الثور
عن عامر عن حفصة بنت سیرین عن الرباب عن عمها سلمان بن عامر عن النبی صلی الله علیه و آله سلم نحو هذا
الحديث و روی شعبیة عن عامر عن حفصة بنت سیرین عن سلمان بن عامر و لویدکر فیہ عن الرباب
درین اسناد لفظا عن الرباب مذکور نیست و حدیث مسندین الثوری و ابن عیینة احم و هكذا روی ابن عون و هشام
ابن حسان عن حفصة بنت سیرین عن الرباب عن سلمان بن عامر درین اسناد لفظا الرباب مذکور است
باب ما جاء ان فی مال حقا سوى الزکوة باب ست در بیان آنچه آمده است که بدرستی که در مال مرد حق است
دیگر سواي زکوة حدیثنا حماد بن مدویة و ترقیست محمد بن احمد بن الحسن بن ندویه و تشدیدال حملہ القرشی ابو عبد الرحمن
صدوق از حوا و یعشره یودنا الاسود بن عامر عن شریک عن ابی حمزة عن الشعبي عن فاطمة ابنة قیس قالت سألت
گفت فاطمة دختر قیس بن خالد الفهری عن خواهر ضحاک صحابیة مشہوره یود سوال کردم از آنحضرت و سئل النبی صلی الله علیه و آله سلم
شک راویست یا سوال کرده شد آنحضرت عن الزکوة ان فی مال حقا سوى الزکوة پس فرمود
آنحضرت بدرستی که در مال هر آینه حق است سواي حق زکوة ثم تلا هذه الآية التي فی البقرة یستر خواند آنحضرت

شرح إلى الطيب

قوله وعلى ذي الرحم ثنتان اي صدقتان وهو افضل لانه خير ان ولا يشك انهما افضل من واحد
قوله وصلة اي احسان الى القرابة قوله الرباب بفتح او لها وتخفيف الموحدة وانخرها موحدة بينت
صليخ بهمملتين مصغرة المضببة البصرية مقبولة قوله هي ام الراح بالواو والهمز والكاء المهملة ياء
مجاها ان في المال حقاسوى الزكوة قوله فقال ان في المال حقاسوى الزكوة اي فلا تقتصر السؤال على الزكوة
فقط بل اسئلوا عن حقوق المال كلها او فلا تقتصر على اداء الزكوة بل ذوا غيرها ايضا وذلك مثل ان لا يحرم
السائل المستقرض وان لا يمنع متاع بيته من المستعير كالقدر القصعة وغيرها ولا يمنع احد الماء
والنار الظاهر ان المراد بالحق ما ذكر في الآية المستشهد بها من صلة الرحم الاحسان اليه ليتيم المسكين المسافر
والسائل فخلص قرب الملوك بالعق قوله ثم قل هذه الآية اي استدلالا بها على ما ذكرنا وارشادنا الى
مصدق من الكتاب ذلك لانه جمع في هذه الآية بين ايتاء المال على حبة بين ايتاء الزكوة بالعطف بالفتحة للمقارنة

قوت المغتدی

أم الراعي بالرواء والمهملة ضليح بن عامر يقسم العباد المهملة وآخره عين مهملة مصغر ولا يعرف إلا بالرواية عن عمته بأور رواية حفصة بن عيسى يرين عنها وقد ذكرها ابن حبان في الثقات

عارضۃ الاحوذی

في شرح الصحيحين وذكر
 حداثات الدعاء لا بد من
 الاذان والاقامة لا فاساة
 اخلاص في النية وفتح
 ابواب السماء للرحمة وذكر
 حديث نفى اخذ الاجرة على
 الاذان واكثر علمائنا على جواز
 الاجارة على الاذان وكهها
 الشافعي ابو حنيفة وقال
 الاوزاعي عجل على ولا
 يواجركا نه المحقه بالعمل
 المجهول والصحيح جواز اخذ
 الاجرة على الاذان والصلوة
 والقضاء وجميع الاعمال
 الدينية فان الخليفة يأخذ
 اجرة على هذا كله وينيب
 كل واحد منهما فياخذ نائب
 اجرة كما يأخذ المستنيب
 الاصل في ذلك قول النبي
 صلى الله عليه وسلم ما تركت
 بعد نفقة عيالي مؤنة
 عامل فهو صدقة نكتة
 في حكمة الاذان وفائدته
 وهي متعددة اجدها
 الاعلام بالصلوة بذكر الله
 وتوحيد وتصديق رسول
 الثانية تجديد التوحيد
 فانها ارجحة عظيمة من
 تراجمها الى الله الا الله الثالثة
 طرد الشيطان ولذلك
 روى مسلم فيمن فرغ في صلاة
 وخاف التعويل انه ينادي
 بالصلوة وظن بعضهم انه
 قول الصلوة وهي غفلة

[illegible]

عارضه الاحوذی

بل یسادی بما یقین الکبار
وان لو لیکن وقت الصلوة
فان الوعد بمخصا حین
الشیطان انما هو بصورة
الاذان والله اعلم بالاسباب
کما فرض الله علی عبادہ من
الصلوات ذکر اهل التاریخ
ان الصلوة كانت رکعتین
مدة فی صدر الاسلام
حتى سمری الله بنبیه الیه
واوصی الیه الصلوات کما
تقررت لان وقال لرفعت
علیک خمسین صلوة
فخرجها الی خمس فقال هی
خمس وهي خمسون لا یزال
القول لدی المراد انها وانما
خمس فی الفعل ففی خمسین
فی الاجز بما یتم الثواب و
یسقط الفرض الاول ینتظم
اول الامر آخره فلا یمکن
فیه تبدیل فان قبل فلو
خمسین ثم یمکنها الی خمس
کان یمکن تبدیل القول
قلنا لا یمکن ذلك تبدیلا
لان الشیخ جائز والتبدیل
فی القول انما یمکن اذا خالف
العلم وقد کان علم الباری
سبحانه ان الفرض یمکن
خمس فعل وخمسین اجزا
وکتب الی وقضى به لو کان
ذلك علی وجه الشیخ لفرضها
خمسین فعلا ثم محطها
بعد ذلك الی خمس یمکن
نسیحا وتبدیل الفعل

الترجمة
فان قالوا ان
است فی کل
کتاب

شرح مسیح احمد

این آیتی را که در سوره بقره است آن آیت این است لیسا لدران نولوا وجوهکم الا یتراکم ایت را خواند که درین آیت است و آتی المال علی جبه ذوی القربی و این آیت عام و شامل است مرزکوة و غیر زکوة را حدیث عبد الله بن عبد الرحمن بن مسعود بن الطفیل عن شریک عن ابی حمزة عن عامر عن فاطمة بنت قیس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان فی المال حقاسوی الزکوة قال ابو عیسی هذا حدیث استنداء لیس بذات این حدیثی سنت که اسناد او قوی نیست و ابو حمزه میمون الا عور یضعف و نام ابی حمزه میمون الا عورست که تضعیف کرده شده و در حدیث بیان بن بشر المتخلف الطائی مجهول از سادس بود و اسمعیل بن سالم عن الشیخی هذا الحدیث قوله قول انحضرت را که در حدیثی است ان فی المال حقاسوی الزکوة و درین اسناد ذکر آیت نیست و هذا صحیح و این حدیث اخیر صحیح است از اول حدیث بابا کسب ما جاء فی فضل الصدقة باب است در بیان آنچه آمده است در فضیلت و ذکر و در حدیث ثقیفیه و الالبیث بن سعد عن سید المقبری عن سعید بن یسار انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق احد بصدق من طيب صدقة نكدهم یحیی صدقة کندن یعنی صدقه کندن یا از کسب پاک و کسب و زرین و گرد آورده و مزدوری است که آورده است آنرا از وجه حلال و لا یقبل الله الا الطیب نمی پذیرد و خدای تعالی مگر پاک را چنانکه در حدیث دیگر آمده است ان الله طیب لا یقبل الا الطیب الا اخذها الرجل یمینه تصدق نکند مگر بکسر و آنرا حق تعالی بپرست راست بخورد

شرح ابی الطیب

وهو دلیل علی ان فی المال حقاسوی الزکوة وقیل الحق حقان حق یوجبہ الله تعالی علی عبادہ و حق یمترمه العبد بنفسه الزکیة المواقات عن الشیخ المحبول علی الانسان قاله الطیبی هذا استفاد من قوله تعالی الموفون بعهدهم اذا عاهدوا یعنی اذا عاهد الله بطریق الذم الموجب للوفاء به شرعا و بالالتزام العرفی السلوی المقتضی فاءه مرفوعة او فوا ذلك باب ما جاء فی فضل الصدقة قول من طیب ای حلال و فی الصحیحین عن ابی هريرة من کسب طیب و ذکر الکسب علی العادة لانه الغالب فی تحصیل المال و الا فقد یمکن بارت و غیره قال القرطبی الطیب المستند بالطبع و یطلق علی المطلوب بالشرع وهو الحلال قال ابن عبد البر الخضر والمتشابه لانه فی حیز الحلال علی اشبه الاقوال للدلالة و جملة ولا یقبل الله الا الطیب معترضة بین الشرط و الجراء تاکید لتقریر المطلوب فی النفقة من انه لا ثواب فی غیر الطیب لان ثوابه دون هذا الثواب قد یتوهم من التقیید انه شرط لهذا الثواب بخصوصه لا مطلق الثواب فطلق الثواب یمکن بدونه ایضا فذكر الجملة المعترضة دفعا لهذا التوهم ومعنی عدم قبوله انه لا یشیب علیه لا یرضی به قوله الا اخذها الرجل یمینه تسید کما المصنف تحقیقه و فسر کثیر من العلماء بالقبول و الرضی قال النووی کنی هنا عن قبول الصدقة باخذها و عن تضعیف اجزائها لزیبیه قال القاضی عیاض لما کان الشیء الذی یرتضی یمیز بتلقی بالیمین و یؤخذ بها استعمل الیمین فی مثل هذا واستعمل للقبول الرضا وقیل المراد بکف الرجل هنا و یمینه کف الذی تدفع الیه الصدقة و اضافها الی الله تعالی اضافة ملک و اختصاص موضع هذه الصدقة فیها لله عز وجل انتقم ما علی نفس المصنف فالظاهر ان المراد به ان الله تبارک و تعالی یمیز فیها و یمیزها من فضلها لتعظیم و تشمیل فی المیزان

شرح صراج احمد

عارضه الاحوفی

وان كانت قمره تروى كفت الرحمن حتى تكون اعظم من الجبل والقرآن تصدق خرما باشد پرورش می باید وکلان میشود
 در کف حق تعالی تا آنکه گرد آن خرما بزرگ تر از کوه مجاور باشد که فلوله چنانکه پرورش میکند یکی از شما کرده اسب خود را قتل
 بکسر فابروزن عدو و سموکره اسب چون از شیر باز داشته شود تا یک ساله شود و قصیه شک را و بست و آن بچه را گویند که از
 شیر جدا شود و فی الباب عن عائشة اخرجه مسلم والعقیلی فی الضعفاء و عدی بن حاتم اخرجه الشیخان واحمد والترمذی
 ابن ماجه والنسب بلفظ تصدقوا فان الصدقة فکما کم من النار اخرجه الطیرانی فی الاوسط والیونعیم فی الحلیة وعبید الله بسن
 ابی اوفی وصارثة بن وهب اخرجه الشیخان واحمد والنسائی وعبید الرحمن بن عوف اخرجه ابن سعد وابن عدی فی الکامل
 الطیرانی فی الاوسط واحکام و تعقب الیونعیم فی الحلیة والبیهقی فی شعب الایمان عن ابراهیم بن عبد الرحمن عن ابراهیم بن الحارث
 ابن عوف قال یا عبد الرحمن بن عوف انک من الانبیاء ولم تدخل الجنة الا رجفا فاقرض الله یطلق لك قدسیک و بربدة
 اخرجه مسلم واحکام بلفظ ما یخرج رجلا شیئا من الصدقة حتى یفک عنک اخی سبعین شیطانا قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة
 حدیث حسن صحیح حدیثنا محمد بن اسمعیل ناموسی بن اسمعیل فاصدقة بن موسی عن ثابت
 عن انس قال سئل النبی صلی الله علیه وسلم اى الصوم افضل بعد رمضان گفت انس پرسیده شد آنحضرت که
 کدام روزه بهتر تر است پس از روزه رمضان قال شعبان لتعظیم رمضان فرمود بهتر تر روزه پس از روزه رمضان

شرح ابی الطیب

للاقول والمحالین فان الله
 محال فيه وذكر حديث
 ابی هريرة الصلوات الخمس
 أجمعة إلى أجمعة تكفارات
 لما بينهما ما اجتنبت الكبائر
 تقدم بيانه في الطهارة
 باب فضل الجماعة أبين
 عمر صلوة الجماعة تفضل
 صلوة الفرد بسبع وعشرين
 درجة أبو هريرة صلاتي
 في الجماعة تزيد علي صلواتي
 وحدها بخمسة وعشرين
 جزء قال ابو عیسی انفراد
 ابن عمر بسبع وعامة من
 روى عن النبی صلی الله علیه
 وسلم انما ذكر خمساً أسناده
 زاد ابو صالح عن ابی هريرة
 وذلك انه اذا توضأ فاحسن
 الوضوء ثم خرج إلى المسجد
 لا یخرج الا الصلوة أو یخطب
 خطوة الا رفعت له یحذره
 وحط عنه بها خطیئة فاذا
 صلی لم یزل الملائكة تصلي
 علیه فادام فی صلاة اللهم
 صل علی الله ورحمة کبره
 احدكم فی الصلوة ما انتظر
 الصلوة فقمه فی صلوة
 الجماعة ثلثة اقوال احدها
 انها مستحبة وهو الاكثر
 لان النبی صلی الله علیه وسلم
 فاضل بینهما و بین صلوة
 الصید لما كان بینهما و بین
 صلوة الجماعة مقاضاة
 ثانیها انها فرض علی کل احد

قوله فلوله او فصله یفهم الغاء وضم اللام وتشديد الواو والمهم هو ولد الفرس سمي بذلك لانه فصل عن امه
 الفصل فعیل یعنی مفعول كجرح یعنی جرح وهو ولد الناقة اذا فصل من رضاع امه **قوله** قال شعبان اى صوم شعبان
 ليطابق المبتدأ وهذا الحديث وان ضمه فان يؤيده ما ثبت من فعله صلی الله علیه وسلم فی الصحیحین عن عائشة
 رضی الله تعالی عنهما قال ما رايته فی شهر اكثر منه صياما فی شعبان وفي رواية كان يصوم شعبان كله عن عائشة برواية
 مسلم ما علمته صام شهر الا رمضان وصوم رمضان كان فی رمضان اجود من التمر المرسله صلی الله علیه وسلم ولا یعارضه حديث
 افضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وقد تقدم فی کتابنا فی باب سنوة اللیل وهو صحیح رواه مسلم ايضا جواران
 افضل الصيام بعد رمضان عند الاطلاق عیام المحرم وعند قصد تعظیم رمضان صیام شعبان الحاصل صوم
 المحرم افضل فی ذاته وصیام شعبان عند قصد التعظیم فقط والله تعالی اعلم ولعل المراد بتعظیم رمضان تعظیم
 صیامه بان تتعود النفس له لا یثقل علی النفس فکرمه طبعاً ولا یثقل بذاته فجاءة الصیام وقال النووی فان
 کیف اکثر صلی الله علیه وسلم من صوم شعبان ون المحرم وقد ورد فی الصحیحین افضل الصوم بعد رمضان صوم
 المحرم فالجواب لعله لو یعلم فضل المحرم الا فی اخر الحیوة قبل التمام من صومه
 اوله لكان یعرض فیه اعتذاراً بمنع من اکثر الصوم فیه کسفر ومرض وغیرهما انتهى

قوت الترمذی

عن انس قال سئل النبی صلی الله علیه وسلم اى الصوم افضل بعد رمضان قال شعبان قال العراقی یاضمه حدیث مسلم عن ابی هريرة
 افضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وحدیث انس ضعيف حدیث ابی هريرة صحیح فیکدم علیه

الترمذی
 له سند
 حسن
 صحیح
 فی حدیث
 ابی هريرة
 عن النبی
 صلی الله
 علیه وسلم
 انما ذکر
 خمساً
 أسناده
 حسن
 صحیح
 زاد ابو
 صالح
 عن ابی
 هريرة
 وذلك
 انه اذا
 توضأ
 فاحسن
 الوضوء
 ثم خرج
 إلى
 المسجد
 لا یخرج
 الا
 الصلوة
 أو یخطب
 خطوة
 الا
 رفعت
 له
 یحذره
 وحط
 عنه
 بها
 خطیئة
 فاذا
 صلی
 لم یزل
 الملائكة
 تصلي
 علیه
 فادام
 فی
 صلاة
 اللهم
 صل
 علی
 الله
 ورحمة
 کبره
 احدكم
 فی
 الصلوة
 ما
 انتظر
 الصلوة
 فقمه
 فی
 صلوة
 الجماعة
 ثلثة
 اقوال
 احدها
 انها
 مستحبة
 وهو
 الاكثر
 لان
 النبی
 صلی
 الله
 علیه
 وسلم
 فاضل
 بینهما
 و بین
 صلوة
 الصید
 لما
 كان
 بینهما
 و بین
 صلوة
 الجماعة
 مقاضاة
 ثانیها
 انها
 فرض
 علی
 کل
 احد

صحیح مزاج احمد

عن يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن صفوان بن امية ابو وهيب وگویند ابو امير صفوان بن امير بن
البحر كشته شد پدر او در روز بدر کافر و اسلام آورد صفوان پس از فتح نکه و حاضر گشت حنین و طائف را و بود او و مؤلفه و ثلوث
و بود او از اشراف قریش در جابلیت قال اعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين گفت صفوان و او را آنحضرت
در روز حنین از غنیمت مالی بسیار داد و انه لا يفتخر الخلق الى صفوان گوید و هر آینه بود آنحضرت به غرض ترین مردم بسوی ما
فما زال يعطيني حتى انه لا يحب الخلق الى ليس غنيمته مي داد آنحضرت ما را مالی تا آنکه شد آنحضرت هر آینه دوست ترین خلق بسوی
من قال ابو عيسى حدثني الحسن بن علي بن فضال او تشبهه گفت صفيف حديث کرده الحسن بن علي اخواني بهمين حديث
يا مشايير اين حديث چنانکه حديث کرده است حسن بن علي الخلال وفي الباب عن ابى سعيد اخذ روى و در صنف ابن
ابى شيبة روايت است از شيبی که از انما كانت المؤلفه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما توفي القطعت وفي اسناد جابر
ابن جعفر و اخبر الطبراني و اخرج عن الحسن نحوه و روى الطبري عن طريق خيان بن ابى جليل ان عمر رضي الله عنه لما اتاه شيبه بن
جعفر قال احسن من ركن من شاة فليؤسن ومن شاة فليكفر يعني ليس اليوم مؤلفه وفي الهداية ان فقد الاجماع على سقوط المؤلفه قال
في البرجندى وسقط سهم المؤلفه فلو بهم باجماع الصحابة روى انهم جاءوا الى ابي بكر في زمن خلافة فبذل لهم اخطافه عمر فخرقه
وقال هذا شئ لعليكم بالبقاء لكم على الاسلام فاما اليوم فقد اغتر الله تعالى الدين فان ثبتتم على الاسلام والا فبيننا وبينكم
السيوف فجاؤا الى الصديق وقالوا انت الخليفة ام عمر فقد فرق حقا بزلت لنا فقال ان شاء هو و لم يخالفه

قال ابو عيسى حديث صفوان بن ابي مريم عن الزهري عن سعيد بن المسيب ان صفوان بن ابيه قال اعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الحديث احم واشبه مصنف كويلا
اي حديث دوم اصح واشبه است از حديث اول انما هو سعيد بن المسيب ان صفوان بن امية يعني در حديث اخير لفظان واقع شده است بخلاف حديث اول که در وی لفظ عن صفوان بن امية است
وقد اختلف اهل العلم في اعطاء المؤلف فلو بهم وتحقيق اختلاف کرده اند علماء در خصه دادن مؤلفه
قلوب فواى اهل العلم ان لا يسطوا يس اعتقاد دارند اکثر اهل علم اینکه داده نشوند مؤلفه قلوب
خصه وقالوا انما كذا قولنا ما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتألفهم على
الاسلام حتى اسلموا وكفتم اند علماء جزاين نيست که مؤلفه قلوب بودند گروهى بر زمانه
انحضرت بود آنحضرت که تاليف ميكرد ايشان را بر اسلام تا اسلام ايشان بر وجه احسن باشد ولو بعدوا
ان يعطوا اليوم من الزكوة على مثل هذا المعنى واعتقاد نمى كنند
که داده شوند امروز از زكوة بر مثل اين معنى که تاليف قلوب ايشان باشد وهو قول
سفيان الثوري واهل الكوفة وغيرهم وبه يقول احمد واسحق وقال

منح إلى السيد

قوله هو محمد بن المنصور بن صفوان بن أمية يعني ما قال
عن صفوان بل قال في موضع آخر ان صفوان بن أمية

عارفة الخوف

فبذنين الوجهين واما النبي
 عن الصلوة بعد الصلاتين
 فقيه فقه عليه وذالك
 انه انما في عن صلوة بعد
 من غيرهما فاما احما فصيليا
 في وقت النبي وتكرار في الجماعة
 لانه لا يعلم من هذا اللفظ
 دخولهما تحت الخطاب
 الا ان يريد بقوله العصر
 الوقت قد ابطنا ذلك في شرح
 الصحيح تركه فاذا اضلنا
 فاني مما اصلاته فرى عن
 عبد الله بن عمر سعيد بن
 المسيب نهيا لاذالك
 الى الله يعني ان القول في تركه
 على هذا اذ اصلى الاولى بغير
 وضوء سهوا والثانية وضوء
 فقال ابن القاسم تجزئته ووجه
 ابن الماجشون قال كيف
 تجزئ سبنة عن فرض وهو
 كلام قوي فان صلاها ثانيا
 فذكر في اول ركعة فذكر في
 خرج فان عقد فاضاها ثانيا
 اخرى سلم فانها فليكن الثانية
 لها القرب فان طال فلا شيء
 عليه عليه فلك وقال
 غيره من علمنا يصلى الى المغرب
 ثالثة بعد ان يسلم مع الاحام
 فيعود اشفعوا لاول اصر
 واذا صلى في جماعة فلا يصلى
 في جماعة اخرى ولا في السجدة
 الثالثة ومن علمنا من قال
 وفي جماعة لا يترك في الجماعة
 وليست الجماعة فعمل جماعة فلا

[illegible]

باب فی الزکوة

حدثنا لا یس فی الزکوة لا یل
 فی باب حل یصلی بید
 واحد یا حاتان فی الزکوة
 الناجی عن ابی سید الخدری
 جاء عن رجل قدس علی رسول الله
 صلی الله علیه وسلم فقال ینکح
 یتیم علی هذا فقام رجل فقل
 معه ثم ابوداود فقال لیکم
 یتصدق فی المیتة واحد الان
 التیمارة مع الله صدقة و
 سیرم هذا معنی محفوظ فی
 الشریعة عن نریغ المیتة
 لا یتخلف عن الجماعة
 ثم دانی فیصلی یا فام آخر
 فتذهب حکمة الجماعة و
 سنتها لکن ینبغی اذا اذن
 الامام فی ذلك ان یجوز کانی
 حدیث ابی سعید هو قول
 بعض علمائنا وهذا المعنی علی
 ان ذلك حق الاسلام وحق
 الامام فان کان سجد لعلی قال
 تلك یصلی فی الاثون الیه
 جماعة فها لا یمکن من الفلاس
باب فضل العشاء والفجر
 فی الجماعات ادخل عن عثمان
 من شهد العشاء فی جماعة
 کان لک یام نصف لیلة و
 شهد الفجر مع جماعة کان له
 کتیم لیلة وهذا صحیح خبره
 مسلم و ذکر حدیث جندب
 ابن سفین من حلی التیم
 فهو فی مئة الله فلا تخفوا
 الله فی خدمته وادخل جندب
 بریدة بکسر الشاء فی الظهور

حدیث ابی سعید
 بعض علمائنا
 ان ذلك حق الاسلام
 الامام فان کان
 تلك یصلی فی الاثون
 جماعة فها لا یمکن
 من الفلاس

شرح صحیح احمد

بعضهم من كان اليوم على مثل حال هؤلاء رأى الامام ان يتالفهم على الاسلام فاعطاهم جاز ذلك وهو قول
 الشافعي وكفته اند بعضی علماء امام شافعی نیز از ایشان است هر که باشد امروز بر مثل مؤلفه القلوب و به بند باد شاه اینه
 تألیف کند باد شاه ایشان را بر اسلام پس داد باد شاه ایشان را و باشد آن دادن **باب** حاجاء فی التصدق
 یث صدقة باب ست در بیان آنچه آمده است در حق صدقة دادن بر اقارب خود که وارث میشود متصدق آن
 صدقة خود را که بر اقارب خود کرده بود پس از مرگ متصدق علیه حد ثنا علی بن حجر و علی بن مسهر عن عبد الله
 ابن عطاء عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال گفت بریدہ كنت جالساً عند النبي صلی الله علیه وسلم اذا أتته
 امرأة بودم من شمة نزد آنحضرت ناگاه آمد نزد آنحضرت زنی فقالت یا رسول الله انی كنت تصدقت علی امی حجة
 پس گفت آن زن ای پیغمبر خدا بدرستی که من بودم که تصدق کرده بودم بر مادر خود و ای را و انھا ماتت و بدرستی که
 مادر من وفات کرده است قال وجب اجرك و ردها علیك الميراث فرمود آنحضرت واجب و لازم شد اجر
 صدقة تو و رد کرده آن داه را بر تو میراث قالت یا رسول الله انه کان علیها صوم شهر گفت آن زن ای پیغمبر خدا
 بدرستی که شان این است که بود بر مادر من قضای روزه ماه رمضان افا صوم عنها آیا پس روزه دارم از جانبی
 قال صومی عنها فرمود آنحضرت روزه دار از جانب مادر خود قالت یا رسول الله انها لم تحج قط
 افحج عنها قال نفوسحج عنها گفت آن زن ای پیغمبر خدا بدرستی که مادر من حج نگذاشته
 است گاهی آیا پس حج کنم از جانب وی فرمود آنحضرت آری حج بگذار از جانب وی بدانکه این
 حدیث دلالت دارد بر آنکه ولی را میرسد که نگاهدارد از میت آنچه بروی بود از روزه قضای رمضان
 یا نذر یا کفاره و باین رفته است امام احمد باین حدیث و تجویز نکرده اند آن را ایمة ثلثه کذا قال
 الطیبی و مذهب ما آنست که روزه ندارد از میت ولی زیر آنکه در حدیث آمده است که روزه
 ندارد هیچ یکی از دیگری و نه نماز گذارد هیچ یکی از دیگری بلکه اطعام کند و فدیہ دهد اگر وصیت کرده است

شرح ابی الطیب

باب حاجاء فی التصدق یث صدقة **قوله** علی امی بجارية ای بتملیکها لها هبة او صدقة **قوله** حب
 اجرک ای شئت لزوم اجرک بالتصدق و امر من الزوال بمقتضى الوعد الا فلا یجب علی الله تعالی شیء **قوله** و ردها
 علیک الميراث وهو ليس بامر اختیاری منك فلا یضر فی اجرک فی هذا الکلام نسبة محتملة ای رة هاء الله علیک الميراث
 وصارت الجارية ملکاً بالارث و عادت الیک بالوجه الحلال والمعنی لیس هذا من باب العود فی الصدقة لان لیس
 امر اختیار **قوله** صومی عنها قال الطیبی جوزا حلال یصوم الولی عن المیت ما کان علیه من قضاء رمضان
 او نذر او کفارة بهیلاً و لوی يجوز ملک و الشافعی و ابو حنیفة مرهم الله تعالی النبی بل یطعم عنه
 ولیه لكل یوم صاعاً من شعیر او نصف صاع من بر عند ابی حنیفة و کذا لكل صلوة **قوله** حجی عنها ای
 سواء کان واجباً علیها ام لا او صتی به ام لا و قال ابن ملک يجوز ان یحج احد عن المیت بالاتفاق و قال النووی
 و یحج عن المیت اذا کان حجاً لسلام و کذا اذا وصی بحج التطوع علی الاصح عندنا استحبی

شرح سراج احمد

عارضه الاحوزی

واجب است فدیة از ثلث و اگر وصیت نکرده است جائز است که تبرع کند و رثه ایا لازم نیست و نزد شافعی واجب نیست بوصیت کند اگر فی البدایه و تفصیل کلام آنست که عبادت چند نوع است یکی مالی محض است چنانکه زکوة دیگر بدنی محض چنانکه صلوٰة دیگر مرکب از مالی و بدنی چنانکه حج و نیابت جاری است در نوع اول در حالت اختیار و ضرورت از جهت حصول مقصود بفعل نائب و جاری نیست در نوع ثانی هیچ حال زیر که مقصود اتعاب نفس است و آن حاصل نمی گردد بفعل نائب و جاری میگردد در نوع ثالث نزد عجز از جهت معنی ثانی که مشقت است بتقصیر مال و جاری نمی گردد و نزد قدرت از جهت عدم اتعاب نفس و در حج نفل جائز است انابت در حالت قدرت زیرا که باب نفل اوسع است و ظاهر از عبارت حدیث آنست که حج نفل بود فافهم و الله اعلم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح لا یعرف من حدیث بریده الا من هذا الوجه این حدیث شایسته نشده است مگر از همین اسناد و عبد الله بن عطاء ثقة عند اهل الحديث والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم ان الرجل اذا تصدق بصدقة ثم ورثها حلت له بدستیکه مودی چون تصدق کند بصدقة پست و ارث شد آن صدقة را حلال باشد مرا و او قال بعضهم انما الصدقة بتی جعلها لله فاذا ورثها فیحجب ان یصرفها فی مثله و گفته اند بعضی علماء جز این نیست که صدقة چیز است که گردانیده است او آن صدقة را برای خدایس و قبیله و ارث آن شد پس واجب است اینکه صرف کنند همین صدقة مورد روث را در مثل آن یعنی چنانکه در اقارب خویش تصدق کرده باید که باز تصدق کنند در دیگران از اقارب خویش و در کارخانه خود صرف نکنند و روی سفیان الثوری و زهیر بن معاویه هذا الحدیث عن عبد الله بن عطاء **باب** ما جاء فی کراهیة العود فی الصدقة باب است در بیان آنچه آمده است در کراهت عود کردن در صدقة حدیثنا هارون بن اسحق الهمدانی نا عبد الرزاق عن معمر عن الزهیری عن سالم عن ابن عمر عن عمر انه حمل علی فرس فی سبیل الله و ایت است از امیر المؤمنین عمر که گفت سوار گرد او کسی را بر اسب در راه خدا یعنی بخشید اسب به یکی از غازیان که اسب نداشت بشمار آنها شبا ع پست دید عمر بن الخطاب آن اسب را که فرس و خسته میشد در بازار فرس ادا نیشتر بها پس خواست عمر بن الخطاب اینکه خرید کند او را فقال النبی صلی الله علیه و سلم لا تعد فی صدقاتک پس فرمود آنحضرت مخرا ترا و باز مگرد و صدقة

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراهیة العود فی الصدقة **قوله** انه حمل علی فرس فی سبیل الله ای ركب شخصاً علی فرس فی سبیل الله یعنی جعل جمولة من الامکن له جمولة من المجاهدین بالتصدق و بالهبة **قوله** لا تعد صدقاتک زاد الشیخ ان ان اعطاکه بدستهم قال بن مالک ذهب بعض العلماء الی ان شراء المتصدق صدقة حرام لظاهر الحديث و الا کثرون علی کراهته کراهته تنویز لكون التیمم فی غیره و هو ان المتصدق علیه ربها یسأج المتصدق فی الثمن بسبب تقدم احسانه فیکون کالعتائذ فی صدقته فی ذلك المقدار الذی سوسم انتهى و اما حصولها بغیر اختیاره کما فی صورت الارث فلا کراهة فیه و لا کراهة فی بقاءها بعد ذلك

الی المساجد یا لیلوا انکم يوم القيمة و قد سئل ابو عیسی عن الصدقة فی الصلواتین و لیس فی الباب اصح من حدیث مالک و لو یعلمون فی العتمة و الصبح لا یؤموا و لو حبوا و حدیث عثمان مفسر لهذا الحدیث و تقدیر له الثواب لک یغنی عن جماعة العتمة و انما فی فیضیه قیام نصف لیل و جماعة الصبح و انما فی فیضیه قیام لیل و من علی الصبح فحقی ذمة الله فلا تحقر فی فیضیه بادیته فی عرض و نفس و مال و سعيه فی القلعة یوجب له ثواب من باب کسب الاضداد بالاضداد فی طریق الثواب کالذی یظلم المصایم و الشیخ یجوعه باب ما جاء فی الصف الاول ذکر فیه حدیث ابی هريرة خیر صفوف الرجال اولها و شرها اخرها و خیر صفوف النساء اخرها و شرها اولها و حدیث ثلث و لو یعلمون ما فی النداء الصف الاول ثم لم یجد الا ان یتموا علیه یستمهم و اسناده اشاد الصفون کثیرة ذکر ابو عیسی منها شاتیة و ذکر البخاری اربعة عشر حديثاً و قد استوفیها فی موضعها العارضة منها خیر صفوف الرجال اما کان اولها اربعة اوجه تجدان التقدیم

حل اللغة
شرح سراج احمد
در کراهت عود کردن
در صدقة
در کراهت عود کردن
در صدقة

شرح مسراج احمد

عارضه الاحوذی

افضل في الخيرات فانها
مقدم المسجل افضل من
بجمل المقدمات ثالثها ان
القريب من الامام افضل
لذلك لا يليه الا اولوا الاحل
والثاني رابعها ان البكر في
الصلوة افضل فلون جلا
بكروزل في المصت الاول كما
الفضيلتين ان بكر وتركه
حاضرهما في ذلك فوائده
يكثر تعداها واما ما كان
اخرها فوات هذه الفوائده
وقربه من النساء اللواتي
يشغل البال وربما فسدت
العبادة او شوشن النية
والخشوع واما قوله ثم
لو جحد الا ان يستهوا
عليه فلامتهم يتصور في
الصف الاول اذا حاق و
بقي ما لا يسع الا قاصدا
او قاصدين فجاء جديدا
واحدا وتنازعا في الموضع
فان اختلفا في الفضل قد
الافضل فان استويا استحا
ويتصور ذلك في النداء الاول
الذي عليه الموعول مع الملائكة
فاما مطلق الاذان فكل احد
يفعله قيل ذلك في المغرب
وحدها وذكر حديث النعمان
ابن بشير يترشقون صفوفهم
اوليها لعن الله بين رجسكم
يعني بين مقاصدكم فان
استواء القلوب يستلزم
استواء الجوارح عند الدعاء

باب ما جاء في الصدقة عن الميت
شرح مسراج احمد
ابن مسعود قال في الصدقة
عن الميت ما جاء في الخبرين
فان كان الميت غنيا لم يصدق
فان كان فقيرا يصدق

خود اگر چه بدیهه ترا یک دریم و در حدیث شیخین بزیادی عبارت واردست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن یصح
العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم **باب** ما جاء في الصدقة عن الميت باب ست در بیان آنچه آمده است در
دادن صدقه از جانب میت حدیثنا احمد بن منیع ما رشح بن عبادة ما رشح بن اسحق قال فنی عمر بن دینار
عن عکومة عن ابن عباس ان رجلا قال یا رسول الله ان اخی توفیت فاینفعها ان تصدقت عنها یا رابع
میکند ابن عباس بدرستی که مردی گفت ای پیغمبر خدا بدرستی که مادر من فوت شده است آیا پس نفع کند او را اگر صدقه
از جانب منی قال نعم و مرود آنحضرت آری نفع خواهد کرد و تصدق تو قال فان لی محرفا فقلت ان مرد پس بدرستی که مرا غمی
محرف بکسریم و سکون خای بجه و راه و آخر فاست بمعنی بستان فاشهد انی قد تصدقت به عنها پس گواه میگردد
ترا ای پیغمبر خدا بدرستی که من تحقیق تصدق کردم آن بستان را از جانب مادر خود قال ابو عیسی هذا حدیث حسن
و به یقول عمل العلم یقولون لیس تنی یصل الی المیت لا الصدقة والدعاء سیکونید علماء که نیست چیزی که برسد میرسد
ثواب آن مگر تصدق کردن و دعا خواستن برای مرده و قد روی بعضهم هذا الحدیث عن عمر بن دینار عن عکومة
النبی صلی الله علیه و سلم مرسل یعنی در روایت بعضی حدیث مرسل است و آنچه مصنف ذکر کرده است اسناد آن متصل
و معنی قولمان در محرف یعنی بستان فاست بمعنی محرف بستان درین حدیث دلیل است بر آنکه ثواب صدقه میرسد میت و همچنین در
استغفار برای میت در سبیل حق که اهل سنت جماعت انداز است و در عبادت بدین نیز اختلاف اندر مثل نماز تلاوت قرآن و خواندن اضراب
باب ما جاء في نفقة المرأة من بيت زوجها بالنسبة بیان آنچه آمده است در حق نفقه کردن زن از خانه شوهر خود و از مال شوهر بدین
چیزی حدیثنا هنادنا اسمعيل بن عیاش ناشر حلیل بن سلم الخولانی عن ابی امامة الباهلی قال سمعت رسول الله صلی الله
علیه و سلم یقول فی خطبته عام حجة الوداع گفت ابو امامه شنیدم آنحضرت را که میگفت در خطبه خود در سال حجة الوداع که اتفاق
امراة شیئا من بیت زوجها الا باذن زوجها اتفاق نکرد زنی چیزی را از خانه شوهر خود مگر بدستوری شوهر خود
شرح ابی الطیب

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الصدقة عن الميت قول فی این فینفعها ان تصدقت بکسر الجرعة علی فواشرطية و فاعل
ینفع ضمیر را جمع الی التصدق المفهوم من المشرط ولا یلزم الا حکما قبل الذکر لان قولنا فینفعها فی معنی جزاء الشرط
فكانه متأخر عن الشرطية او یقال ان المرجح مستقدم حکما لان سوق الكلام دال علیه كما فی قوله تعالی حتی توارث
بالکتاب لا یوید لكل واحد منهما السبد من ای بوی المیت ممکن ان یقال انها یفتم الجرعة علی انها مصدر ریدة فی
محل الرفع فاعل ینفع قوله فان لی محرفا بفتح المیم عاٹط من النخل قوله انی
قد تصدقت به عنها اما وقفا و یحتمل انه ملكه الفقراء **باب** ما جاء في نفقة المرأة من بيت زوجها
قوله لا تنفق امرأة نفی و قيل فی قوله لا باذن زوجها صریحا و دلالة ای الخوم من اطراف العرت
کاعطاء السائل کتفر ففهمها ما جرت به العادة و هذا اذا علمت ان نفس الزوج کفوف
غالب الناس فی السماحة بذلك وان شککت فی رضاة فلا بد من صریح الاذن قاله
النووی و هو الذي يفهم من حدیث عائشة الا فی فصوص التفسیر ان الحدیث

تعبه صفو
 بکتاب من التثویب ما لانه
 موضع جمع الثعلب الاول
 اشبه لان الثاني محدث لا
 خلاف في جواز حمله
 الضيق واما مع السعة فهو
 مكره للجماعة فاما الواحد
 فلا بأس به وقد علم الي
 صلى الله عليه وسلم في الكعبة
 من سواها وذكر حديث
 وابصة بن معبد ان حلا
 صلى خلف الصف وحده
 فامره رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان يصلي الصف
 وعلل ابو عيسى حديث
 وابصة وحقه وقال به
 وكيع وغيره وصح حديث
 ابى بكرة انه انتهى الى النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو راكع
 فركع قبل ان يصل الى الصف
 فذكر ذلك للنبي صلى الله
 عليه وسلم فقال له النبي صلى
 الله عليه وسلم زادك الله
 حرصا ولا تعدا صخره
 البخاري وغيره فعليه
 يجب ان يقول في باب
 ما جاء في الرجل يصل في صف
 رجل كركب عن ابن عباس
 قال صلى مع النبي صلى
 الله عليه وسلم ذات ليلة
 فتمت عن يساره فاخذ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بواسي من ورائي فجلسني عن
 يمينه وذكر حديث الحسن
 عن سمرة في الرجل يصلي مع

عارضه الاحوذى

المراد من التثویب ما لانه
 موضع جمع الثعلب الاول
 اشبه لان الثاني محدث لا
 خلاف في جواز حمله
 الضيق واما مع السعة فهو
 مكره للجماعة فاما الواحد
 فلا بأس به وقد علم الي
 صلى الله عليه وسلم في الكعبة
 من سواها وذكر حديث
 وابصة بن معبد ان حلا
 صلى خلف الصف وحده
 فامره رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان يصلي الصف
 وعلل ابو عيسى حديث
 وابصة وحقه وقال به
 وكيع وغيره وصح حديث
 ابى بكرة انه انتهى الى النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو راكع
 فركع قبل ان يصل الى الصف
 فذكر ذلك للنبي صلى الله
 عليه وسلم فقال له النبي صلى
 الله عليه وسلم زادك الله
 حرصا ولا تعدا صخره
 البخاري وغيره فعليه
 يجب ان يقول في باب
 ما جاء في الرجل يصل في صف
 رجل كركب عن ابن عباس
 قال صلى مع النبي صلى
 الله عليه وسلم ذات ليلة
 فتمت عن يساره فاخذ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بواسي من ورائي فجلسني عن
 يمينه وذكر حديث الحسن
 عن سمرة في الرجل يصلي مع

شرح سراج احمد

ابن حجاز كذا اهل وخادم را اذن كروه ميگزارند در اتفاق و تصديق از آنچه در قيامت برسانلان و ضعيفان قال ابو عيسى
 هذا حديث حسن حدثنا محمود بن غيلان نا الموقل عن سفيل عن منصور عن ابى وائل عن سري
 عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعطت المرأة من بيت نروجه
 بطيب نفس چون بد بد زن از خانه شوهر خود خوش دل غير مفسدة در حاليكه زن فساد و زياده كنده نما
 در مال فان لها مثل اجرة لها ما فوفت حسنا پس بدستيكه باشد مرد آن زن را مانند اجر و مزد شوهر باشد
 مرد آن زن را آنچه نيت كرده است در حاليكه نيك كرده باشد و الحاذن مثل ذلك و باشد مرد خازن را
 مانند آن قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو صحيح من حديث عمر و
 ابن مرة عن ابى وائل وعمر بن مرة لا يذكروا في حديثه عن مسروق
 ترجمه اش ظاهريست يا قبا ما جاء في صدقة الفطر باب ست در بيان آنچه آمده است
 در ذكر اكر دن صدقة فطر حدثنا محمود بن غيلان نا وكيع عن سفيل عن نريد بن اسلم
 عن عياض بن عبد الله عن ابى سعيد الخدري قال كنا نخرج من كوة الفطر اذ كان فينا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صاعا من طعام گفت ابو سعيد خدري بوديم ما كه بيرون ميكرديم صدقة فطر را وقتيكه بود در آن

شرح الى الطيب

فصل في اذا اعطت المرأة من بيت نروجه بطيب نفس اي مع طيب نفسها اذا امرها الزوج صريحا او
 طيب نفس الزوج اذا التواها صريحا فهذا يعم الاذن الصريح والمفهوم **فصل في** غير مفسدة حال من المرأة
 حال كونها لو يكن قصدها انفساد بيت الزوج ولا تشطى شيئا يفضي الى ذلك ودخل فيه اعطاء الكثير الخبز المعاد
باب ما جاء في صدقة الفطر **فصل في** كنا نخرج من كوة الفطر اي كنا نخرج من
 ذكوة الفطر في وقته وحال حيوته صلى الله عليه وسلم **فصل في** صاعا من طعام منصوب على الحالية والبدلية من
 ذكوة الفطر قال الطيبي المراد بالطعام البر لقوله من شعير وزرع عويضه من الطعام عند اسم خاص بالبر وهو
 اعلى ما كانوا يفتتونه في الحضرة البدو فلو لانه المراد بالطعام الحنطة لذكرها عند ذكر الاقوات كذكوة سائر اقواتهم
 انتهى يعني ان المقابلة قرينة ارادة الحنطة مع ان مطلق الطعام ايضا ينصرف الى الحنطة بلا قرينة
 فكيف مع القرينة وقال علما ونا المراد به الاعمال الحنطة بخصوصها فيكون ما بعده
 من قبيل عطف الخاص على العام دعى اليه وان كان خلاف الظاهر ما روى ابن خزيمة
 في مختصر المسند الصحيح من حديث فضيل بن غزوان عن نافع عن ابن عمر قال لو تكن الصدقة على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تمر الزبيب الشعير ولو تكن الحنطة ومما يؤيده ما عند البخاري عن
 ابى سعيد نفسه كنا نخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر صاعا من طعام وقال ابو سعيد
 وكان طعامنا يومئذ الشعير والزبيب الا قطن القمح فلو كانت الحنطة من طعامهم الذي يشرح لبادرا الى ذكره
 قبل الكل اذ فيه صريح مستندة على غوية ويزعمه كون المراد بقوله لا ازال ما خرج الى اخره لا ازال اخرج

غاية الاستودى

[illegible]

شرح مسند احمد

در کوه چای کشاده مکّه تا ندانند الا ان صدقه الفطر واجبہ علی کل مسلم آگاه باشد که صدقه الفطر واجب است بر هر مسلمانی
ذکر اثنی عشر ابو عبد صغیر او کبیر و مکان من فیم و یازن یا آزاد و یابنده یا خرد و یا بزرگ دود از گندم یعنی
نصف صاع پر صاع چهار مد باشد و سواة صاع من طعام یا بزرگندم که زب باشد چنانکه مذکور است با م دالی صغیر
اگر مراد بطعام گندم باشد از بزرگی شک را وی است و اگر جو نان باشد برای تفریع قال ابو عیسیٰ حدثنا حذیف غریب
حسن حدثنا قتیبة نا حماد بن زید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال فرض رسول الله صلی الله علیه وسلم
صدقة الفطر علی الذکر والانی والحکر والمملوک صاعا من تمر و صاعا من شعیر گفت عیدالدین بن عمر فرض
گردانید آنحضرت زکوة فطر را صاعی از تمر یا صاعی از جو بر مرد و زن و آزاد و بنده درین حدیث ذکر برین است و ازین جا
توهم کرده اند بعضی مردم که اخراج نصف صاع از بزرگ بعد از زمان نبوت بود از جهت معادلت وی بصاع از تمر یا از شعیر
و صواب آنست که نصف صاع از بر بود و تخصیص ذکر از تمر و شعیر درین حدیث بجهت غلبه وجود این دو جنس
باشد و گویند که ابن عمر رضی الله عنہ از تمر می داد و چون وجود تمر در مدینه کم شد از شعیر داد قال قتاد
الناس الی نصف صاع من جو گفت عبداللہ بن عمر پس عدول کردند مردم تا نیم صاع از گندم قال ابو عیسیٰ

شرح أبي الطيب

قوله او عبد صغير اكبر حلقا الواجب على العبد والصغير على انه يجب على المولى الاب اخراج عنه مال الا فلا وجوب عليه
لعدم المال ولعدم التكليف نعم يجب على العبد عند بعض المولى فانه يجب في مال الصغير ان كان له مال وبه قال الائمة
الاربعة والجمهور خلافاً لحسن بن الحسن حيث قال على الاب مطلقاً قاله القسطلاني **قوله** مدان من قم بفتح القاف
وسكون الميم البزاي مدان من قمح او هي صاع من طعام حال كون ذلك الطعام سوى القمح فقوله سواء حال من طعام
نعم عليه كونه نكرة وقد اخذ علما وثابوا عن الحديث واجابوا عن حديث ابن سعيد بان اخراج الصاع من بر لم يكن على امر
النبي صلى الله عليه وسلم بل لا فهو يفتخون وعليه واجب بل ما مع عدم علم او مع وجوده وعلمه بان فعل البعض لك من باب
زيادة تطوعها هذا بعد تسليم انهم كانوا يخرجون الحنطة في زمانه عليه السلام وهو ممنوع لما تقدم من الرواية ومن اخذ
حديث ابن سعيد جاب عن هذا الحديث بأنه مرسل فان ابن جرير لم يسمع عن عمر بن شعيب والمرسل ليس بحجة عند
اجاب علياً وثاباً أنه حجة عندنا بعد ثبوت العمل بالرواية امامة والمرسل فلجا جواباً به بما ترى الحكماء كون عطاء ابن رسول الله صلى الله
عليه وسلم بحث صار غايمة ان صدقة الفطر حق واجب مدان من قمح او صاع من شعيرة ثم رواه البراء بلغظا وصاح بها
سوى ثاب من الطعام صحيح الكرواعله غيره يحيى بن عباد عن ابن جرير وضعف العقيلي قال لازدري منك الحديث جدلاً عن ابن
جرير وما ترى ابو داود والنسائي عن الحسن بن عباس انه خطب في اخر رمضان بالبصرة الى ان قال فرض رسول الله صلى
عليه وسلم هذه الصدقة صاعاً من تمر او شعيرة نصف صاع من قمح الحديث رواه ثقاة مشهورين الان الحسن بن ابي سميع عن ابن
بابش فهو مرسل رواه الطحاوي عن سعيد بن المسيب فهو مرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر هذين من حنطة قال في التفسير
ناداهم كما الشمس من مسرسله الايضاً فان مرسل سعيد ومراسيل حجة قاله في فتح القدير **قوله** فعاد الناس الى نصف
صاع من بر والناس لاذك الصحابة والتابعون فالوكان عند احد من بني عبد الله صلى الله عليه وسلم تقدير الحنطة بصاع

شرح مسراج احمد

حلى للقة
سلك زینف
الطیلس اذو فوفه
زیارت جرمی
دندون خنق لعل
بوتون بشارت
دشمن الوین
دیوم و موغنا
رقه انیسر
نیچ گونجی
بعقا یانی سدا
وزیر نیچ
واحدان طاز
کیک تاسه
مفتی الاربی
لغات العرب

شرح أبي الطيب

قوت المغتدی

عن الحكمون من جمل يتقدموا على الحكماء الممثلة عن حجر يتقدم الحكماء الممثلة المضمومة على الجيد وآشده رارة قال
الميزان لا يعرف تفرد به الحكمون من جمل وليس انما في الكتب الاخذ الحديث عند المصنف

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

صباح به بیان برود پس پشت بهیزم بیار در پشت خود قیصدق منه و لیستغنی به عن الناس خیر له من ان یسأل
 رجلاً اعطاه او منعه ذلك پس تصدق کن از مبلغ آن پشت بهیزم چیزی و بی نیاز شود و بخت آن مبلغ از سوال کردن
 از مردم بهتر باشد و او را از نیکه سوال کند مردی که بدو را باند دهنده را قان الید علی الخیر من الید السفلی پس بدو نیکه
 دست بلند و بالا که دهنده است بهتر است از دست زیرین که سائل و گیرنده است یا دست بالا آنکه سوال نکند از کسی بر
 هر تقدیر درین حدیث نبی است از سوال و بیان فضیلت ترک سوال است و ابداً بمن یعول را غار کن در بزل را ندان که قان
 بعیال خود و فرخ کردن رزق بر ایشان زیاد و بر نفقه واجب و اگر ایشان زیاد آید به نیکان ده و فی الباب عن
 ابن عساکر اخبره الشیخان و ابی سعید الخدری اخبره الشیخان و الزبیری بن العوام اخبره البخاری و عطیة السعبدی عن عبد
 ابن مسعود اخبره ابو داود و الترمذی و النسائی و ابن ماجه و الدارمی و مسعود بن عمر و ابن عباس و یونان اخبره
 ابو داود و النسائی و زیاد بن الحارث العدائی و انس اخبره ابو داود و ابن ماجه و حذیف بن مجذاة اخبره الترمذی
 و قبیصة بن مخارق اخبره سلم و شمر بن جندب اخبره ابو داود و الترمذی و النسائی و ابن عساکر اخبره الشیخان
 قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة حدیث حسن صحیح غریب یستغرب من حدیث بیان عن قیس
 غریب کرده شده است حدیث ابی هریره از حدیث بیان که از قیس مروی شده است حدیثنا حمود
 ابن غیلان نا و کعب ناسفین عن عبد الملك بن عمیر عن زید بن عقیبة عن سمرة بن جندب
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسألة کد یکد بها الرجل وجهه

ابن هريرة في الصحيحين في بيان
 الحاجة باب ما جاء
 في الصلوة و تحريمها و تحليلها
 قال خير الله جل الله عليه وسلم
 مفتاح الصلوة الطهور
 تحريمها التكبیر و تحليلها
 التسلیط قد تقدم في كتاب
 الوضوء القول في الحکایة و الذی
 يختص به هذا ان الصلوة
 لا تشغل الا بشئ يهون
 و اتفق العلماء في اشتراط
 النية و اختلفوا في محلها
 و اتفقوا على اشتراط القول
 و اختلفوا في كیفیته و قد
 اجتمع الامة على ان نية
 الصلوة مقترنة بالتكبير
 و قد مراد بعض متأخري
 المغاربة ان محلها على قول
 علماء ثمانية خرج الى التمهيد
 او التحام بنية الطهارة فلما
 بلغها غربت عند النية
 انها تجزئية فقالوا يخرج في
 الصلوة مثله هذا من التحليل
 بالتحريم فان الصلوة اصل
 في النية للطهارة فكيف يد
 الاصل الى الفرح و من الصلوة
 اخذ وجوب النية في الطهارة
 و قال اهل العراق يحرم العجبة
 و باقي لفظ شيئاً من العربية
 لقوله تعالى اذكر اسم ربك
 فصلى قلنا قد فهمنا
 نعم النبي صلى الله عليه وسلم
 و قوله الله اكبر و لا تات
 قط بلفظ سواه و لا غيره

شرح ابی الطیب

ان مقدرا حمله على ظهرة اذ لا محل حال الجمع بل بعده و انما حال الجمع تقدیراً محتملاً فيقول الله فيصدق منه فيستغني به عن
 على الفعل السابق و ان مع مدحها تمامتها بالخبرة و لا يخبر اي ما يلحقه من مشقة الغد و الاحتياط بصدقة الاستغناء
 خیر له من لا السؤال في قوله اعطاه او منعه صفة رجل و جملة مستأنفة مبنية لقيم السؤال و سوا اعطاه او منعه فان
 اعطاه فيقول الله فيصدق منه مع ذلك السؤال ان منعه فاكتسب الذل الخيبة و الحرج ان احاذنا الله تعالى من محسوس و قول ذل ذلك
 المسئول مفعول ثان بالتنازع و الفعلين في قوله فان الید علی الخیر من الید السفلی علیا هي المتفقة و السفلی السائلة
 كما و قد فسره في الاحاديث الصحيحة في رواية ابی داود عن ابن عمر ان علیاً هي المتفقة و لا شك ان الخبرية بالنسبة الى
 الاتفاق لا بالنسبة الى المخطی الاخذ فلا بد ان كثير من الاخذ بن افضل من المعطين في هذا الحديث الشريف بحث
 على الصدقة و على الاكل من عمل الید الاكتساب بالمباحات كالحطب و الخشيش الثابتين في موات قوله و ابدل بمن یعول
 خطاب للمنفق او بآلة في الاتفاق بمن نمون و يلزك نفقته من عیالک فان فضل شئ فقلعهم قوله ان المسألة
 کد یکد بها الرجل کد بفتح الكاف و تشدید الدال التعصب و انصب و فی رواية ابی داود کد و مع بضم الكاف و الدال
 و جاء منه حلة و قد ذكر اللفظین معا ابو موسى المديني في ذيله على الترمذی و فسره کد و ح بالتحسين و ح

قوله العتدي

ان المسألة کد بفتح الكاف و تشدید الدال منه حلة و فی رواية ابی داود کد و مع بضم الكاف و الدال الحاء منه حلة و قد ذكر اللفظین معا

شرح سراج احمد

بدستیکه سوال کردن خراشها و جراحتهاست که مجروح میگردد و اندامها مری و کبد و غیره را که استیصال الرجل سلطانان بزرگتر
سوال کنند و سلطان و امیر را و قاضی را بدین سوال کنند و کاری که نباید از زبان چاره چنانکه احتیاج بگریستن و نایافتن نیست

روز قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **ابواب الصوم** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس
 در بيان روزه كه ثابت اند از آنحضرت صوم و نسيام در لغت بيعتي اسماك است و در شريع عبارات است از
 باز داشتن نفس از طعام و شراب و جماع اختلاف كرده اند علما كه صلوة افضل است يا صوم مشهور نزد جمهور
 آنست كه صلوة افضل است از ساير اعمال چنانكه در حديث واقع شده است كه واعملوا ان خير اعمالكم الصلوة و
 عين است نزد جد بزرگوار راقم سطور محبوب محمد بن عوف الزباني امام برياني محمد بن الفاضل الشافعي احمي الفاروق
 در كتابت و مسائل شريف و فضيلت آن را از اول و در اين عقليده و كشفية تحرير فرموده اند و بعضي گفته اند كه صوم
 افضل است زيرا كه در حديث واقع شده است كه عليك بالصوم فانه لا عدل له و ظاهر اين مخصوص من عاين
 است و شيخ اكبر محي الدين بن ابوالهيثم هاتب رفته است كه صوم افضل است از صلوة زيرا كه در صوم
 رسيدن است بيقام صديقت **باب طهارة الفضل شهر رمضان** باب است در بيان آنچه

شرح إلى الطيب

قال العراقي ونحو ذلك يكون الكناح بمعنى الكد من قوله تعالى ذلك كاذب وهو السعي والحرم من المعنى المسألة تعقبه
الرجل ويشين بالرجل وجهه اى يزيل ماؤه ورمقه ونسعى فى ذهاب عهده **قوله** سلطانا اى ملكا يدير بيت المال
فيسأله حقه فيعطيه منه ان كان مستحقا قال الخطاى في الموضع الثنى يسأله حقه من بيت المال لان السؤال مع الحاجة دخل
في قوله اولى امر لا بد منه قال الطبري اختلفت في عطية السلطان **واصح** ان علي يد الحكم من ذلك الجنس لو تحمل الاصل
ان لو يكن في القابض نافع من استحقاق الاخذ وكذا قال النووي زاد وقال ثمانية الاخذ واجب من
السلطان وغيره وقال آخرون هو متدوب في عطية السلطان دون
غيره انتهى **ابواب الصوم** باب ما جاء في فضل شهر رمضان

قوت المعتمدی

بوموسى المدنى في ذيله على الغريبيين وفسر الكدوح بالكدوش في الوجه والكبد بالتصيب والتقص
قال العراقي يمتحون ان يكون الكدوح بمعنى الكد من قوله تعالى انك كادح وهو السعي
والبحر يمتد بها الرحيل وجهه قال العراقي المراد بالوجه ماؤه وروثه ولا
ان يسال الرحيل بل لعلنا قال الخطابي او موضع الغناء فسال حقه من بيت المال
لان السؤال مع الحاجة يدخل في قوله او في اخره لا بد منه **ابواب الصوم**

عارضه الاحودى

بزيادة ولا تقصر وقد قالوا
 صلوا كما رأيتموني أصلي وثبت
 أن النبي صلى الله عليه وسلم
 رفع يديه عند التكبير
 كما ترى ذلك وغيره من
 الصحاح ويكون رفع يديه
 كما ذكر أبو عيسى عن أبي هريرة
 ولا ينتشر صليبه فإن حدث
 يحيى بن النعمان في نسخة من
 كتابه ضعف باب ما يقول
 عند افتتاح الصلوة أي التوسعة
 عن أبي سعيد قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا حازم إلى الصلوة بالليل
 كبر ثم يقول سبحانك اللهم
 ويحمد الله تبارك اسمك
 تعالى جدرتك ولا اله غيرك
 ثم يقول الله أكبر كبيرا ثم
 يقول أعوذ بالله من الشيطان
 الرجيم من همزه وقفته
 ورأى عن عائشة أن النبي
 صلى الله عليه وسلم كان إذا افتتح
 الصلوة قال سبحانك اللهم
 ويحمدك وتبارك اسمك
 تعالى جدرتك ولا اله غيرك
 صحف الحديثين الأول
 برؤية علي بن علي الثاني
 رواية حمزة بن أبي الجهم
 وذكر أبو عيسى حديث النبي
 ابن أبي أمامة عن علي بن أبي
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا افتتح
 إلى الصلوة كبر ثم قال سبحانك
 ويحمدك ولا اله غيرك
 الأرض الحديث ثم صححه

کرامت الیوم
 فیروز روزوار
 مسرتیام
 شاد علی ایام
 کریمتینام
 کرامت الیوم

عارضة الاحوذى

وقوة اسناد الروايات
ظاهرة في اذكر المروية عنه
افتتاح الصلوة وبروح
الصحيحين عن غير الخطأ
ان كان يقول سبحانك اللهم
بجرك وقيل جلدك ولا يغرك
وغر جلدك من غير جرك قال
سيدنا علي بن ابي طالب
والقراءة لسكينة قلنا يا رسول الله
بين التكبير والقراءة ما تقول
اقول اللهم يا عبدني وولي
خطاياي كما يا عبد بين الشرق
والغرب اللهم نقني من الخطايا
كما ينقى الثوب الانيق من
الدينس اللهم اغسل خطاياي
بالماء والنجوى والبرذ وبياضه
في الصحيحين لم يرد ذلك
وغيرة من العلماء وقالوا ان
افضل لذكر القراءة ابتداء
والهياتياد في القيام محل
القراءة والركوع محل التسليم
والسجود محل الدعاء وهذا
مستقر في الشريعة بيد انه
مرى عنه في مختصر ماليس
المختصر انه كان يقول كلمات
عمر بعد التكبير باب
ترادفهم بسم الله الرحمن
الرحيم ذكر حديثين في غفل
مراده الجريسي سعيد بن
اياس عن قيس بن عباية
عن ابن عبد الله بن مغفل
انه قال سمعت ابي واذا اقول
: الله الرحمن الرحيم فقال
اي بني اياك والحديث قال
المراد

شرح سراج احمد

اذا كان اول ليلة من شهر رمضان حرم ان يشد بخنثي شي من اناه رمضان صفدت الشياطين بذكره يشنون ومحم
بسته يشنون شياطين وصفاد بكسر صاد والطين بند وغل انچه بدان اسير را بند كنند از قيد وغيره وصفدت بشد
واو ومرتدة الجن وبذكره يشنون سر كشان سخت را از جن ومرتدة بفتحات جمع ما رجنا نكه طلبة جمع طالرب غلقت
ابواب النيران ونسته يشنون ورامى ووزخ فلو يفتح منها باب پس كشاده نمى شود از ان درها مسج
درى وفتحت ابواب الجنة وكشاده يشنون ورامى بهشت فلو يعلق منها باب پس نشود از وى درى

شرح الى الطيب

قول الله اذا كان اول ليلة بالرفع على ناسم كان وكان تامة اي اذا وجد اول ليلة او نصبه على منبر كان
وكان ناقصة فيها ضمير اسمها الرجوع الى مطلق الوقت والحسين على التقديرين نظرية اذا مشكله لان يصير المعنى
في وقت يكون الزمان اول ليلة او في وقت وجد اول ليلة ويلزم منه ان يكون لوجود اول ليلة او يكون الزمان اول
ليلة وقت وهذا هو اثبات الزمان للزمان وتحقيق الجواب ان مثل هذه العبارة متعارفة واهل التعرف يعرفون
منها المقصود على الاجمال بحيث لا يظلم الاشكال بالنظر الى هذا السؤال تدقيق فلسفي وهم لا ينظرون ولا
يلفتون الى امثاله فلا اشكال في كلامهم مثله ويمكن ان يجعل الجهد الشرط قول الله صفدت الشياطين
بالتشديد ويخفف اي شدت وافتت بالاعلال والصفد والصفاد الشد والمرة جمع عارج وهو
العاقى الشديد يعنى غلبت وشدت الشياطين ومرتدة الجن بالاصفاد وهي الاعلال التي تغل بها اليلدان و
الرجلان وتربط في العنق وقد اختلف العلماء في ذلك وحققوهم على انه على حقيقة وقال ابن العربي ولا تمتنع
الحقيقة لانهم ذرية ابليس وهم ياكلون ويشربون ويعذبون وينعمون ويؤيدون ما في بعض الاخبار انها تصعد
وترى في البحر ومنشأ اختلا فهو شاهد وامن وقوع المعاصي في رمضان وجوابه ان المعاصي لا تتوقف
على وسوسة الشيطان بل قد تكون من النفس وشهواتها كما في نفوس الشياطين فانهم لا يحتاجون في صدق
المعاصي الى شياطين اخر والا لتسلسلت فكيف عصي ابليس ربه تعالى اول معصية ولم يكن نور شيطان
انما وقع فيما وقع بواسطة نفسه فلا اشكال واجاب بعضهم بان تلك المعاصي تاثيرات من تسويلات الشياطين
اغترقت في عمق النفوس الشريرة وباضت في رؤسها وقيل قد خص من عموم صفدت الشياطين نعيم من تهم
وصاحب عوتهم وكان الانظار الذي سال من الله تعالى فنجيب اليه فيقع فيما يقع من المعاصي بسؤياله
واعوانه قول الله وخلق ابواب النيران التي يحفل ان يكون الغلق والفتح على ظاهرهما تعظيم الشان
وقال التوريشتي هو كناية عن تنزيل الرحمة وانزاله الغلق عن مصاعد اعمال العباد تارة
بيذل التوفيق واخرى بحسن القبول وغلقت ابواب جهنم عبارة عن تارة النفوس عن رجس الفواحش
الخلاص من البواعث على المعاصي بفتح القسطى جملة على ظاهره اذ لا قدرة تدعو الى من اللفظ من ظلمة

ورث المغتدى

اذا كان اول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين اي شدت وربطت بالاصفاد وهي

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

وینادی منادی یا باغی الخیرا قبل وند اسکندر و آواز میدید و آواز دهنده و میگوید ای طلب کنند و نیکی و ثواب پیش آن
که وقت است و یا باغی الشرافه و ای طالب بدی بازدار نفس خود را از گناهان که وقت توبه از گناهان و ترک
کردن آنهاست و الله عتقاء من النار و مرخصه فی راست آزادان از آتش و در رخ یعنی در رمضان و ذلك کل
لیله و ان نذکره در شرب است و مخصوص بشی مستغنی مثل شرب نیست فی القلب عن عبد الرحمن بن عوف و آخره النساء و ابن حبان
و ابن مسعود و آخره البیهقی و مسلم ان اخره بن حبان فی الضعفاء و الاربعة و البیهقی حدثنا عناد فاعبدوا و الحاکم بن عیسی
عن ابن مسعود عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم صام رمضان و قامه ایماذا و احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه
یعنی من قال قد صلیت مع النبی صلی الله علیه و سلم و مع ابی بکر و مع عمر و مع عثمان فامرهم ان یقولوا فلا تغفلوا اذا انت صلیت فقل الحمد لله رب العالمین قال حدیث حسن
ترجمی ابوخلد الوالی بنی حو من الکوفة عن ابن عباس قال کان ابنی صلی الله علیه و سلم یفتتح صلاته ببسم الله الرحمن الرحیم لیسئله بذلك قتادة عن انس قال کان رسول الله صلی الله علیه و سلم و ابوبکر و عمر و عثمان یفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمین حدیث صحیح حسن هذه مسألة غلطه فان القاصد ابو یوسف الطیب لا یحکم من الفقه الا فی هذه المسألة خاصة لانها متعلقة بالأصل والغریب عندی ما صنع فیها الخطیب الدارقطنی فانهم کثروا طرقتا و ساقوا احادیثها و صحوا الحکم بها و ما یساوی ما جاء و بساعة و لا خفاء فان طریق ملک فی هذا احدى فان مسجد رسول الله صلی الله علیه و سلم ثبت بالنقل المتواتر من اهل المدينة الى زمان فلان

وینادی منادی یا باغی الخیرا قبل وند اسکندر و آواز میدید و آواز دهنده و میگوید ای طلب کنند و نیکی و ثواب پیش آن
که وقت است و یا باغی الشرافه و ای طالب بدی بازدار نفس خود را از گناهان که وقت توبه از گناهان و ترک
کردن آنهاست و الله عتقاء من النار و مرخصه فی راست آزادان از آتش و در رخ یعنی در رمضان و ذلك کل
لیله و ان نذکره در شرب است و مخصوص بشی مستغنی مثل شرب نیست فی القلب عن عبد الرحمن بن عوف و آخره النساء و ابن حبان
و ابن مسعود و آخره البیهقی و مسلم ان اخره بن حبان فی الضعفاء و الاربعة و البیهقی حدثنا عناد فاعبدوا و الحاکم بن عیسی
عن ابن مسعود عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم صام رمضان و قامه ایماذا و احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه

شرح ابی الطیب

وینادی منادی یا باغی الخیرا قبل وند اسکندر و آواز میدید و آواز دهنده و میگوید ای طلب کنند و نیکی و ثواب پیش آن
که وقت است و یا باغی الشرافه و ای طالب بدی بازدار نفس خود را از گناهان که وقت توبه از گناهان و ترک
کردن آنهاست و الله عتقاء من النار و مرخصه فی راست آزادان از آتش و در رخ یعنی در رمضان و ذلك کل
لیله و ان نذکره در شرب است و مخصوص بشی مستغنی مثل شرب نیست فی القلب عن عبد الرحمن بن عوف و آخره النساء و ابن حبان
و ابن مسعود و آخره البیهقی و مسلم ان اخره بن حبان فی الضعفاء و الاربعة و البیهقی حدثنا عناد فاعبدوا و الحاکم بن عیسی
عن ابن مسعود عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم صام رمضان و قامه ایماذا و احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه
یعنی من قال قد صلیت مع النبی صلی الله علیه و سلم و مع ابی بکر و مع عمر و مع عثمان فامرهم ان یقولوا فلا تغفلوا اذا انت صلیت فقل الحمد لله رب العالمین قال حدیث حسن
ترجمی ابوخلد الوالی بنی حو من الکوفة عن ابن عباس قال کان ابنی صلی الله علیه و سلم یفتتح صلاته ببسم الله الرحمن الرحیم لیسئله بذلك قتادة عن انس قال کان رسول الله صلی الله علیه و سلم و ابوبکر و عمر و عثمان یفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمین حدیث صحیح حسن هذه مسألة غلطه فان القاصد ابو یوسف الطیب لا یحکم من الفقه الا فی هذه المسألة خاصة لانها متعلقة بالأصل والغریب عندی ما صنع فیها الخطیب الدارقطنی فانهم کثروا طرقتا و ساقوا احادیثها و صحوا الحکم بها و ما یساوی ما جاء و بساعة و لا خفاء فان طریق ملک فی هذا احدى فان مسجد رسول الله صلی الله علیه و سلم ثبت بالنقل المتواتر من اهل المدينة الى زمان فلان

قوت المقتدی

وینادی منادی یا باغی الخیرا قبل وند اسکندر و آواز میدید و آواز دهنده و میگوید ای طلب کنند و نیکی و ثواب پیش آن
که وقت است و یا باغی الشرافه و ای طالب بدی بازدار نفس خود را از گناهان که وقت توبه از گناهان و ترک
کردن آنهاست و الله عتقاء من النار و مرخصه فی راست آزادان از آتش و در رخ یعنی در رمضان و ذلك کل
لیله و ان نذکره در شرب است و مخصوص بشی مستغنی مثل شرب نیست فی القلب عن عبد الرحمن بن عوف و آخره النساء و ابن حبان
و ابن مسعود و آخره البیهقی و مسلم ان اخره بن حبان فی الضعفاء و الاربعة و البیهقی حدثنا عناد فاعبدوا و الحاکم بن عیسی
عن ابن مسعود عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم صام رمضان و قامه ایماذا و احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه
یعنی من قال قد صلیت مع النبی صلی الله علیه و سلم و مع ابی بکر و مع عمر و مع عثمان فامرهم ان یقولوا فلا تغفلوا اذا انت صلیت فقل الحمد لله رب العالمین قال حدیث حسن
ترجمی ابوخلد الوالی بنی حو من الکوفة عن ابن عباس قال کان ابنی صلی الله علیه و سلم یفتتح صلاته ببسم الله الرحمن الرحیم لیسئله بذلك قتادة عن انس قال کان رسول الله صلی الله علیه و سلم و ابوبکر و عمر و عثمان یفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمین حدیث صحیح حسن هذه مسألة غلطه فان القاصد ابو یوسف الطیب لا یحکم من الفقه الا فی هذه المسألة خاصة لانها متعلقة بالأصل والغریب عندی ما صنع فیها الخطیب الدارقطنی فانهم کثروا طرقتا و ساقوا احادیثها و صحوا الحکم بها و ما یساوی ما جاء و بساعة و لا خفاء فان طریق ملک فی هذا احدى فان مسجد رسول الله صلی الله علیه و سلم ثبت بالنقل المتواتر من اهل المدينة الى زمان فلان

شرح مسراج احمد

هر کس در روز و در ماه رمضان را بر پاکند شبهای او را نماز تراویح از جهت ایمان و طلب ثواب از حق تعالی آفرزید و شود از گناهای وی و من قام ليلة القدر ایمانا و احتسبا یا غفرله ما تقدم من ذنبه هذا حديث صحيح و هر که بیدار سازد و بر پاکند نماز و عبادت شب قدر از جهت ایمان بخدا و اعتقاد امر وی و تصدیق بوعده وی و طلب داشت اجر و ثواب از حق تعالی آفرزید و شود و او را آنچه پیش گذشت است از گناهای وی و تحقیق بلیلة القدر ذکر خواهد شد ان شاء الله تعالی قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة الذی رواه ابوی بکر بن عیاش حدیث غریب و آن اول حدیث است که آنرا فیه من رواية ابی بکر بن عیاش عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هريرة الامن مثل حدیث ابی بکر مصنف گویند نمی شناسم آن حدیث که از روایت ابی بکر از اعمش از ابی صالح از ابی هریره است مگر مروی شده است از حدیث ابی بکر و از طریق دیگر مروی نشده است و سألک محمد بن اسمعیل عن هذا الحديث فقال ترمذی گوید و پرسیدم امام بخاری را از حال این حدیث پس گفت امام بخاری نا الحسن بن الربیع نا ابوالاحوص عن الاعمش عن مجاهد قوله قول حضرت ابی هریره را قال فرمود آنحضرت اذا كان اول ليلة من شهر رمضان فذكر الحديث پیش ذکر کرد مجاهد تمام حدیث را چنانکه سابق مذکور شده است قال محمد وهذا هم عندی من حدیث ابی بکر بن عیاش گفت امام بخاری و این حدیث مجاهد اصح است از حدیث ابی بکر بن عیاش بیاب ما جاء لا تقدموا الشهر بصوم باب ست و در میان آنچه آمده است پیشی نگیرد ماه رمضان را بر روز و داشتن در ایام اخیر ماه شعبان حدیث ابوی بکر بن عبد الله

شرح إلى الطبيب

والأربعة درجاته فهذا ومثال بيان الفضل العبادات بأنه لو كانت على الإنسان ذنوب يخفر بها هذه العبادات التي
قد كانت فلا يردان الأسباب المؤدية إلى المغفرة على العموم كثيرة فعند اجتماعها أي شيء يبقى للتأخير عنها حتى يغفر به
إذا المقصود بياض فضيلة هذه العبادات فإن لها عند الله هذا القدر من الفضل فإن لم يكن للإنسان ذنوب يظهر هذا
الفضل في رفع الدرجات قال النووي أن المكفرات أن صادفت السيئات فحوها إذا كانت تخففها إذا كانت كباثروا
تكون موجبة لرفع الدرجات في الجنة **باب** ما جاء لا تقصروا الشهر بصوم قوله لا تقصروا الشهر بالتاء وهو
لا تقصروا بالثاني حذف أحد هما كما في تلطي وهو من التقدم بمعنى الاستقبال أي لا تستقبلوا
رمضان بصوم يوم ولا بصوم يومين إنما هي عن ذلك لئلا يصوم احتياطا لاحتمال أن يكون من رمضان وهو
معنى قول المصنف المعنى رمضان وإنما ذكر اليومين لأنه قد يحصل الشك في يومين يحصل الغيور أو
الظلمة في شهرين أو ثلاثة فلذا عقب ذكر اليومين والحكمة في النهي أن لا يشتط صوم الفرض بصوم نفل
قبله ولا بعد لا هذا ما صنعت النصارى في الزيادة على ما فرض عليهم براهيم الفاسد قاله في قوت المغتسل
وقال في فتح الباري والحكمة فيه التقوى بالنظر رمضان ليدخل فيه بقوة ونشاط وهذا فيه نظر لأن
مقتضى الحديث لو قدم مريضاً ثلاثاً أياماً وأربعة عجزاً وقيل لأن الحكم خلق بالروية فمن تقدمه
يوم أو يومين فقد جاوز الطعن في ذلك الحكم وهذا هو المعتمد وقال أيضا وفيه منع انشغال
الصوم قبل رمضان إذا كان لأجل الاحتياط فإن زاد على ذلك فمضى صومه الحيوان واجدب

عارضه الاخوۃ

[illegible][illegible][illegible]

تاریخ الاحادیث

شرح صحیح بخاری

فانما سقطت سنة من سنيتها ليست ناقصة و
 وتجري قلنا لا نقول انها ناقصة ولا انها خداج
 ولا انها غير كاملة لا بقصا فرض لا سيما وقد فسره النبي
 صلى الله عليه وسلم تمامها ونقصانها فقال اذا قال
 الصلوا كما يقول الله كذا فذا يدل على ان الصلوة انها
 تكون صلوة بوجاهة واخفاء بهذا واذا ثبت هذا ففي
 كيفية لزوم قراءتها ثمانية اربعة اقوال احدها انها
 تقرأ في كل ركعة اثنتي عشرة في كل ركعة في كل صلاة
 فيها لا يجزئ غيرها في الصلوة ولزومها في الصلوة
 للحديث الذي ثبت من قول النبي صلى الله عليه وسلم ولزومها
 في كل ركعة الثابت ان كان يقرأها في كل ركعة ويقولها
 للإعرابي فاقرا واسرعوا وكذا ذلك فاعل في صلاتك
 كلها فكل فرض في ركعة فهو فرض في كل ركعة فان سقطت
 مستحدا البطلان وان سهر الغاه او غير ذلك ضعيف
 وقد بيناه في موضعه في باب ما جاء في التامين
 وان كان من غير سمع النبي صلى الله عليه وسلم قرا في الغضب
 عليهم الصلواتين فقال امين وادبوا صوته اسناده

هذا الحديث يدل على ان الصلوة في كل ركعة ثمانية اربعة اقوال احدها انها تقرأ في كل ركعة اثنتي عشرة في كل ركعة في كل صلاة فيها لا يجزئ غيرها في الصلوة ولزومها في الصلوة للحديث الذي ثبت من قول النبي صلى الله عليه وسلم ولزومها في كل ركعة الثابت ان كان يقرأها في كل ركعة ويقولها للإعرابي فاقرا واسرعوا وكذا ذلك فاعل في صلاتك كلها فكل فرض في ركعة فهو فرض في كل ركعة فان سقطت مستحدا البطلان وان سهر الغاه او غير ذلك ضعيف وقد بيناه في موضعه في باب ما جاء في التامين وان كان من غير سمع النبي صلى الله عليه وسلم قرا في الغضب عليهم الصلواتين فقال امين وادبوا صوته اسناده

ماه رمضان برای اكمال واتمام ماه رمضان بسی روز و ان كان رجل يصوم صوما فوافق صيامه ذلك فلا بأس به
 عندكم و اگر باشد مردی که روز میداشت روزه داشتن در روزی معین پس موافق شد روزه وی آنرا پس باک نیست
 بآن روزه نزد علماء احداثا و اکیع عن علی بن المبارک عن یحیی بن ابی کنیر عن ابی سلمة عن ابی هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقدموا شهر رمضان بصيام قبله يوم او يومين الا ان يكون رجل كان يصوم صوما
 فليصمه ثم يبرأ من ذلك شمة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وليست في عن صوم قبل رمضان يوم و يوم
 الفطر الا في يوم التثنية و في ما جاء في كراهة صوم يوم الشك باسبب در بیان آنچه آورده است در كراهت روزه داشتن
 در روز شك آن روز است كه در شب آن رویت بالال نشود بجهت غزری و ابروی و علی كه بر آسمان باشد حدیثا
 ابو سعید عبد الله بن سعید الاشجی نا ابو خلد الاشجی عن عمر بن قیس عن ابی اسحق عن صلی بن زفر قال كنت
 عند عمار بن یاسر كنت صلی بن زفر یومك و ما نزل عمار بن یاسر فانی بشاة مصلیة یسأ و رده شد در آن مجلس یزید را
 كه چینه كرده شده بود و موئهای وی از چرم دور كرده شده فقال كلوا پس گفت عمار بن یاسر بخورید این را ففتح بعض القوم
 پس يك سوشند بعضی از قوم فقال انی صائم یس گفت آن بعض بدرستیكه من روزه دارم فقال عمار
 پس گفت عمار بن یاسر من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى ابا القاسم كسبیه روزه دار

شرح صحیح بخاری

فلا يدخل في التمتع ظاهر الحديث انه اذا صام ثلاثة ايام فلا يكون داخل تحت النهي في اكل ما جاء في كراهة
 صوم يوم الشك قال ابو عيسى فانی بشاة مصلیة بوزن مرهية ای مشویه من صلی التحنن صلیا شواء او القاء في
 النار الاحراق كاصلا و صلاؤه قاله في القاموس مقتضاه ان صلی بالتخفيف والتشديد معناه الشئ كما ان معناه
 الالقاء في النار الاحراق لكن المظاهر ان المراد هنا الاول قال ابو عيسى فانی بشاة مصلیة بوزن مرهية ای مشویه من صلی التحنن صلیا شواء او القاء في
 السنن الاربعة وفي ابی داود حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير نا ابو خالد الاشجی عن عمر بن قیس عن ابی اسحق
 عن صلیة قال كنا عند عمار بن یاسر في اليوم الذي يشك فيه الحديث ورواه البخاری تعليقا بصيغة
 الجزم فقال صلیة عن عمار بن یاسر يوم الشك فقد عصى ابا القاسم صلی الله علیه وسلم وذكر المزني في الاطراف
 انه في عن ابی اسحق السبيعي انه قال حدثت عن صلیة بن زفر لكن جزم البخاری بصحة الی صلیة وقال البيهقي
 في المعرفة انه اسناد صحيح وقال القسطلانی واستدل به على تحريم صوم يوم الشك لان الصحابة لا يقولون
 ذلك من قبل بل يراه من قبيل المرفوع وقول الصفا في انه موضوع ليس في حله في الحديث الذي يشك فيه على بناء الجزم بل يقال

قوله المغمض

عن ابی اسحق عن صلیة بن زفر قال كنا عند عمار بن یاسر فانی بشاة مصلیة فقال كلوا ففتح بعض القوم
 فقال انی صائم فقال عمار بن یاسر في اليوم الذي يشك فيه فقد عصى ابا القاسم صلی الله علیه وسلم وفي لنا
 عن ابی هريرة والنسائي قال ابو عيسى حديث عمار بن یاسر في جمع الصاغان في تصنيبه في الاخذ بالمتروكة
 فذكر فيه حديث عمار بن یاسر في ما ذكره في الحديث عليه بالوضع وليس اسناده من يدهم بالكتب كلهم ثقات وقال

باب رخصة الاحوذی

بين التكبير والقراءة ما تقول
 قال الاول لله بعد بين و
 بين خطايي ابحر بين و
 الناس في هذه السنة على
 ثلاثة اقوال الاول انها سنة
 قاله علي وانا الذي انا مشرعة
 لزيد النخس قاله قتادة
 انها مشرعة لغيره في المأ
 قال الشافعي قول ذاك
 والافتتاح بالذكر اجود
 روى عن ذلك في مختصر
 ليس في المختصر انه كان يقول
 بحات عمر وكلمات النبي صلى
 الله عليه وسلم احق بالقول
 باب وضع اليدين على
 الشمال والصلوة قبيصة
 ابن هلب عن ابيه قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يامنا فاخته شاه بيمينه
 العارضة اصل هذا الباب
 حديث فلان بن انس عن
 ابو حازم عن سهل بن سعد
 قال كان الناس يوم مرون
 ان يضع الرجل اليد اليمنى على
 ذراع اليسرى في الصلوة
 قال ابو حازم لا اعلم الا بغير
 ذلك ان النبي صلى الله عليه
 واخلف الناس في ذلك على
 قولين احدهما لا يفعل ذلك
 قاله طلاق في رواية الثاني
 يفعل في النافلة قاله طلاق
 في رواية اخرى الثالث انه
 يفعل ذلك استبرأ بآبائه
 ابو حازم عن سهل بن سعد

باب

شرح سراج احمد

بست و نه روز روایت کرده اند این جمع کثیر صحابه که بدرستی که پیغمبر خدا صلی الله علیه وسلم فرمود ماهی باشد بست و نه روز
 چنانکه اخراج کرده حدیثی ای ایشانرا اصحاب سنن و مسانید حدیثا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن حمید
 عن انس انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاة شهر بدرستی که انس گفت سوگند کرد آنحضرت
 در آمدن بر زمان غمیش تا مدت یکماه مراد از ایلائی اینجا ایلائی شری نیست که قسمی از طلاق است بلکه مراد آنحضرت کناره
 شدن از ایشان از جهت خفگی برایشان بود و فاقام فی مشربیه پس اقامت فرمود آنحضرت در بالا خانه تسع و
 عشرين یوما بست و نه روز قالوا یا رسول الله انك آیت شهر گفتند صحابه ای پیغمبر خدا بدرستی که تو سوگند کرده بودی
 مدت یکماه را و یک روز از ماه کم است که بست و نه روز گذشته اند قال الشهر تسع و عشرون فرمود آنحضرت که
 این ماه بست و نه روز می باشد و گاه سی روز باشد
 ما جاء فی الصوم بالشهادة بابست در بیان آنچه آمده است در حق روزه داشتن بگوای مردم حدیثنا محمد
 ابن اسمعیل نا محمد بن الصباح نا ابو الولید بن ابی ثور عن سنان عن عكرمة عن ابن عباس قال جاء
 اعراى الى النبي صلى الله عليه وسلم گفت ابن عباس آمد مردی با دیر نشین بسوی آنحضرت فقال انی را بست
 الهلال پس گفت اعراى بدرستی که من دیده ام ماه رمضان را فقال اتشهد ان لا اله الا الله پس فرمود آنحضرت
 آیا گواهی میدی بوحدا نیت حق تعالی اتشهد ان محمد رسول الله آیا گواهی میدی بر سالت من قال نعم گفت
 اعراى آری قال یا بلال اذن فی الناس ان یصوموا عندنا فرمود آنحضرت ای بلال ندا کن
 در مروه و اعلام کن ایشان را که روزه دارند فرسدا درین حدیث دلیل است بر آنکه یک مرد مستنور
 بحال یعنی آنکه فسق او معلوم نباشد مقبول است بخردی در ماه رمضان و شش طایست لفظ شهادت
 و تفصیل مذاهب است که مذاهب حنفیه و صحیح از مذاهب شافعی و مشهور از مذاهب احمد است که ثابت میشود

شرح ابی الطیب

قوله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمذاهبه من آلى اى حلف لا يدخل عليه من شهر او فى مسلم من
 حديث عائشة اقسام لا يدل على نزاجه شهر فنفية التصريح بان حلفه على الصلوة والسلام كان على
 الافتتاح من الدخول عليه من شهر فقبين ان المراد بقوله هذا الى حلف ان لا يدخل لم يدخل حلف على الوعدى الوفا
 ينسب بعضهم بعضا قوله فاقام فى مشربة بفتح الميم وسكون الشين المبحرة وضم الراء فتحها ويا الموحدة غرة وفى النجا
 ثم نزل اى من المشربة قد دخل على عائشة رضی الله عنها كما فى مسلم من بعد حديث عائشة فبدأ بى فقلت يا رسول الله انك
 اقممت ان لا تدخل علينا شهر و انك دخلت من تسع و عشرين انتهى وبه تبين ان القائلة بانك آیت
 واما جمع انس رضی الله عنه بالنظر الى من وافقوا قوله الشهر تسع و عشرين اى يكون الشهر تسعا و عشرين
 كما مره الشيخان يعنى فيجمع ان يكون هذا الشهر كذلك باب ما جاء فى الصوم بالشهادة قوله انى را بست
 الهلال يعنى وكان غيما وفيه دليل على ان الاخبار كان لا يستباح الى لفظ الشهادة ولا الى المدعى انما يشترط الا
 قوله اذن فى الناس من التاذين والمراد به مطلق النداء والاعلام اى نادى في محضهم واعلمهم

شرح صراح احمد

عارضة الاحوذى

قال لم تكن رطبات قديرات پس اگر نمی بود خروای تر پس افطار میکرد و بچند خراگ خشک و در بعضی روایات سر
 رطبی سه قمر واقع شده فان لم تكن شرابا حسا حسوات من ماء پس اگر نمی بود خراگها خشک هم می نوشید چند
 گفت آب قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء ان الفطر يوم تقطرون والاضحى يوم
 تفطنون باب ست در بیان چیزی که آمده است بدرستی که فطر روزی است که افطار میکنند و روی و روز اضحی روزی
 که اضحیه میکنند و روی حدیثنا محمد بن اسمعیل نا ابراهیم بن المنذر نا اسحق بن الجعفر بن محمد قال تخی
 عبد الله بن جعفر عن عثمان بن عثمن عن المقبري عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الصوم
 يوم تصومون والفطر يوم تقطرون والاضحى يوم تفطنون بدرستی که آنحضرت فرمود روزه داشتن بر روزیست
 که روزه بیدارید و روی و افطار کردن در روزیست که افطار میکنید و قربانی کردن در روزیست که قربانی
 می کنید و روی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن و فسر بعض اهل العلم هذا الحديث
 فقال و تفسیر کرده اند بعضی اهل علم این حدیث را پس گفت آن بعض انما معنی هذا الصوم و
 الفطر مع الجماعة وعظمو الناس جز این نیست که معنی حدیث آنست که روزه و افطار همراه جماعت بسیاری
 مردم است **باب** ما جاء اذا قبل الليل وادبر النهار فقد افطر الصائم باب ست در بیان
 آنچه آمده است که چون بر خیزد تاریکی شب از افق و پشت دهد آفتاب و غروب گردد پس تحقیق افطار
 گرد و روزه دار و روزه حدیثنا هارون بن اسحق الهمداني نا عبدة
 عن هشام بن عروة عن ابيه عن عاصم بن عمار عن عمر بن الخطاب قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل الليل وادبر النهار وغابت الشمس

شرح ابی الطیب

ولو تكن عندك امرأة فاماء **قوله** فان لم تكن رطبات بالرفع ای موجودة **قوله** فتدليات بالجر ای فليفطر
 عليه او في نسخة بالرفع ای فتدليات عوضها **قوله** فان لم تكن تدليات بالرفع وكان تامة **قوله** حسا
 حسوات يفتحان ای ثلاث مرات في النهاية الحسوة بالضم الجرعة من الشراب بقدر ما يحسب مرة واحدة
 وبالفهم المرة وفي القاموس حسی نريد الماء شربه شيئا بعد شيء والحسوة بالضم الشيء القليل منه و
 المرة من الحسوة الفهم افسح **باب** ما جاء اذا قبل الليل وادبر النهار فقد افطر الصائم **قوله** وغابت الشمس
 ای غربت كلها واما قال ذلك مع الاستغناء عنه بما قبله لبيان كمال الغروب لئلا يظن انه يجوز
 الافطار لغروب بعضها وقال بعض العلماء انما ذكر هذا بين ليبين ان غروبها عن العيون لا يكفي لانها
 قد تنيب ولا تكون غربت حقيقة فلا بد من اقبال الليل والحاصل ان فيه تصحح المطلوب وتحقيقه

قوت المعتزى

حسوات بحاء وسين من حلتين جمع حسوة بـ الفهم وهو المرة
 من الشرب والحسوة بالضم الجرعة من الشراب بقدر ما يحسب

ايد يوم ويشكون اصنامهم
 ويضعونه بين انحاءهم ثم
 نسخ ذلك الامر وابعثها
 الى الكعب بن سلمى في صحيحه
 عن ابن مسعود انه صلى
 باصحابه بالكوفة فادهم
 بالتطبيق ووضع اليد بين
 بين الفخذين وقال هكذا ففعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومصعب بن سعد بن
 ابى وقاص عن ابيه ان جابر
 فحاه وقال كنا فعلنا ذلك ثم
 امرنا برفعها الى الكعب فثبت
 النخلة وانقضت عليه الصلاة
 وكان نسخ التطبيق وفعلا
 على الكعب من غايات الاعمال
 فيه رفقا بالخلق لان التطبيق
 وضع الكعب ليشقة شديدا
 والمجد لله على ما رفق به وفق
 اليه **باب** تجاف يديه
 عن جنبه في الركوع قال
 ابو حنيفة نا اعلو يصوله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه ركع فوضع يده على كتفيه
 كانه قابض عليهما ووتريد به
 فكما ما عن جنبه وحده
 ابى حميد عبد الرحمن بن
 سعيد بن المنذر حدث
 صحيح مشهور هو مستوف
 وقد ذكر التجاف في جماعة واد
 عبد الله بن ملاح بن الحنيفة
 في رواية الصحيحين فقال كان
 اذا صلى فركب يديه يدي
 يديه وبياض ابطين يديه

الحديث

شرح سراج احمد

مارضته الاحمدي

وعاشته وانس بن ملك بلفظ من فقه الري في دينه تعجيل فطره وتأخير سحوره وسحروا فانه الفطر المبارك اخرجه الحاكم وابن
 عساکر واخرج ابن عساکر عنه ايضا بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفطر قبل الصلوة واخرج الطبراني عن ابي حمزة
 عجله الافطار واخر السجود واخرج الطبراني عن ابي الدرداء ان ابا امي على سئى ما لم ينتظروا بقطرهم طلوع النجوم قال
 ابو عيسى حديث سهل بن سعد حديث حسن صحيح وهو الذي اختاره اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم وغيره استحبا تعجيل الفطر استحبا اشتهر انديشان تعجيل فطره روي عنه الشافعي واحمد واسحق
 اخرج عبد الرزاق والک وابن ابی شبيبہ والبيهقي عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان عمر وعثمان كانا يصليان
 المغرب في رمضان حتى ينظران في الليل الاسود قبل ان يفطرا ثم يفطران بعد الصلوة حدثنا اسحق بن موسى الانصاري
 قال الوليد بن مسلم عن الامام عن الزهري عن ابی سبلة عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال الله عز وجل احب عبادي الي ان اجعلهم فطرا في يومه حتى تعالي حديث قدسي است كه انحضرت از حق تعالی
 حکایت فرموده که حق تعالی گفت دوست ترین بندگان من بسوی من شتابی افطار کنندگان ایشان اندحدثنا
 عبيد الله بن عبد الرحمن نا ابو عاصم وابو المغيرة عن الامام عن الزهري قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب
 حدثنا هنادنا ابو المغيرة عن الامام عن الزهري عن ابی عبيد عن ابی عطية قال دخلت انا ومسروق على عائشة
 گفت اير عطية که تابعی است کبير از اقران مسروق در آدم من ومسروق بر عائشة صدق قلنا يا ام المؤمنين رجلا من
 اصحاب خير صلى الله عليه وسلم پس گفتيم ما ي ما در سلمانان دو مرد اندازيان انحضرت صلى الله عليه وسلم احدهما
 يتجمل الفطر ويتجمل الصلوة كي ازان دو مرد شتابی ميکنند در روزه كشادن و شتابی ميکنند در نماز گذاردن يعني نماز مغرب
 والاخر يوخرا الافطار ويوخرا الصلوة وديكر ازان دو مرد تاخير ميکنند در افطار و تاخير ميکنند در گذاردن نماز قالت ايها
 يتجمل الافطار ويتجمل الصلوة گفت عائشة که ام کي ازان دو مرد تعجيل ميکنند افطار را وتعجيل ميکنند نماز را قلنا عبيد الله بن
 مسعود گفتيم ما که شتابی کنند عبد الله بن مسعود است قالت هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت عائشة رضي
 عنها بهيئين کرده است پيغمبر خدا والاخر ابو موسي و مرد ديگر که تاخير ميکنند ابو موسي اشعري است پس ابن مسعود عمل
 بعزميت ميکرد و ابو موسي برخفت ابن مسعود اعلم وانته است در احكام و اقدم است در اتباع و اسلام و ابو موسي نيز از
 كبار اصحاب است و اوزير سمندي يا عذري خواهد بود و شايد که گاه گاهي ميکرده باشد و الله اعلم قال ابو عيسى هذا حديث

شرح ابی الطيب

قوله اجعلهم فطرا اي اكرم تعجيلا في الافطار ما فيه من مراعاة حد الله في الصوم والافطار واستعمال مقتضى
 كل من حرمة الطعام وحله في موضعه والله تعالى اعلم وقال الطيب في لعل السبب في هذه المحبة المتابعة للسنة والمباينة
 عن البدعة والمخالفة لاهل الكتاب انتهى فيه ايماء الى فضلية هذه الامة لان متابعة الحبيب في حب محبة الله تعالى
 قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله قوله تعجيل الصلوة الظاهر ان المراد بها صلوة المغرب يمكن جعلها على العموم وتكون المقتر
 بصلوة الفجر هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم تعني فروع السنة واما الصوم فموسى بن جعفر الله عنه ففعل ذلك لبيان الجواز و
 يمكن ان يتجمل على ابن مسعود اختار المبالغة في التعجيل و ابو موسى اختار عدم المبالغة فيه

صفوف خلفت ابن بكر فقال
 يا ايها الناس ذكر ما اخرج
 فغظموه واقية الرب ما السجود
 فاجتهدوا فيه الدعاء فانه
 فمن ان يستجاب لكونه
 البخاري باب الدعاء في الزمان
 وذكر حديث عائشة كانت
 صلى الله عليه وسلم يكثرا في
 في كونه سجدة سبحانك
 اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي
 في اول الليل والثلاث عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه
 يقول في الركعة الثالثة
 وحديث ابى سعيد وابن عباس
 انه صلى الله عليه وسلم كان
 يقول ربنا ولك الحمد ملا
 المنون في الارض ما بين يدي
 وملا ما شئت من شئ عبدا
 اعط الشاء والمجد كما مانع
 لما عطيت ولا محط لما
 منعت ولا ينفع ذا الجحيم منك
 الجحيم وقد خرجه ابو عيسى
 عن علي بن ابي طالب في الباب
 بعد هذا الى قوله ملا ما
 شئت من شئ بعد قوله
 ملك عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ان قال اذا قال الاما
 سمع الله لمن حمده فقولوا
 ربنا ولك الحمد فانه من وافق
 قوله قول الملائكة غفر له
 ما تقدم من ذنبه وخبر ذكره
 ابو عيسى بمثله وذكره
 بعد هذا ما يقول اذا رفع
 من السجدة من طرفين

صالحه

[illegible]

شرح الی الطیب

قوت المغتزمی

يهيئ لك ونفيم اوله ووال مهمله من هاده يهيئه قال الخطابي معناه سطوعه وارتفاعه مصعبا قيل ان يعترض

الترجمة
 في هذا الكتاب من كتب البخاري ما لا يحصى من الأحكام الشرعية
 والآثار النبوية والروايات الصحيحة التي هي من كنوز
 الدين والهدى للعالمين والحمد لله رب العالمين
 في هذا الكتاب من كتب البخاري ما لا يحصى من الأحكام الشرعية
 والآثار النبوية والروايات الصحيحة التي هي من كنوز
 الدين والهدى للعالمين والحمد لله رب العالمين

عائشة الاختصاص

ركبة فاذا روي الله صلى الله عليه وسلم في ركبة
 عليه السلام قائم يصلي فكنت
 انظر في محرق الباطنية اذا
 سجد الى ليلاضه حديث
 حسن استاذة من احداث
 واحد من الصحابة يرويه
 واحد وهو داود بن قيس
 وقد ذكر ابو عيسى في باب
 التجاني في الركوع قيل هذا
 انه كان يصلي لله عليه وسلم
 يوتديه في الركوع ويحبها
 عن جنيته وقد تقدمت
 ابن جنيته في ذلك في الباب
 المذكور في الصحيح عن ابن
 بجينة كان اذا سجد في ركعة
 ويروي حتى يرى رجليه
 ابليه وقالت ميمونة في صحيح
 كان النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا سجد جاني حتى يرى من
 خلفه وضوء ابليه لغته
 جاني اي باعد ومنه الجنة
 والجفاء وقوله جاني جعل
 يديه كالجنائين جنتين
 مائتين عن ابن جين بن غوذ
 من الجناح وهذا من حياة
 الصلوة المستحسنة وليس
 من فروضها والاحتلال
 في السجود جبار ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال اذا سجد
 احبك فليعتدل ولا يستر
 ذراعيه او تراش الكاحل
 صحيح عن انس قال سجد
 صلى الله عليه وسلم اعتدل
 السجود ولا يستر احد

شرح صحيح البخاري

بخاري في كتاب المغازي مدني من عكره اذ ابن عباس تورده كذا في حديث
 صلواتهم ومغفر فاما استوى على راحته وطابا نام من بين او ما فوضه على راحته ثم نظر الناس فقال انظر لظنهم للصوم افطروا
 وسلم ان جابر روي في راحته فليس له ان الناس قد شق عليهم الصيام فذا يفتح من ما بعد العصر واستدل به على ان له ان يفتح
 في اثناء النهار ولو نوى الصوم من الليل واصبح صائما وهو قول الجمهور وقيل قطع اكثر الشافعية وبه قال مطرف ومن وافقه
 من الحديثين وهو واحد قولي الشافعي ومنه مالك واما ابو حنيفة والجمهور لانه كان يحذر في الصوم والنظر فله اعتبار الصوم
 نزل وحاو الحديث على ان القطر للتقوى على العدد والمشفة كاحصه لانه لم قال ابن الهمام لا يخلص عن الحديث الا بغير
 كونه صلى الله عليه وسلم علم من نفسه بلوغ اجمد للمع لفظ عن يمين غلبة الصوم وخشي الهلاك ورد ايضا بانه ليس في
 الحديث انه صلى الله عليه وسلم نوى الصيام ليلة اليوم الذي افطر فيه لكن سياق الاحاديث ظاهر في انه كان صائما
 ثم افطر وروي ابن خزيمة عن ابى هريرة كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الظهر فاتي بطعام فقال لا لي بكر وعجرا
 فكلا فقال انا صائم فقال اعطوا صاحبكم ولو افكلا قال ابن خزيمة فيه دليل على ان للصائم الاقطار في السفر
 بعد من بعض النهار كذا في فتح الباري في باب ما جاء في الرخصة للمحارب في الاقطار باستدرج ان يكون له
 در حق رخصتي برى محاربا في غزاه ان افطار احدنا فتبى ما بين لبيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن حماد
 ابن ابي حنيفة سمع يفتح صوم وسكون حين موافق سيم ثانية ورا وكفتمى شرا ورا حية بدو شاة تحتية مصغر عدوى ثمة
 عن ابن المسيب انه سأل عن الصوم في السفر بغير رخصة فقال لا بأس به في السفر بغير رخصة
 ان عمر بن الخطاب قال ليس حديث كذا ان المسيب بغير رخصة عمر كفت عزروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم في رمضان غزوة تين فذا كروم باهمرا تحضرت دراه رمضان وغزوه يوم بدر الفتح وان بدل انداز غزوة تين
 اتفاق اين غزوه ودر رمضان فذا كروم بدر در سنة ثانية بود وغزوه فتح در سال ششم شده فافطرنا فيهما ليس افطار
 كروم باهمرا تحضرت در هر دو غزوه وفي الباب عن ابى سعيد اخذ روى قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عشرة مضت من شهر رمضان فثامن صام وثمان افطر فلم يعيب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم اخبرني مسلم

شرح صحيح البخاري

في باب ما جاء في الرخصة للمحارب في الاقطار
 وقد قيل فيدين ابى حنيفة وليس عند المصنف في هذا الحديث
 الله عليه وسلم خرج الى مكة عام الفتح فصام حتى بلغ كراع الغميم فلا يرد ما قيل ان لا يضرهم من هذا الحديث الا الاقطار في السفر
 مطلقا فلا يصح جوابا للسائل عن الصوم في السفر انتهى وكان الصوم لما كان اصلا مشهورا الكافي بالاشارة اليه
 وصح على انه ينبغي للسائل ان يسأل عن الاقطار لان الصوم ثبت اصالة بقوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه

قوت المصنف

عن عمر بن ابي حنيفة بضم الحاء المهملة وتكرار الشدة من تحت مصغرو وقد قيل فيه
 است ابي حنيفة وليس له عند المصنف الا هـ كذا في الحديث

شرح سراج احمد

قال ابو عيسى حديث عمه لا تعرفه الا من هذا الوجه وقد فرغى عن ابى سعيد خدرى عن ابى سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انما يلفظ في غزوه ولا غزاه او تحقيق رواية كروه شده است از ابى سعيد خدرى از آنحضرت بدرستى كه آنحضرت امر فرمود باظهار كردن روزه در غزوه كه غزاه كروه آن غزوه را آخر حجه مسلم قد فرغى عن عمه من الخطاب نحو هذا انه رخص في الاطعام عند لقاء العدو ويقل بعض اهل العلم وتحقيق رواية كروه شده است از امير المؤمنين عمر مانند اين را بدرستى كه عمر بن الخطاب رخصت داد در اظفار كردن نزد يك ملاقى شدن دشمن يا آب ما جاء في الرخصة في الاطعام للحبل والمرضع باب ست در بيان آنچه در حق رخصت در اظفار كردن روزه برائى زن حامله و شير دهنده از جهت خوف هلاك ولد حد ثنا ابو كريب ويوسف بن عيسى قال انا وكيع قال ابو هلال عن عبد الله بن سواده عن انس بن مالك عن رجل من بني عبد الله بن كعب ورجل بدل است از انس صحابى است غير انس بن مالك مشهور و گفته اند كه در بيان صحابه بيت و دو كس اند كه نام ایشان انس بن مالك و انس بن مالك اين دو كس اند و اين انس را بعين يك حديث است و ديگر حديث از زوى مروى نيسيت چنانكه در ترجمه ذكره

قال اغارث علينا خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت انس بن مالك تاخت كردم بر قبيله ناكه كعبى بودند بفارت كردن و سواران بتاراج كردن قبيله كعب رفتند و اين انس در بيان ایشان سلمان بود فانتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدناه يتعدى النى كويديس آدم من آنحضرت را پس يا فتم من آنحضرت را كه طعام روز مى خورد و فقال ادن فكل پس فرمود و آنحضرت نزد يك شوي پس بخور فقلت انى صاحب پس گفتم من بدرستى كه من روزه دارم فقال ادن احد ثلث عن الصوم والصيام پس فرمود و آنحضرت نزد يك شوي حديث كرم قرا از روزه يا از روزه داشتن شك را درى است در لفظ صوم و صيام ان الله وضع عن المسافر شرط الصلوة بدرستى كه حق سبحانه تعالى نهداده است از مسافر يعنى اسقاط كرده است فرضيت آن را از ذمه وى نصف نماز را كه چهار گانى نهدو گانى آورده و اين شرط صلوته خاص بمسافر است و عن الحامل او المرضع الصوم والصيام و نهداده است از زن حامله و مرضيه و شير دهنده روزه را يا روزه داشتن را و است در لفظ صوم و صيام و در حق نهداده و مرضيه نماز وضع نه نموده است و در صوم رخصت داده كه باز پس از وضع و فمقال تضاد دارد و همچنين مسافر را تضاد است پس از سفر و رخصت است در حالت سفر و الله لقد قالهما النبي صلى الله عليه وسلم كليهما واحدا لهما انس كويديس كونهما

باب ما جاء في الرخصة في الاطعام للحبل والمرضع قول اغارث علينا خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا غارة النهب قول يتعدى التغدى بالادال المهملة الاكل اول النهار قول ادن امر من الذنوب معنى القرب قول احد ثلث جواب الامر فهو مجزوم اى ان تسدن احد ثلث ويحتمل ان تكون جملة مستأنفة وقعت مقام العلة اى ادن لا فى احد ثلث قول لقد قالهما اى الحامل والمرضع او احدهما

شرح الطيب

باب ما جاء في الرخصة في الاطعام للحبل والمرضع قول اغارث علينا خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا غارة النهب قول يتعدى التغدى بالادال المهملة الاكل اول النهار قول ادن امر من الذنوب معنى القرب قول احد ثلث جواب الامر فهو مجزوم اى ان تسدن احد ثلث ويحتمل ان تكون جملة مستأنفة وقعت مقام العلة اى ادن لا فى احد ثلث قول لقد قالهما اى الحامل والمرضع او احدهما

غارثه الا حوزى

ذراعيه بسط الكعبه معنى قوله اعتدلوا لعماده كون السجود عدلا باستواء الكعبه على الرجلين الركبتين للين والوجه ولا ياخذ عضون الاعتدال اكثر من الاخر وهذا يكون مقتضيا لقوله امرت بالسجود على سبعة اعظم واذا فرشت ذراعيه فرشت الكعبه كذا الاعتدال على دون الوجه فيسقط فرض الوجه ولو تفرغى ابو عيسى بعدا في باب حديث ابو عيسى اشترك اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم مشقة السجود عليهم اقم انفرجوا فقال استغفروا ان الله متناه فيكم الا اعتدال عليه رحمة ولى ساتن اى اذ لم يرفع ثوبه الغراب افترش السبع يا صبي فاصب النبي صلى الله عليه وسلم في الجحيم و يستعد بن ابي قاص ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بوضع اليد من ونصب القد من اسناد لا هذا سند ميث مطلق لم يبين فى اى حال يكون هذا الفعل وقد روى مسلم عن البراء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجدت فضع كفك وارفع من قبلك وهذا هو المعنى فى الباب الاول يعنى ان لا يمس بطنه ولا يفرشه ما كان اقامة

لا

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

فيا لهفت نفسي ان لا اكون طعمت من طعام النبي صلى الله عليه وسلم اي در بغي و حسرت نفس من برنگه بخودم من
 که بخوردم از طعام آنحضرت انس بن مالك انفسوس کرد و حسرت خورد برنگه بسبب مصوم از بركت تناول طعام همراه آنحضرت
 محروم ماند و لعنت لعنتي لام وسكون ما كلمه است که بدان حسرت خورد برنگه شد و فوت شده و بيان نفرمود و در حق روزه
 مسافر و اول فرموده بود مرا که اوان احد شك عن الصوم بدانکه افطار مريض و جلي را بر تقدیري هست که زبان کند بچرا يا
 نفس ايشان را و مراد بمرضع را به است که بكم عقد اجاره ارضاع بروی لازم شده است اما ام بروی ارضاع لازم نیست
 اگر اتضاع آورد و جبرش بتوان کرد مگر آنکه پدرش فقير باشد يا مرضع نيا بد بخينين هست مذهب امام ما فاقی الباب عن ابی ابيته
 قال ابو عيسى حديث انس بن مالك الكحی حديث حسن ولا نعرف لانس بن مالك هذا عن النبي صلى الله
 عليه وسلم غير هذا الحديث الواحد گفت ترمذی نمی شناسم برای انس بن مالك که این است که کعبی است که روایت
 کرده باشد از ان حضرت سواي اين يك حديث ديگر حديث را و العمل على هذا عند بعض اهل العلم وقال بعض
 اهل العلم الحامل والمرضع يفتران وتقضيان وكفته اند بعضی اهل علم که زن باردار و شیرده افطار کنند روزه را
 و قضا بدارند و يطعمان و فدية بدیند از باعث افطار و به يقول سفین و ملك و الشافعی واحد وقال بعضهم
 يفتران و يطعمان ولا قضاء عليهما وكفته اند بعضی علما افطار کنند حامل و مريض و فدية دهند و قضا نیست بر
 ایشان و ان شاء ناقضنا ولا اطعام عليهما و به يقول السني و اگر خواهند هر دو قضا کنند روزه را و فدية نیست
 بر ایشان و بيان قائل گشته است اسحق بن ابي حبه ما جاء في الصوم عن الميت باست در بيان آنچه آمده است
 در حق نگاه داشتن روزه از جانب ميت حدثنا ابو سعيد الاشجعي نا ابو خالد الاحمر عن الاعمش عن سلمة بن كهيل و ام
 البطين عن سعيد بن جبیر و عطاء و مجاهد عن ابن عباس قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله
 انما زني بسوءي آنحضرت فقالت ان اخي مات وعليه صوم شهرين فقلت يا رسول الله ان اخي مات وعليه صوم شهرين فقلت يا رسول الله
 و حال نکه بر ذمه او بودند روزه دو ماهی در پی قال ابراهیم لو كان على خاتك دين كذبت تقضينه فرمود آنحضرت
 آیا خبر ده اگر باشد بر خواب تو و احمی آیا تو و اگنی و ام را قالت نعم گفت آن زن آری او خواهم که روای فحق الله الحق فرمود
 آنحضرت پس حق خدای تعالی لائق و سزاوارتر است با گردن از حقوق بندگان و ادای آن بقدیر است و نیز بعضی بر روزه

الصلاة ارفع راسه من السجود
 البراء بن عازب كانت صلوة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا ركع و اذا رفع راسه
 و اذا سجد و اذا رفع راسه
 من السجود و قربا من السجود
 وقد تقدما في كتاب ابيه
 ان يباعد الامام بالركوع
 و السجود البراء و هو غير ذلك
 كما اذا صلي خلف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فرفع راسه
 من الركوع لو يجزئ رجل
 منا ظهرا حتى يجزئ رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 فنسجد هكذا ينبغي في
 حكمه الا قيام و القدوة و
 لقد فات هذا جميع الخليفة
 فلا ترى حدا يرفع ولا يرفع
 ولا يسجد الا قبل امامه لانهم
 يستعملون اذا نظر العاقل
 علم ان عجلته لا تنفعه في ذلك
 فانه لا يقدر ان يسلم قبل امامه
 فليصبر عليه في سائر الاوقات
 كما يصبر في السراة و في الصبح
 عن البراء انه قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع
 راسه من الركوع لو نزل قياما
 حتى نراه وضع جبهته في
 الارض فان فعل احدكم
 كذلك في صلاته و اتقوا
 النهي و خالف السنة و افعل
 معه و لم يسبقه فاعلموا ان
 المستحب ان يفعل ما في السنن
 من ان يكون قاعلا لا فعال

شرح الطيب

قوله فيا لهفت نفسي لانها كلمة تحسر فاقول لا اكون طعمت صل ان لا اكون فادعيت
 ان المصدرية في لام لا اكون منصوب بها التقدير فيا حسرتي لعدم تناول من طعامه صلى الله عليه وسلم باب
 ما جاء في الصوم عن الميت قوله فحق الله لحق ظاهر هذا التعليل عموم الحكم للصوم الفرض التذرية غير ان الولي
 يصوم عن الميت يوافقه حديث من ملك علي صياما عن علي عليه السلام ما رواه مسلم انه كان عليه صوم شهر
 افا صوم عنها قال صومي عنها وقد تقدم في الكتاب في باب ما جاء في المتصدق يريث صدقة اذا ترك السؤال عن ذلك الصوم
 دليل على عموم الحكم لكل صوم و قد اخذ بهذا الحديث اكثر من اهل العلم قال النووي يختلف العلماء فيمن مات وعليه
 صوم واجب رمضان او قضا ما و ذلله و غيره هل يقضي عنه و الشافعي في المسألة قوله لا يشهدون ان شهره ايضا

بی شرح مسراج احمد

واشتق من قول الباب عن بريدة وابن عمر وعائشة اخرجته الشيخان باللفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات عليه
 صوم صيام عنه وليه قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح حدثنا ابو كريب نا ابو خالد الاحمر نا لامعش بن محمد
 الاسناد نحوه قال محمد يعني مام بخاري وقد روي غير ابي خلد عن الاعمش مثل رواية ابي خلد قال ابو عيسى وروي ابو معاوية
 وغير واحد هذا الحديث عن الاعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبلة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ووليكم رواه عن مسلمة بن كهيل ولا عن عطاء ولا عن جاهد ترجمه ايش ظاهر است **باب** ما جاء في الكفارة **باب**
 در بيان آنچه آمد است در كفاره وادن روزه حديث ثقاته عن ابي شعيب عن محمد بن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام شهر فمروا بخمسة فمروا بحالكم بروي روزه و ما و رمضان ابو فليط عم عنه
 مكان كل يوم مسكينا پس بايد بخوراند لي از جانب مني بجای هر روزه يك مسكين را اين حديث مسند جمهور است قال ابو عيسى حديث

شرح أبي الطيب

عنه ولا يصح عن سبب يوم اصابه الثاني يستحب له ان يصوم عنه ويصوم غيره عنه ولا يبرأ من الميت لا يحتاج الى
اطعام عنه وهذا القول هو الصحيح المختار الذي تمتقده وهو الذي صححه محققوا اصحابنا انتهى في قال ابراهيم
ذهب الجمهور الى ان لا يصام عنه وبه قال مالك وابو حنيفة والشافعي في اصح قوليه واولوا الحديث على انه يعلم
عنه وليه وذهب الآخرون الى ان الولي يصوم عنه عملا بظاهر هذا الحديث وبه قال احمد في هذا حديث قول الشافعي
وصححه النووي انتهى قال المحقق ابن الهمام الاتفاق على ضرب حديث الصحيحين انه جاء رجل الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ان اتيت علي باصوم شهر فاقضيه عنها قال لو كان علي ماك دين كنت قاضيه عنها قال نعم
قال فدين الله احق عن ظاهرة فلانه لا يصح في الصلوة الدين وقد اخرج النسائي عن ابن عباس حوراي الحديث
في مسنده الكبير انه قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد فتوى الراوي على خلاف مذهبهم بمنزلة ما رآه
للتاسخ ونسخ الحكميد الى اخرج المناط عن الاعتبار لدا صرحوا بان من شرط القياس ان لا يكون علم الاصل
منسوخا لان التعديلية بالجامع ونسخ الحكم يستلزم ابطال اعتبار اذ لو كان معتبرا لاستلزم ترتيب الحكم على نفسه
وقد روي عن عمر رضي الله عنه انه خرج به عنده عبد الرزاق وذكره عات في الموطا بلا غا قال مالك لم اسمع عن احد من
الصحابه ولا من التابعين بالمدنية ان احدا منهم امر احد ان يصوم عن احد ولا يصلي عن احد انتهى عن ابي يوسف النسائي
الا لما روي استقر الشرع على اخرا انتهى بما جاء في الكفاية قوله فليطعم عنه مكان كل يوم مسكينا قال لعز في الرواية
هذا بالنسبة الى وجه اقامة الظن مقام المفعول كما يقام الجار والمجرور مقام قد قرئ ليخرج قوما ما كانوا ايكسبون في رواية
ابن ماجه وابن عدي مسكين بالرفع على الصواب على كل تقدير ليطعم يعني للمفعول فلا خلاف انما كان يقينان في وجهه بدو

قوت المغتذی

من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكينا قال العراقي في الرواية هنا بالنصب وكان وجه لاقامة
الشرف مقام المفتول كما يقام الجار والجار ومكانه وقد قرئ ليحزى قوما بما كانوا يكسبون
وفي رواية ابن ماجه وابن عدي عن كين بالرفع على الصواب

عارضۃ الاحموی

الصلوة بعد أدامه قال مالك
وله إن يفعل ذلك معه إلا
في الأحرار والقيام لثنتين
والسلام فلا يكون إلا بعد
فإن فعل معه تكبيرة ^{حرام}
ففيها قولان والأصل في ذلك
قوله إذا كبر فكبر واو إذا رجع
فأركعوا فإن كان معناه أن
فليقبله معه وإن كان معناه
فرفع فليقبله بعد ذلك فإن فعل
ذلك قبله بطلت صلاته

وقد قال ابن وهب بن
 ذلك في الأعمى يخالف ما
 فيه كعب قبله ويسجد قبله
 أنه يستأنف المسبوق
 صحيح لأن الفرد في فرض
 باب الاستئذان كما
 عن علي قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يا علي
 أحب لك ما أحب لنفسي
 أكره لك ما أكره لنفسي

بين السجدة تين ضعيف
طائف من قلنا لابن عباس
قال لا تراء على القدرين قال
هي السنة قلنا اننا لراة حقا
بالرجل قال بل هي سنة نبيك
العرضة لا تراء هو ان
ينصب رجله يقعد على
بالنيه وهذا جفاء بالرجل
يعني القدم ورشي جفاء
بالرجل يعني الانسان وقد
جاء في الحديث مفسرا
بالأحرار ففي مسند ابن
الازج جفاء بالقدم وهذا

شرح سراج احمد

عاریة الاحادیث

وهو قول الشافعي واحمد وقال الشافعي وقول النبي صلى الله عليه وسلم للرجل الذي فطر فتصدق عليه خذ له
 فاطمه اهلك وكففت شافعي وقول انحضرت مروي راكه انظار کرده بودی صدق کرده شد بروی بکیر این را پس طعام ده
 و بخور این نزل بکسان خانه خود و بخیل هکذا معانی احتمال دارد این حدیث چند معنی را بخیل ان يكون الكفارة على من فطر
 عليها احتمال دارد که باشد کفار هر کسی که قادر باشد بر دادن کفاره و هکذا رجل لو يقدر على الكفارة و این مروي
 که باحضرت گفت ما بین الابطیاء فقر سنی مروي بود که قادر نبود بر دادن کفارت فلما اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم
 شيئا و ملكه پس هرگاه که داد او را انحضرت چیزی که عرق از تمر بود قال رجل ما احل فقرا ليه منا گفت انحر و یا رسول الله
 نیست بکس فقیر تر بسوی گرفتن این عرق تمر از ما فقال النبي صلى الله عليه وسلم خذ له فاطمه اهلك پس فرمود
 انحضرت بکیر این را پس طعام ده و بخور این را اهل و عیال خود را لان الكفارة انما يكون بعد الفضل عن قوته
 زیرا که کفار نه باشد بکیر از زیاده بودن از قوت وی و اختار الشافعي لمن كان على مثل هذا الحال ان ياكله و تكون
 الكفارة عليه ديناً و اختار کرده است امام شافعی هر کسی را که باشد بر مانند این حال نیکی بخور و آنرا باشد کفار و زوجه و
 دین و وام فتی مملکت یوما کفار پس هرگاه که مالک شود کفار به بد و اکثر علما بر آنند که این حکم مخصوص بآن مروي و بعضی
 گفته اند که منسوخ است یا کسب ما جاء في السوالم للصائم باب ست در بیان آنچه آمده است در حق مسواک
 کردن برای روزه و ار حد ثنا محمد بن بشارة عن عبد الرحمن بن مهدي عن ناسقين عن عاصم بن عبيد الله عن
 عبد الله بن عامر بن ربيعة عن ابيه عامر بن ربيعة صحابي است قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم ما لا
 احصى يتسوك وهو صائم و گفت عامر بن ربيعة دیدم انحضرت را بسیار بار که در شمار نمی آید که مسواک میکرد در حالیکه
 روزه دار می بود و فی الباب عن عائشة اخرجه ابن ماجه و الدارقطني و حديث عامر بن ربيعة را اخرج کرده
 احمد و اسحق و ابو داود و ترمذی و ابو یعلی و یزید و طبرانی و دارقطنی و بخاری و در تعلیقات ذکر کرده است و عن انس مروي
 فی السوالم للصائم بالطيب اخرجه ابن عدي و للبيهقي اثره اشدر طوبى من الماء و زاد فيه فی اول النهار و اخرجه
 اسناد و ضعيف و عن ابن عمر رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم يستاك آخر النهار و هو صائم اخرجه ابن حبان في الضعفاء
 و عن عبد الرحمن بن غنم سالت معاذ بن جبل رضي الله عنه التسوك وانت صائم قال نعم قلت اي النهار التسوك قال في النهار
 شئت قال غدوة و عشيت قلت ان الناس يكرهونه عشية و يقولون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلوت ثم الصائم يطيب لدهن
 من ریح المسك فقال سبحان الله لقد امرهم بالسواك و هو يعلم انه لا بد ان يكون في الصائم خلوت و ان استاك ما كان بالذي يأمرهم
 ان يفتتوا افواههم عند اواني ذلك من خير شيء بل فيه ثمر لا من ابتلى ببلال و لا يسجد منه بدأ اخرجه النيسابوري بن رواية بکیر بن خنيس عن

شرح أبي الطيب

المرسى فان قيل وهو منصرف الى الجماع قلنا العادة لعموم اللفظ باب ما جاء في السوالم للصائم قوله
 ما لا احصى يتسوك بما موصوفة و لا احصى صفتها و هي نظرت ليتسوك اي يتسوك مرات لا اقدر على
 عدّها فتكون جملة يتسوك مفعولا ثانيا و الاول النبي صلى الله عليه وسلم و تسوك على انه الروية
 بمعنى القيل و قوله وهو صائم حال و ان كانت بمعنى الابصار و فسك لا همها حالان

ساجد انما اجلس احاطت
 جالساً ثم فطر فاذا فعلت ذلك
 ففطر فمات صلاتك وان
 انتقصت منها انتقصت
 من صلاتك وقال كان
 هذا اهون عليهم من الاول
 انه من انتقص من ذلك
 شيئا انتقص من صلاته
 ولم يذهب كما يذهب
 حسن نصيحتك انما
 محمد بن عمر بن عطاء و
 مجلس ابو حميد الساعدي
 في عشرة من اصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم سهل و
 ابو هريرة و ابو بشر و محمد بن
 مسلمة و ابو قتادة و وثاب
 صلوته النبي صلى الله عليه وسلم
 فمضت باجميد يقول انما
 اعلمكم بصلوة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قالوا ما كنت
 اقد مناله صحبة و لا اكثر
 اتيا فقال بل قالوا فاعرض
 فقال كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا قام الى الصلوة
 اعتدل قائماً و رفع يديه
 حتى يجاذي بها منكبيه
 فاذا اراد ان يركع رفع يده
 حتى يجاذي بها منكبيه
 و امكن يديه من ركبتيه
 و رفع اصابعه ثم هضم
 ظهره غير متعرج راسه لا
 صمغ يحدّه فاذا اراد
 ان يرفع رفع يديه حتى
 يجاذي بها منكبيه ثم قال

راى شافعي انما اجلس احاطت
 جالساً ثم فطر فاذا فعلت ذلك
 ففطر فمات صلاتك وان
 انتقصت منها انتقصت
 من صلاتك وقال كان
 هذا اهون عليهم من الاول
 انه من انتقص من ذلك
 شيئا انتقص من صلاته
 ولم يذهب كما يذهب
 حسن نصيحتك انما
 محمد بن عمر بن عطاء و
 مجلس ابو حميد الساعدي
 في عشرة من اصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم سهل و
 ابو هريرة و ابو بشر و محمد بن
 مسلمة و ابو قتادة و وثاب
 صلوته النبي صلى الله عليه وسلم
 فمضت باجميد يقول انما
 اعلمكم بصلوة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قالوا ما كنت
 اقد مناله صحبة و لا اكثر
 اتيا فقال بل قالوا فاعرض
 فقال كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا قام الى الصلوة
 اعتدل قائماً و رفع يديه
 حتى يجاذي بها منكبيه
 فاذا اراد ان يركع رفع يده
 حتى يجاذي بها منكبيه
 و امكن يديه من ركبتيه
 و رفع اصابعه ثم هضم
 ظهره غير متعرج راسه لا
 صمغ يحدّه فاذا اراد
 ان يرفع رفع يديه حتى
 يجاذي بها منكبيه ثم قال

مارضیہ الاحوذی

في رواه ابو داود و قد مر عليه
 انيس و كان له امة حتى صحت
 ان يرد جله انيس عن ابى ايوب
 و قد مرها الى اليمى فجمعها
 و جلس على دركة فصاح
 اللفظان فيهما قوله تسلم
 لو نزل كالتحريك لا نه لو نزل
 شيئا من الاقوال الا السلام
 و اما اعتماد على الافعال هذا
 امر بعون مسألة نفعك الله
 بها و يسر لكم عليا بفضل
 و رحمة و اذ قد التفت
 في الصلوات قطبة بين مالك
 سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقرأ في الفجر و النفل
 باسقاط في الركعة الاولى
 حديث حسن صحيح جابر بن
 سمرة كان النبي صلى الله عليه
 وسلم يقرأ في الظهر و العصر
 السماء ذات اليرج و السماء
 و الطارق و شبههما حسن
 صحيح ثم الفضل خرج الدينا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو صاحب اسه في مرضه
 فصل المغرب يقرأ بالمرسلات
 عرفنا صاحبها بعد حتى
 لقي الله عبد الله بن بريدة
 عن ابيه كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقرأ في
 العشاء الآخرة بالشمس
 و جهنم او نحوها من السورة
 قال القاضي ابو بكر بن العربي
 رضي الله عنه اختلفت
 الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم

شرح مساجد

و جز این نیست که سعی این حدیث نزدیک بعضی اهل علم که روزه نیست برای کسی که نیست روزه نکند در شب پیش از طلوع کردن صبح صادق و در او رمضان یا در قضا یا روزه رمضان اوق حسیام نکند تا در روزه نذر اذ الحیوة من اللیل در شهره چون نیست نکند روزه را از شب و انباشد او را و اما حسیام المتطوع فباح له ان ینویه بعد ما اصبح و اما در روزه نفل پس بباح است هر روز دارو این نیست که در روزه را پس از آنکه صبح گردد و هو قول الشافعی و احمد و استحق در ترجمه شکوة نوشته است و نظایر این حدیث آن است که روزه بی نیت از شب درست نباشد فرض باشد چنانکه روزه رمضان و قضا و نذر و کفارت یا نفل و لیکن این در اینجا مختلف است مذاهب مالک همین است که نیت از شب برای روزه شرط است نه روزه که باشد نظر به عموم این حدیث و شافعی و احمد نیز بدین قائل اند در غیر نفل یا نفل جائز است به نیت قبل از زوال بلکه نزد شافعی بعد از زوال نیز مذمت نزد ما نیست که روزه رمضان و نفل و نذر معین جائز است به نیت از نصف نماز شرعی که قبل از زوال است و برای روزه قضا و کفارت و نذر مطلق نیت از شب شرط است باب ما جاء فی افطار الصائم المتطوع باب است بیان

آنچه آمده است در افطار کردن روزۀ دارنفل حدثنائنا قتیبہ ذابوا لاصول عن سہاک بن حرب عن ابن اطمین
جعدہ عن ام حاتم قالت کنت قاعدۃ عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فأتی بشراب فشرب منه گفت ام حاتم منی دختر
ابی طالب خواہر علی مرتضی رضی اللہ عنہ بودم من نشسته نزد یک آنحضرت پس آورده شد نیزه آنحضرت آب نوشیدن
یا دیگر چیز بود سوای آب پس نوشید آنحضرت از آن شراب شد ناوقتی فشربت منه پسترداود آنحضرت مرا پیش
خود را پس نوشیدم من از وی فقلت انی اذنبت پس گفتم من بخدشت یا رسول اللہ بدرستی که من گناه
کردم فالستغفر لی پس امر زنش خواہ از حق تعالی برای من قال وماذاک فرمود آنحضرت و چیست آن گناه تو
قلت کنت صائمة فافطرت گفت ام حاتم من روزہ دارنفل افطار کردم من فقال امن قضاہ کنت
تقضیہ قالت لا پس فرمود آنحضرت آیا از روزہ قضا بودی تو کہ قضا میکردی تو گفت ام حاتم من روزہ قضا نمود

شرح إلى الطبيب

كان امرأته يحب قبل نسختها من رمضان اذا ليوم من اكل بامساك بقية اليوم الا في يوم مفروض الصوم بعينه بخلاف
قضاء رمضان اذا افطر فيه فعلم انه من تعين عليه صوم يوم ولو بنحو ليلة انه يجزئه نيته نهارا ومن اد
تمام البحث فليراجع فتح القدير باب ما جاء في افطار الصائم المتطوع قوله عن سماك بن حرب
عن ابن ام هانئ في رواية البيهقي في السنن عن هارون بن ام هانئ وفي المعرفة عن سماك
قال اخبرني ابنا ام هانئ قال شعبة فلقيت انا افضلهما جعدة فقالت له
سمعتك انت من ام هانئ قال اخبرني اهلنا وابوصالح مولى
مهانئ عن ام هانئ قوله امن قضاء أي كنت صائمة من قضاء

قوت المغزی

[illegible]

[illegible]

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

قالت فانما في يومك كنت عائشة صدق يقين انك تحضرت نزل من رزقي فقلت يا رسول الله انه قد اهديت لنا هدية
 پس گفت ای پیغمبر خدا بدستیکه شان ما برکت که تحقیق فرستاده شده است برای من پیش کشی قال وما هي فرمود آنحضرت چیست
 آن هدیه و چه قسم است قلت حیس بفتح حای جمله و سکون تخمائی و در آخر سین جمله و آن طعامی است که ساخته میشود
 از تمر و قروت و روغن و گاهی بجای قروت آرد یا سبوق یا غله زرد و حین اصل یعنی خلط و مزج است قال اما انی اصبح
 صائما فرمود آنحضرت آگاه باش بدستیکه من صیام کردم روزه دار قلت ثوابی گفت عائشه صدق یقین پیغمبر خود حضرت
 از شما معلوم میشود که افطار صنوم طلوع جائز است بی عذر و برین اندکثر علماء و امام ابو حنیفه و اصحابی بر آنند که واجب است
 اتمام آن و جائز نیست افطار مگر بعد از صیامت و مانند آن زیرا که این ابطال عمل است و ابطال عمل منتهی عنه است از جهت
 قیل وی سبحانه و لا تبطلوا اعمالکم و همچنین بر عمل که شروع کرده شده است در آن لازم میگردد و بشرح و اگر نقصان بخورد
 قضای آن و در روایتی جائز است مطلقا زیرا که قضا خلیفه است پس آنکی نیست بقبض آن و در وجوب قضای صوم
 نقل نیز اختلاف است نزد مالک و ثوری و غیره نقض کرده است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن باب
 ما جاء فی بیاب القضاء علیه باب است در بیان آنچه آمده است واجب بودن قضا بر مردی که افطار کرده حدیثا
 احمد بن منیع ناگفته برین هشام ناجع بن بوقان بضم ب و حده و سکون رای جمله و قاف و آخر لون است عن الزهري
 عن عروة عن عائشة قالت كنت انا وحفصة صائمتين گفت عائشه بود من و حفصة روزه دار و بعد از آنکه امام
 اشتیهنا پس عرض کرده شد برای اطعامی که خوشن اشتیم آنرا فاکلنا منه پس بخوریم با از آن طعام صحاح و رسول الله
 الله علیه سلم فبدراتی الیه حفصة پس آنحضرت بخانه شریف پس بخت و ششانی گردانید پس بسمی آنحضرت حفصة
 و کاندانه ابیهما بود و حفصة دختر پدر خود و این کنایه است از بودن حفصة دختر حضرت عمر و زوجی صلی الله علیه سلم
 بر صفت پدر خود و مبارکت بطرف نیکباده و سوالهای نیک و در جوابت در استفسار مسائل شرعی از حضرت نبوت
 این کلام جمله معترضة است فقالت یا رسول الله انا كنا صائمتين فمرض لنا طعام
 اشتیهنا فاكلنا منه پس گفت حفصة یا رسول الله بدستیکه ما بودیم روزه دار پس عرض

صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثقلت علی القراعة
 قبل ان تصیر قال انی لا اراکم
 تقرن و راها ما مکرو قالوا
 قلنا یا رسول الله فی الله
 قال فلا تفعلوا الا بالام القرا
 فانه لا صلوة لمن لم یقرأها
 حدیث حسن ابو هريرة
 انصر رسول الله صلی الله
 علیه وسلم من صلوة یقرأها
 بالقراءة فقال هل قرأ الحد
 منكم انما فقال رجلی نعم
 یا رسول الله قال انی انقول
 ما فی الامام القرا قال فانتی
 الله انس عن القراءة فیما
 جهر به رسول الله صلی الله
 علیه وسلم حسن و قوله
 فانتی الناس عن القراءة
 من کلام الزهري اختلاف
 الناس فی صلوة الامام
 علی ثلثة اقوال الاول
 انه یقرأ اذا السیر ولا یقرأ اذا
 جهر الثاني یقرأ فی السکین
 الثالث لا یقرأ فی السکین
 قال بالاول و الاخر ابن القس
 وقال بالثانی لسانه فی غیره
 لکن یقرآن اذا جهر الامام قرأ
 هو فی سکناته و قال بالثانی
 ابن حبان و الشیخ و ابن
 عبد الحکم و الشیخ و جوی
 القراءة عند السیر لا صلوة
 لمن لم یقرأ بها فی کتاب
 و قوله الامام و قرأنا
 معات من القرآن و قرأه

شرح الطیب

قوله قلت حیس بفتح حای جمله و سکون تخمائی و در آخر سین جمله و آن طعامی است که ساخته میشود
 از تمر و قروت و روغن و گاهی بجای قروت آرد یا سبوق یا غله زرد و حین اصل یعنی خلط و مزج است قال اما انی اصبح
 صائما فرمود آنحضرت آگاه باش بدستیکه من صیام کردم روزه دار قلت ثوابی گفت عائشه صدق یقین پیغمبر خود حضرت
 از شما معلوم میشود که افطار صنوم طلوع جائز است بی عذر و برین اندکثر علماء و امام ابو حنیفه و اصحابی بر آنند که واجب است
 اتمام آن و جائز نیست افطار مگر بعد از صیامت و مانند آن زیرا که این ابطال عمل است و ابطال عمل منتهی عنه است از جهت
 قیل وی سبحانه و لا تبطلوا اعمالکم و همچنین بر عمل که شروع کرده شده است در آن لازم میگردد و بشرح و اگر نقصان بخورد
 قضای آن و در روایتی جائز است مطلقا زیرا که قضا خلیفه است پس آنکی نیست بقبض آن و در وجوب قضای صوم
 نقل نیز اختلاف است نزد مالک و ثوری و غیره نقض کرده است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن باب
 ما جاء فی بیاب القضاء علیه باب است در بیان آنچه آمده است واجب بودن قضا بر مردی که افطار کرده حدیثا
 احمد بن منیع ناگفته برین هشام ناجع بن بوقان بضم ب و حده و سکون رای جمله و قاف و آخر لون است عن الزهري
 عن عروة عن عائشة قالت كنت انا وحفصة صائمتين گفت عائشه بود من و حفصة روزه دار و بعد از آنکه امام
 اشتیهنا پس عرض کرده شد برای اطعامی که خوشن اشتیم آنرا فاکلنا منه پس بخوریم با از آن طعام صحاح و رسول الله
 الله علیه سلم فبدراتی الیه حفصة پس آنحضرت بخانه شریف پس بخت و ششانی گردانید پس بسمی آنحضرت حفصة
 و کاندانه ابیهما بود و حفصة دختر پدر خود و این کنایه است از بودن حفصة دختر حضرت عمر و زوجی صلی الله علیه سلم
 بر صفت پدر خود و مبارکت بطرف نیکباده و سوالهای نیک و در جوابت در استفسار مسائل شرعی از حضرت نبوت
 این کلام جمله معترضة است فقالت یا رسول الله انا كنا صائمتين فمرض لنا طعام
 اشتیهنا فاكلنا منه پس گفت حفصة یا رسول الله بدستیکه ما بودیم روزه دار پس عرض

شرح مسراج احمد

غرضه الاحقری

فی الجهر بقول الله تبارک و تعالی اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون و فی صحیح مسلم اذا کان فکبروا و اذا ابرک فاکرعوا و اذا قرأ فانصتوا و اراه سلیمان النبی فی تاریخ ابو بکر ابن ابی التضرعیه مسلماً فقال له مسلم یرید لحفظ من سلیمان فی قوله لیکن هذا الحدیث لکان فصل القرآن به اولی و یقال للشافعی عجبا لک کیف یقدر الامور فی الجهر علی القراءة ایما نزع القرآن الامام ام یعرض عن استماعه ام یقرأ اذا سکت فان قال یقرأ اذا سکت قیل له فان لم یسکت الامام و قد اجمعت الامه علی ان سکوت الامام غیر واجب حتی یقرأ و یقال له الیس فی استماعه لقراءة الامام قراءة منه و هذا کاف لمن انصف و فهمه قد کان ابن عمر لا یقرأ خلف الامام و کان اعظم الناس اقتداء برسول الله صلی الله علیه و آله فاب ما یقول عند دخول المسجد و عند الخروج منه و ما یفعل فاطمة بنت الحزین عن جدتها فاطمة الکبری قالت کان رسول الله صلی الله علیه و آله اذا دخل المسجد صلی علی محمد و سلم و قال

اسلمه الخ
ابن عیسی بن
نعمان بن حنیف
الکرمی فی تاریخ
الکتاب و ذکر الامام
الشیخ بن ابی شیبہ
و قد قبل فی کتابه
مقول ابن کثیر
و شرح ابن کثیر
سبع و اربعین
تقریب

کرده شد برای ما طحا میگوید خوش داشتیم ما انرا پس خوردیم با انرا ان طعام قال اقضیا یوما اخر مکانه فربما وقتها کنیا روزی دیگر بجای آن روز که خوردید این حدیث دلیل حقیقت است بر وجوب قضای صوم نفل زیرا که ظاهر امر و وجوب است و شافعی میگوید که امر بقضا بطریق استحباب است و شاید که آن صوم نذر یا قضا بود و نذر ب نذر ایشان است که واجبست قضای صوم نفل و همچنین نذر او در روایتی از احمد اگر شب نیت کرد و بی مذر افطار نمود واجبست قضا و نذر او واجبست قضای مطلق و نفل لازم میگردد و شروع قال ابو عیسی و مروی صالح بن ابی الاخصر و محمد بن ابی حفصه هذا الحدیث عن الزهري عن عروة عن عائشة مثل هذا و مروی طاک بن انس و معمر بن عبید الله بن عمر بن زیاد بن سعد و غیر واحد من الحفاظ عن الزهري عن عائشة مرسل و لم یدکر و افیه عن عروة و ذکر کرده اند در اسناد حدیث عروه را و این اعتبار حدیث مرسل باشد و هذا احمد ترمذی گوید این اصح است که ذکر عروه در آن نیست لانه روی عن ابن جریر قال سالت از هری فقلت احد ثک عروة عن عائشة زیرا که روایت کرده شده است از ابن جریر که گفت پرسیدم زهری را پس گفتم آیا حدیث کرده است ترا عروه از عائشه قال له اسمع من عروة فی هذا قضیا گفت زهری شنیدم از عروه درین باب چیزی و لیکن سمعت فی خلافة سلیمان بن عبد الملک من ناس عن بعض من سأل عائشة عن هذا الحدیث و لیکن شنیدم در عهد و ملک سلیمان بن عبد الملک از مردم بسیار که روایت میکردند از بعضی کسان که پرسیده بود عائشه صد یقرا از حال ابن جریر یعنی روایت کرده صنف این حدیث را و ذکر کرده جماعتی از حفاظ حدیث را که روایت کرده اند از زهری از عائشه بطریق ارسال و ذکر کرده اند زهری عروه که در روایت سابق واسطه است میان زهری و عائشه و گفته است ترمذی اینک ذکر کرده است عروه را این اصح است و ارسال اینجا بمعنی سقوط ردی از اسناد است بمعنی انقطاع و این نیز اصطلاحی است و مشهور آن است که مرسل حدیث تابعی است بی ذکر صحابی و بعضی تابعی کبیر قید کرده اند سه اصطلاح است چنانکه در ترجمه مشکوٰۃ است حد ثنا بهذا علی بن عیسی بن یزید البغدادی فاروخ بن عبادۃ عن ابن جریر عن فلان الحدیث و قد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب المنیع صلی الله علیه و سلم و غیرهم الى هذا الحدیث فلو اعلی القضا اذا افطر و تحقیق رفته اند گروهی از اهل علم از صحاب و غیر ایشان

شرح ابی الطیب

قول القضا یوما اخر مکانه قال ابن الومام و حمله علی انه امر ندب خروج عن مقتضاه بغير حرج بل محفون بما یوجب مقتضاه من قوله تعالی لا تبطلوا اعمالکم قوله عن الزهري عن عائشة مرسل ای منقطع لان الساقط غیر الصحابی و هو مجهول ایضا فانه روی عن بعض من سأل عائشة

قوت المختصی

قال اقضیا یوما اخر مکانه اخرجه البیهقی فی المعرفة من جهة الخبر لفظ قال ان کان قضاء من رمضان فصومی یوما مکانه وان کان تطوعا فان شئت فاقضی وان شئت فالتقصی ثم قال و لیس هذا باختلاف فی الحدیث فقد یكون قال جمیع ذلك فنقل کل واحد منهم ما حفظ

شرح معاني الآثار

باب ما جاء في وصال شعبان

يسمى يوم الاثنين من شهر ربيع الأول يوم تفضل راجحون افطاركم وهو قول مالك بن النضر وان قول مالك مستقيم
قائل بوجوب تفضله باب ما جاء في وصال شعبان بوضمان باب مست در بيان آنچه آمده است ببيان
وصال كرون ماه شعبان بر روزه داشتن بامام رمضان حديث ثابته بن عبد الرحمن بن مهران عن صفين عن
منصور عن سالم بن ابي الجعد عن ابي سلمة عن ام سلمة قالت ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من
متابيعين الا شعبان ورمضان گفت ام المؤمنين ام سلمه نديم من ان حضرت را كه روزه داشته باشد و ماه تواتر تر
شعبان ورمضان وفي الباب عن عائشة اخرج الشيخان قال ابو عيسى حديث ام سلمة محدث حسن قد روي
هذا الحديث ايضا عن ابي سلمة عن عائشة انها قالت ورايت كروه شده است اين حديث نیز از ابی سلمه از عائشه بدرستى
عائشه فرمود ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الأول ان حضرت را در ماهى اكثر صيام منه في شعبان بسیار تر
از ربيع اولي روزه از حضرت رواه شعبان يعني ان مقدار كه در شعبان روزه ميگيرد نيمي است كه در ربيع اولي روزه ميگيرد
قليلا بود ان حضرت كه روزه ميگيرد شعبان را اكثر از روزه ميگيرد يعني عبارت اين است كه گاهي تمام شعبان را روزه
ميگيرد و گاهي اكثر آن را و اين معنى بهتر است مخصوصا بر تقدير ورايت و كان بجا و در ثاني بل كان يصومه كله
بلكه بود ان حضرت صلى الله عليه وسلم كه روزه ميگيرد تمام شعبان را حديث ثابته بن عبد الرحمن بن مهران عن صفين عن
عمر بن ابي سلمة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وروى سالم بن ابي النضر في غير واحد من
الحديث عن ابي سلمة عن عائشة خوراية محمد بن عمرو وروايت كروه شده است اين حديث نیز از ابی سلمه از عائشه بدرستى
اين حديث را از ابی سلمه از عائشه مانند روايت محمد بن عمرو وروى عن ابن المبارك انه قال في هذا الحديث وهو جائز
في كلام العرب وروايت كروه شده است از عبد الله بن مبارك بدرستى او گفت در اين حديث آن رواست در كلام
عرب و متعارف است در زمان عرب اذا صام اكثر الشهور يقال صام الشهر كله چون روزه داشت کسی اكثر ماه را روزه
وانك در آن افطار كر گفته ميشود و روزه داشته تمام ماه را و يقال قام فلان ليلته اجمع و لعله تعشى و اشتغل

شرح معاني الآثار

باب ما جاء في وصال شعبان

باب ما جاء في وصال شعبان بوضمان قول في شهر اكثر صيام منه في شعبان فاكثرت في مفعولي رايت في
النهي في منه لصلى الله عليه وسلم وصياما تميز في شعبان متعلق بصياما والاعني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصوم في شعبان في غيره من الشهور سوى رمضان وكان صيامه في شعبان اكثر من صيامه فيما سواه وقال بعض
الشرايع قوله في شهر يعني به غير شعبان وهو حال من المستكن في اكثر في شعبان حال من المحرم منه العائنه
الى الرسول صلى الله عليه وسلم اني نأيت كافيا في غير شعبان اكثر صياما منه كائنا في شعبان مثل زيد قائما احسن قلنا
قول كان يصومه لا قليلا بل كان يصومه كل ما كان قولها الا قليلا صام قاعا ترك الصوم اقل من النصف ان النصف احد
النصف مقصود هارضى الله عنهما ان تدين ان ترك الصوم كان قليلا جدا اضرت عنك بقولها بل كان يصومه كل ما كان
حتى يصوم على سبيل الاقل ان يصوم كل يوم في الايام التي كان يصومها في شعبان وروى في شعبان
ورمضان ظاهره ان كان يترك من شعبان شيئا الا ان القليل كالعديم فصيح اطلاق الكل عليه

رب اغفر لي ذنوبي و انك
الى ابواب رحمتك و انك
صلى على محمد و سلم قال رب
اغفر لي ذنوبي و انك
حديث مقطوع آتو قناعة
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا دخل احدكم
المسجد فليذكر ركعتين
قبل ان يجلس حسن صحيح
حديث فاطمة و ان كان منقطعه
السند فانه متصل المعنى
لان الرجل اذا توضأ و فضله
المسجد و دخل و صلى كان
سببا عظيما لحط السيئات
و غفران الذنوب تصح
ما تقدمه الورد الصادق
فروى عن بان يسال يطالب
والله لا يترك على العبد فيه
تقول اللهم اغفر له الموعر
ارحمه و دعاه الملائكة من
اعظم ابواب الرحمة المفتوحة
و اذا خرج سال الفضل القوي
فاذا قضيت الصلوة
فانتشر في الارض و اغفر
من فضل الله و اذا دخل
المسجد حيا و رفع يده
لتحقيق الفضل الى ربى له
و امثال قوله في بيوت اذن
الله ان ترفع و قال اما بعد
صلى الله عليه و سلم ان الله
اليوم الاخير و جعل في المصالح
فيها و ذكر الله في اوجها جاء
ان الارض كلها مسير
الا اعتبار و الاحكام

شرح مسراج احمد

عارضه الاحوذی

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في شهر رمضان من شهرين افضل من سائر الشهور
والله اعلم بالصواب

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام حدث
مضطرم قال الامام الا واحد ابو عبد الله محمد بن
الغريزي رضی الله عنه الخ
الصحيح جعلت لي الارض كلها مسجدا وطهورا
خصيصة فضلت بها هذه الامة على سائر الامة
في حرة سيد البشر لا يستثنى منها الا البقاع النجسة والمغصوبة التي يتعلق بها حق الغير وكل حديث سوى هذا ضعيف حتى حديث السبعة المواتي التي وزلن عنهن الا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكره الترمذي في الموضع التي لا يصلح بها ثلاثة عشر موضعا الاول المزبلة والمجبرة والمقبرة والحمام والطريق واعطان الابل وظهر الكعبة وامامك جلا محاض عليه نجاسة والكيسة والبيعة وفي قبلتك تماثيل وفي دار العذاب فمنها ما هو لاجل النجاسة ومنها ما هو لاجل غلبة النجاسة ومنها ما هو عبادة فان امت النجاسة بفرض طاهر فقد قال ذلك في اربعة الصلوة في الحمام والمقبرة جاز وذكركم

بعض اهره وكفته يشودك قيام نمود سلمان كس به شب وضو رست وقریب است که طعام شب نیز او خورد باشد و مشغول شده باشد بعضی امور است خود چنانکه بول و غائط و دیگر امورات کان ابن المبارک قد رای کلام الحدیثان متفقین بود ابن مبارک که تحقیق دیده هر دو حدیث را متفق بقول انما معنی هذا الحدیث انه كان يصوم اكثر الشهر میگفت ابن مبارک جز این نیست که معنی این حدیث این است که بود آنحضرت که روزه میداشت اکثر ماه را بآب ما جاء في كونه الصوم في النصف الباقي من شعبان كحال رمضان بايست در بیان آنچه آمده است در کراهت روزه داشتن در نیمه ماه شعبان که باقی مانده باشد برای حال رمضان حدیثنا قتیبة فاعبد العزیز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بقى نصف من شعبان فلا تصوموا فرمود آنحضرت چون باقی ماند نیمه ماه از شعبان پس روزه را برید و ترک روزه نماند قال ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح لانعرفه الا من هذا الوجه على هذا اللفظ گفت ترمذي حدیث ابی هریره حدیثی است حسن صحیح که نمی شناسیم آنرا بکری این طریق برین الفاظ مذکوره ومعنی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم ان يكون الرجل مضطرا ومعنی این حدیث نزد بعضی اهل علم این است که باشد آدمی در اول ماه مضطر و نذر نذر روزه باشد در اول ماه فاذا بقى شئ من شعبان اخذ في الصوم كحال شهر رمضان پس چون باقی ماند چند روز از ماه شعبان شروع نماید در نگه داشتن روزه برای حال ماه رمضان وقد روى عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يشبه قوله و تحقیق روایت کرده شده است از ابی هریره از آنحضرت قولى را که مشابه قول بعض اهل علم است و در بعض نسخ قولم واقع شده است بوضع قوله وهذا حدیث قال النبي صلى الله عليه وسلم واين حدیث است که فرمود آنحضرت لا تقبلوا شهر رمضان بصيام الا ان يوافق ذلك صوما كان يصومه احدكم مقدم كنبي يا ه رمضان را بر روز ماگرو روزه دارد که موافق شود آن روزه را که بود که روزه میداشت آن را یکی از شما و قد دل في هذا الحديث اننا الكراهة على من يتعمد الصيام كحال رمضان و تحقیق دلالت کرده شده است در همین حدیث که جز این نیست که کراهت بر کسی است که قصد کند روزه را برای حال رمضان بآب ما جاء في ليلة النصف من شعبان باب است در بیان آنچه آمده است در فضیلت شب یازدهم از ماه شعبان حدیثنا احمد بن منيع نايزيد

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في كراهية الصوم في النصف الباقي من شعبان كحال رمضان قولنا اذا بقى نصف من شعبان فلا تصوموا تقدم في باب لا تقبلوا شهر رمضان بصوم ان يحصل على من يضعفه الصوم فلا يوجب هناك فان فيه مقنعا وقا القاضي المقصود من ذلك استحباب ما يقوى على اتباع الصيام فاستحب الاطباء الاستحباب افظار عرفه ليتقوى على ذلك فاما من قدر فلا في له ولذا جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين الشهرين في الصوم قولنا كحال شهر رمضان لعل المراد به ان يصلي بصيام رمضان فكثيرا في عدم الصيام وهذا ربما يؤيدهم تغيير المشرق المحدث و ربما لا يؤيدهم في ذلك لا يجوز بخلاف ما اذا قصد بذلك تعظيم رمضان فيمكن ان يقال انه اخذ في الصوم لمراعاة ان يكون من رمضان على وجه الشك بآب ما جاء في ليلة النصف من شعبان ذكر هذا الباب هنا استطراد الذي ذكر

عارضه الاحوذی

انیس بن ابی نجیح عن ابیه
عن ابی سعید الخدری
ورواه ما قبلنا واولی منه
وقد روی البخاری فی باب
حجۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اسس النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فی ابی ہریر بن عوف السجستانی
الذی اسس علی التقوی
وفضل مسجد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اعظم من
هذا وقد ورد فی فضل
مسجد قباء احادیث
صحاح وضعیفه من
الصحاح اثبات رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ایاہ من
الضعیف ما ذکرہ ابو عیسی
ان الصلوۃ فیہ کعمرہ خرجہ
عن اسید بن حضیر وروی
لہ غیرہ عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم واصلح حدیث
فمسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قوله صلوۃ فی مسجدی هذا
خیر من الف صلوۃ فیما
سواہ الا المسجد الحرام قال
العلماء یحتمل ان یرید بہ الا
المسجد الحرام فانہ اکثر
اقل وقد بینہ حدیث
ہذا فی ماہ باب المشی
الی المسجد وانتظار الصلوۃ
فیہ حدیث ابی ہریرۃ فا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا اتممت الصلوۃ فلا تأتوا
وانتم تسعون ولكن اتوها
وانتم تمسون علیکم السکینۃ

شرح سراج احمد

شعبان مثل ان کتبتہ اند فاحب ان یعرض علی افاضتہ میں درست میدارم کہ عرض کردہ شود عمل من در حالیکہ من روزہ دارم
سبب روزہ داشتن و شنبہ و پنجشنبہ این است و از برای روز و شنبہ سبب یکریز نیست چنانکہ در فصل اول مشکوٰۃ و در حدیث
ابی قتادہ است و اختیار صوم از جهت فضل یا از جهت آنکہ معلوم نیست کہ در کدام ساعت می گذرانند و صوم سبب
نہار است و از جهت آنکہ در جمیع پیشرو با دیگر علماء قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ فی هذا الباب حدیث حسن غریب
باب ما جاء فی صوم الاربعاء والخميس باب ست در بیان آنچه آمدہ است در بیان روزہ داشتن روز چہار شنبہ
پنجشنبہ حدیثنا الحسن بن محمد الحکمری فی محمد بن عبد الوہاب یفتح مہم و ثبوت یدال ہملہ و سکون واو قالنا عید اللہ
ابن موسی ناہار بن سلیمان یفتح سین ہملہ و سکون لام عن عبد اللہ المسلم القرشی عن ابیہ قال سالت کفتم سلم
قرشی سوال کردم و سلم قرشی صحابی است ابو عبد اللہ و گویند عبد اللہ بن سلم و سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن صیام الدھر یا سوا
کردہ شد آنحضرت از حال روزہ و ہم فقال ان لا هلك عليك حقا قال پس فرمود آنحضرت مرزن ترابہ توح حق است و ہمیشہ روزہ
داشتن سبب ضعف و فتور و قصور و زامی حق است باز فرمود صم رمضان والذی یلیہ روزہ داراہ رمضان را و آنکہ تعیل
بر رمضان کہ مرویان شش شوال باشد و بعضی گفته اند ما شعبان مراد است و کل الاربعاء و خميس و روزہ دار ہر چہار شنبہ و پنجشنبہ
فاذا انت قد صمت الدھر و افطرت پس کنون تو تحقیق روزہ داشتی تمام و ہر را و افطار نیز کردہ باشی ازین حدیث
معلوم میشود کہ حکم بصوم دھم منحصر در حساب بوزن حسنہ بعشر امثال نیست بلکہ شایع بفضل خود ثواب صوم و ہمس
میدہ خواہ بان حساب خواہ بغیر آن حساب و فی الباب عن عائشہ عن اخر جہ الترمذی و النسائی قال
ابو عیسی حدیث مسلم القرشی حدیث غریب و روی بعضہم عن ہارون بن سلیمان عن سلم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی صوم الاربعاء والخميس قوله ان لا هلك عليك حقا ای لزوجتک کما فی الصحیحین و حقہا
الوطی فاذا سخر الزوج الصوم ضعفت شهوة الجماع لان الصوم تاذیر فی تقلیلها کما فی الحدیث قالہ و جاء فی المبع
من كثرة الصوم لذلك لانه لا يبقى وقت لاداء حقها لاهل فلا یردان اللیل یکفی لاداء حقہا و الصوم یلین
الافی النهار قوله والذی یلیہ المراد بہ ستہ من الذی یلیہ و هو شوال لما ورد من صام رمضان ثوابہ
بست من شوال فکما صام الدھر و اہل ابوداود و کان الولی حقیقۃ فیہ و اما شعبان فرمضان یلیہ لان شعبان
یلی رمضان الا حجازا وسعة فی الكلام وقيل المراد بالذی یلیہ شعبان لانه صلی اللہ علیہ وسلم کان یصومہ کل اوعاف
والتبادر من قوله الذی یلیہ صوم کلہ لکن یؤید الاول انہ لو یرد فی شعبان ان فجع رمضان صوم الدھر قوله
فاذا بالتونین قال الطیبی هذا لفظ الترمذی ای داود والقاء جزاء شرط محمد و ای انک ان فعلت فعلت لا فان
قد صمت الدھر کلہ و اذن جواب جی بہ تاکید الربط قوله صمت الدھر ای حکما و ثوابا و لعل هذا الحدیث
مقدم علی ما ورد من حصول صوم الدھر بثلاثہ من کل شہر لان صلی اللہ علیہ وسلم کان یحذر او لا یحذر لہ لقلیل
ثوابا لیل الجبریل اعطا الملتہ علی الامۃ و لا یقار بمقتضی هذا الحدیث ان یصیر صوم الدھر لہ نظر فی قوله تعالی
عشر لہا قوله فطرت جملة حالۃ بتقدیر قد فی قد افطرت یعنی الحال انک مفرط فی غالب السنۃ فهو لیلان منہ اللہ تعالی

شرح مسراج احمد

عارضۃ الاحوذی

صيامه واما حاتم واخرج ابن ابي شيبة عن ابى هريرة بلفظ صوموا يوم عاشوراء فانه يوم كانت الانبياء تصومون فصوموه واخرج البزار عنه بلفظ عاشوراء وعيد بني كان قبلكم فصوموه انتم اخرج الطبراني في الاوسط عن انس بلفظ من صام ثلثة ايام من شهر حرام اخصيس واجمعة والسبت كتب له عبادة سنتين واخرج البخاري عن ابى موسى والطبراني عنه ايضا واخرج الشيخ في الثواب عن عبد الغفور بن عبد العزيز بن سعيد بن زيد بن عمرو بن فضيل عن ابيه عن جده ان نوحا سبط من السفينة على اخو دى يوم عاشوراء فصام نوح وامر من معه بصيامه شكر الله وفي يوم عاشوراء تاب الله على آدم وعلى اهل بيته نوح وفيه فلق البحر لبنى اسرائيل وفيه ولد ابراهيم وابن مريم بعضنا في حديثه ذكره روزبه واشتن نادى رجب امده اندايراد عينا مائة نافع بدم اندر عمل بران نماينه اخرج البيهقي عن انس ان في الحجة نهرا يقال له رجب استديا ضامن اللبن احملي من العسل من صام يوم ما من رجب سقاه الله تعالى من ذلك النهر وذكره الشيعة ازمى في الاقطاب عنه ايضا واخرج ابو محمد الخلال في فضائل رجب عن ابن عباس صوم اول يوم من رجب كفارة ثلث سنين والثاني كفارة سنتين والثالث كفارة سنة ثم كل يوم شهر واخرج ابو محمد بن الحسن بن محمد الخلال في فضائل رجب عن ابى سعيد رجب شهر من شهور احرام واما ما مكتوب على ابواب السماء السابعة فاذا اصام المرء في يوم او يومين من رجب سقاه الله تعالى في ذلك اليوم من السماء ماء يغفر له واذ لم يتم صومه بتقوى الله لم يستغفر او قيل غفرتك نفسك اخرج الرازي عن سعيد بن رجب شهر عظيم تضاعفت فيه الحسنات من صام يوما منه كان كصيام سنة وعن سلمان في رجب يوم وليلة من صام ذلك اليوم وقام تلك الليلة كان من صام من الدهر مائة سنة وقام مائة سنة وبو ثلث بقين من رجب وفيه بعث الله تعالى محمدا اخرج البيهقي وقال منكرا اخرج ابو يعقوب عن عساة عن ابن عمر من صام اول يوم من رجب عدل ذلك بصيام سنة ومن صام سبعة ايام اخلق عنه سبعة ابواب النار ومن صام من رجب عشرة ايام نادى مناد من السماء ان سل تعطه اخرج البيهقي عن انس من صام يوما من رجب كان كصيام سنة ومن صام سبعة ايام فلق عنه سبعة ابواب جهنم ومن صام ثمانية ايام ففتح له ثمانية ابواب الجنة ومن صام عشرة ايام لم يسأل الله شيئا الا اعطاه ومن صام خمسة عشر يوما نادى من السماء قد غفرت لك ما سلف فاستأنف العمل فزيد لك سبعا ثلث حسنة ومن زاد زاد الله وفي رجب حمل نوح في السفينة فصام نوح فامر من معه ان يصوموا وجرت بهم السفينة ستة اشهر الى اخر ذلك العشر خلون من محرم واخرج ابن عساة عن ابى قتادة قال في الحجة فصر صوم رجب اخرج ابن ابي شيبة والطبراني في الاوسط عن حمزة بن ابي عبد الله قال رايته قال رايته قال رايته قال رايته حتى يصوموا في الطعام وليقول رجب وما رجب امار رجب شهر كانت تعظمه الجاهلية فلما جاء الاسلام تركه قال ابو عيسى لا نعلم في شيء من الروايات انه قال صيام يوم عاشوراء كفارة سنة الا في حديث ابى قتادة كفت تركه في سبيل الله من رجب روي في حديثه انك انصرفت فمرور روز وروز عاشوراء كفارت گناه يكساله است مكر امده است وحديث ابى قتادة وحديث ابى قتادة يقول الحسبي وانحني وحديث ابى قتادة قال كنت امة قائل كشته ملا محمد واسحق باب ما جاء في الرخصة في ترك صوم يوم عاشوراء باب است در بيان آنچه آمده است در حق رخصت در ترك روز عاشوراء احدثت هارون بن السحق الهمداني فاعبد الله بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عروة

[illegible]

عارضه الاحوذی

بنا

او اما فوقیه کتیه من لو یولد له او التسمی بأبیه بصورۃ الکتیه کابی بکر الصدیق لا یعرف اسمہ ابو بکر بن عبد الرحمن کذا و فیہ التصغیر للبر او الشی اذا لم یکن علی طریق التحقیر و فیہ ان صید المدینة غیر محرم وقد كانت توضع لحقیل طنفسه فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فی ابواب عمر ذکر جایش معاذ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یستحب الصلاة فی الخط یعنی البساطین و هو حدث ضعیف مخلوطة عن الشیخ فیہ کتاب سائر المصلح طحطا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا وضع احدکم بینه یدیه مثل مؤخرۃ الرجل فلیصل لا ینالی من وراء ذلک حسن صحیح الاسناد من غرائب الحدیث عن طحطا خرجہ مسلم عنه قال کن تصلی الدواب تم بین اذانین فاذکرنا ذلک رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال مثل مؤخرۃ الرجل ینیک احدکم ثوبا یضرب من مریین یدیه لفتہ مؤخرۃ الرجل ینضم الیه و المحروف صوابه مؤخرۃ الرجل مشددا و مؤخرات

شرح مسراج احمد

عن عائشة قالت كانت عاشوراء یوم تصومه قریش فی الجاهلیة کفت عائشة صدقہ یوم روز عاشوراء هم ما تحرم روزی که روز میباشند آن روز قریش و رایام جاہلیت و کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصومه و یؤخرت کروزه میداشت دهم محرم را قبل اقدم المدینة صامه و امر الناس بصیامه پس هرگاه قدم فرمود آنحضرت بدرتہ روز داشت محرم را و امر کرد مردم را بنگاہداشتن روزه قبل الفرض رمضان کان رمضان هو الفریضة و ترک عاشوراء فبن شاء صامه و من شاء ترکہ پس هرگاه فرض کرده شد ماه رمضان شد رمضان فرض و ترک کرده شد روزه روز عاشوراء پس هرگاه خواہد روزه دارد عاشوراء را و هر که نخواہد ترک کند آن روز را و فی الباب عن ابن مسعود و قیس بن سعد اخرجه ابن جریر و جابر بن سمرة و ابن عمر اخرجه الدیلمی و مخویه اخرجه الشیخان قال ابو عیسی العمل علی هذا عند اهل العلم علی تقد عائشة و هو حدث صحیح لا یرون صیام عاشوراء واجبا الا من رغب فی صیامه و عمل العلماء برین است یعنی بر حدیث عائشہ و آن حدیث است صحیح اعتقاد نمی کنند علماء روزه روز عاشوراء واجب و لازم مگر کسی را که رغبت کند در روزه داشتن آن لما ذکر فیہ من الفضل از جهت حدیثی که ذکر کرده شده است در روز عاشوراء از ثواب و فضیلت باب ما جاء فی عاشوراء انی یوم هو باہست و بریان انچه آمده است در روز عاشوراء که کدام روز است آن عاشوراء احد ثنائیاد و ابو کبیر قال لا و کعب عن حاکب بن عمر عن الحکم بن الاعرج قال انتہیت الی ابن عباس فہو متوسد سرخاء گفت حکم بن الاعرج کہ تابعی است آدم من روز نم بسوی عبد الله بن عباس و حال آنکہ ابن عباس تکیہ کننده بود بکار خود یعنی در زیر سر خود کرده بود و فی زمزم در میان کنند کہ بر زمزم بود و قلت اخذ فی عن یوم عاشوراء انی یوم اصومه پس گفتم مرا بن عباس را خبر کن مرا از روز عاشوراء کہ کدام روز روزه دارم من فقال اذا سمع ایت حلال اللحم فاعدد پس گفت ابن عباس چون بر بینی تو ماه محرم پس بشمار روزهای پورا تا اصابی من یوم التاسع صائما یستر صایح کن از روز نهم ماہ روزه دارندہ قال قلت اہکذا

شرح ابی الطیب

الدرجات باب ما جاء فی الوضیة فی ترک صوم یوم عاشوراء قولہ کان عاشوراء یوم تصومه ہذا فی غالب النسخ و الظاہر یوم النصب و اعتبارہ منصب یا مضاف الی الجملة بعدہ كما فی یوم ینفع الصادقین بعدہ اشتغال تصومہ علی خبریہ ان الیمن اشتغال الجملة المضاف الیها علی خبر المضاف غیر متعارف فی العربیة بل قد منعه بعضهم حوالا ظاہر ان الجملة التي بعدہ صفتہ و اعتبار الیوم اسم کان علی ان عاشوراء خبر کان بعد من حدیث المعنی فمن حدیث علم الاعراب ان عاشوراء خبر و یوم فکرة فالوجه ان یقال ان کان فی ضمیر الشان عاشوراء مبتدأ أخبرہ یوم قولہ فلما افترض رمضان الخ ظاہر هذا الحدیث انہ کان فرضا و لا اثر نسیم و وجوبہ بوجوب صوم رمضان قولہ الا من رغب فی صیامہ ای فلا یصومہ الا من رغب فی صیامہ و یجوز ان یکون المستثنی منقطعاً ای لکن من رغب فی صیامہ فلیصمہ لما فیہ من الفضل باب ما جاء فی عاشوراء انی یوم هو قولہ و هو متوسد سرخاء ای متخذ یا ذہ و سادۃ و ہی بالکس الخ ذہ قولہ فی زمزم ای فی قرب زمزم لان زمزم لا یتوسد فی قولہ ای یوم اصومه یحتمل لفظ ای الخ علی انہ بدل عن یوم عاشوراء والنصب علی الاضمار ای صوم ای یوم والرفع علی انہ مبتدأ و ما بعدہ خبریہ قولہ فاعدد ای اللیل التاسع صائما

عارضہ الاحوذی

فأخرجك في الصلوة والمقالة
هذه المنازعة بالأيدي
وقد جعل قوم فقالوا حرم
المصلي مثل طول الرحو
قال آخرون حرم به رميته
السهم لئلا يخذله من لفظ الله
ولو يفهم المراد بجات كلمة
فإن كان في موضع لا يحتاج
فيه إلى ستره لا من ضرر
الناس تركها وإن وجد
جدار أصلى إليه فإن كان
عمود أو سارية فيجعل
من يمينه أو يساره ولا
صلى إليه بعد ذلك فإن
المراد بالستر أن يكون الخياط
وداود عن النبي عليه

[illegible]

شرح سراج احمد

درین عَشْرَه در صحیح بخاری آمده است که نیست هیچ ایام فاضل تر از عَشْرَه ذی الحِجَّه و آنحضرت صلی الله علیه و سلم نیز در آن
روزه داشته و این حدیث منافات بدان ندارد که زیرا که وی خبر از علم خود داده و گفته که من ندیده ام که آنحضرت صلی الله علیه و سلم
روزه داشت پس شاید که مانسته مطلع نشده باشد بر آن یا آنحضرت را در آن اوقات مانعی شده باشد از سفر یا مرض و جز
آن قال ابو عیسیٰ هکذا لم یغیر و لحد عن الامم عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة و روی الترمذی غیره
هذا الحدیث عن منصور عن ابراهیم ان النبی صلی الله علیه و سلم فی العشره یصائم و روایت کرده سفین ثوری
و غیره و این حدیث را از منصور از ابراهیم که بدستیکه آنحضرت در عَشْرَه دیده نشد روزه دارد روی ابو الاحوص عن منصور
عن ابراهیم عن عائشة و لویذی کوفیه عن الاسود و ذکر نکرده است ابو الاحوص در اسناد خود اسود را و قد اختلفوا
علی منصور فی الحدیث مصنف گوید تحقیق اختلاف دارند علماء بر منصور که شیخ ابی الاحوص ست در روایت حدیث
و روایة الامم صحیح و اوصل اسنادا و روایت اعمش صحیح و اوصل ست از روی اسناد قال سمعت ابا بکر محمد بن
ابان یقول سمعت فکیعا یقول الامم احفظ لاسناد ابراهیم من منصور گفت مصنف شنیدم ابا بکر محمد بن ابان را
که میگفت شنیدم کعب را که میگفت اعمش را و وارنده ترست مرا اسناد ابراهیم را از منصور **باب** ما جاء فی العمل فی ایام
العشر **باب** ست در بیان آنچه آمده است در عمل کردن در ایام عَشْرَه ذی الحِجَّه حدیثی که شنیده اندنا ابو معویه عن الامم
عن مسالم و هو ابن ابی عمران البطین عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول
الله صلی الله علیه و سلم ما من ایام العمل الصالح فیهن احب الی الله من هذه الا ایام العشر فمروا آنحضرت

شرح أبي الطيب

عارضه من وسفر وغيرهما وانها الحرة صام ثمانية ولا يلزم من ذلك عدم صياحه في نفس الامر فيدل على هذا التاويل
صليته هنيئة بن خلد عن امرائه عن بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
صوم تسعة ذي الحجة ويوم عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر اول اثنين من الشهر والخميس رواه ابو داود وهذا لفظه
محمد والنسائي وفي رواية اخرى ما وخمسين انتهى قال البيهقي بعد تخريج الحديثين والمثبت اولى من النسائي في
باب ما جاء في العمل في ايام العشر الاخرى الحجة قول رافض من ايام العمل الصالح فيه من احب الى الله تعالى من هذه
ايام كلمة من زائدة لاستغراق النفي وجملة العمل الصالح الى اخره صفة ايام والخبر محذوف في موجوده اوتلك
قوله هي الخبر وهو الاوجه وقوله من هذه الايام متعلقة بآية المعنى على حذف المضاف اي من عمل هذه الايام
لون المفضل والمفضل عليه من يجتنب احد فهو يتحمل وجهين احدهما ان يقال من ذلك العمل الصالح في هذه الايام
ثاني ان يقال من عمل في هذه الايام والا لول ظاهر اقوى تبادر الى الذهن حاصل ان العمل الواحد اذا كان في هذه الايام احب
لله تعالى من نفسه اذا كان في غير هذه الايام هذا هو المتبادر من مقتضى المقام وان كان اصل اللغة لا يقتضي ان يكون
فيه احب بل يكفي قيده ان لا يكون في غيرها احب فيمكن ان يكون فيها وفي غيرها مساويا كما اذا كان غيرهما من الايام الشريفة
مساويا مثلا وعلى هذا المعنى لا يظهر استبعادهم المذكور بقولهم ولا يحكموا كثيرا وجهه انه لا يستبعد ان يقال ان العمل في هذه
الايام احب في غير هذه الايام لا في غير هذه الايام احب منه في هذه الايام مع احتمال المساواة لان العمل في هذه الايام

المريض في الحس

سید ابوبکر
ابن ابی شیبہ
احمد بن حنبل
زیادہ صحیح
من حافظ
وہی ان یقین
مقتضی عام و خفایا
ابوبکر
وہی ابوبکر
سید ابوبکر

عارضه الاسودى

عن كعب كان ان يحسب
 به خيل يعنى عقوبة
 الدنيا وان عظمها هون
 من عقوبة الآخرة وان
 صغرت باب لا يقطع
 الصلوة شئ ابن عباس
 قال كنت رديف الفضل
 على تان فحسنا والنبي صلى
 الله عليه وسلم يصل اصبعا
 بمنى قال فانزلنا عنها فوصلنا
 الصف فرب بين ايديهم
 فلم يقطع صلاتهم حتى
 فيه ركوب الاثنى عشر ركعة
 وقد جاء ركوب الثلاثة
 في الصحيح وقد تقدم صلاتها
 الدابة وهو الفضل او تر
 عبد الله بلسنته وهو
 الظاهر من الحديث وقوله
 فرب بين ايديهم ولم يقطع
 عليهم محتمل انه لو قطع
 عليهم لان الصلوة لا يقطع
 شئ ويحتمل ان يكون يقطع
 الامام وسأرتة سارة لهم
 واذا امرها يقطع الصلوة
 من وراء السترة لم يبال
 به بلا خلاف ولا يحج هذا
 الحديث بحال باب لا يقطع
 الصلوة كذا عبد الله بن
 الصامت عن ابى ذر قال
 قال رسول الله صلى الله
 وسلم اذا صلى احدكم فليسر
 بين يديه كاحقة الرجل
 او كواسطة الرجل قطع
 صلاته الكلب الاسود

شرح سراج احمد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ثم اتبعه بست من شوال
 ما ربح كرازا كراشش من شوال فذلك صيام الدهر من ان روزه ماه رمضان وستة اشهر من شوال
 همیشه باشد و فی الباب من جابوا خبر جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
 ابن خزيمة ايضا قال ابو عيسى حديث ابى ايوب حديث حسن صحيح وقد استحب قوم صيام ستة من شوال
 الحديث وتحقق سحاب گفته اند گروهی روزه شش روز از ماه شوال بجهت اين حديث وقال ابن المبارك هو حسن مثل صيام
 ثلثة ايام من كل شهر گفت ابن المبارك ان ستة شوال حسن اندامند روزه سه روز از ماه ايام بغض باشند قال ابن
 المبارك و بروى فى بعض الاحاديث و يلحق هذه الصيام بثمانى گفت عبد الله بن المبارك و روايت کرده شده است
 و بعضى حديثها و حق کرده شد اين روزه را بر رمضان در اجر و ثواب و اختار ابن المبارك ان يكون ستة ايام من اول الشهر
 و اختار کرده است عبد الله بن المبارك اينکه باشد ستة شوال و نگايد و ان شش شوال را در اول ماه و قدره وى عن ابن
 المبارك ان قال و تحقيق روايت کرده شده است از ابن المبارك بدستى که او گفته است و اول که و اختار گفته مذنب ابن
 المبارك بود و اين روايت است از وى ان صام ستة ايام من شوال متفرقا فهو جائز اگر روزه نگايد شش ايام
 را از ماه شوال بگردد يعنى دوسه نگايد و افطار کند باقى را نگايد و پس آن روايت و در شرح و قايه و غيره مذکور است
 که نزد امام ابى حنيفة بگردد نگايد و در افتاد زکراست و بى دري داشت ستة شوال مکرره اند و در موطا نوشته است
 قال يحيى سمعت مالكا يقول فى صيام ستة ايام بعد الفطر من رمضان انه لم يره احدا من اهل العلم والفقه يصومها
 ولم يبلغنى ذلك عن احد من السلف و ان اهل العلم يكرهون ذلك و يخافون بدعته و ان يلحق برضا ان يليس من اهل
 الجمل و اجفأ لورا و ان فى ذلك رخصة عن اهل العلم و رواه يميم بن الحارث و قال ابو حنيفة
 و ابو يوسف انه يكره صوم ستة من شوال قال ابن الهمام و وجه الكراهية انه يفضى الى اعتقاد لزومها

شرح ابى الطيب

قوله ثم اتبعه ستة ايام فلهذا قطع اى جعل عقبه ستاجل من التاء وهو صحيح و لو قال ستة بالهاء جاز ايضا قال اهل
 اللغة يقال صمنا خمسا و ستا و خمسة و ستة و انما يلزمون اثبات الهاء فى المذكر اذا ذكره بلفظ صرحا فيقولون
 صمنا ستة ايام ولا يجوز ست ايام فاذا حذفوا الايام جاز الوجهان قوله فذلك صيام الدهر بناء على ان الحسنة
 بعشر مثاها كما بيته خبر النسائي بسند حسن صيام شهر رمضان بعشرة اشهر و صيام ستة ايام
 بشهرين فذلك صيام السنة قوله ان يكون ستة ايام من اول الشهر اى بعد يوم العيد قوله
 من شوال متفرقا فهو جائز قال ابن الهمام صوم ست من شوال عن ابى حنيفة و ابى يوسف
 كراهته و عامة المشايخ لم يروا باسا و اختلافوا فيه فقيل الافضل و صلها بيوم الفطر و قيل بل تقر بها فى الشهر
 وجه الجواز انه قد وقع الفصل بيوم الفطر قل يلزم التشبيه باهل الكتاب و وجه الكراهية انه قد
 يفضى الى اعتقاد لزومها من العوام المكثر المداومة و لذا اسمعنا من يقول يوم الفطر نحن الى الان
 لم رأت عيدا و نحوه فاما عند الامن من ذلك فلا باس لو روى الحديث انتهى

شرح سراج احمد

عائشة الازهری

من احوال كثيرة الدوام ولذا سمعنا من يقول بعد يوم النحر ونحن الى الآن لم يات غيثنا ونحوه فاما عند الامم منة فلا
 لورود الحريش وعامة المشايخ لم يروا به بأسا واختلفوا في قيل ومما اليوم الفطر افضل وقيل بن تفرقها في الشهر
 اتى واستحب ذلك الشافعي واسموا بالجسوليا في سلم من حديث ابي ايوب والطبراني في الاوسط عن ابن عمر قوفا
 من شمام رمضان واتبعه من شوال خرج من ذنوبكم يوم ولدته امه قال الشافعي واذا ثبت السنة لا يترك لبعض
 الناس ولا كطها وقوله لم يظن وجوبها منقوض بصوم عرفة وناشورا وغيرهما قال ابو عيسى وقد روى عبد العزيز
 ابن محمد عن صفوان بن سليم وسعد بن سعيد هذا الحديث عن عمر بن ثابت عن ابي ايوب عن النبي
 صلى الله عليه وسلم هذا من طريقين في غيرهما صنف اوردته وطريقين في غيرهما صنف اوردته وطريقين في غيرهما
 ابن عمر عن سعد بن سعيد هذا الحديث وسعد بن سعيد هو اخو يحيى بن سعيد الانصاري وسعد بن
 سعيد راوى في درسمنا وكونت ابي يحيى بن سعيد انصاري ست وقد تكلم بعض اهل الحديث في سعد بن
 سعيد من قبل حفظه وتحقيق سخن کرده اند بعضی محدثین در حق سعد بن سعید از جانب حفظ وی که حفظ خوب
 داشت باب ما جاء في صوم ثلاثة ايام من كل شهر با ست در بیان آنچه آمده است در حق روزه داشتن
 سه روز از هر ماه حدیثی ثانیة قال ابو عوانة عن سعاد بن حرب عن ابي الربيع عن ابي هريرة قال عهد
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام من كل شهر عندهم كروى من غير خفاء صلى الله عليه وسلم سبعة
 ان لا افام الا على وتوايكة خواب نكتم من مگر برگذار دن وتریعنی در ترا پیش از خواب بگذرم گفته اند که سببش این
 که وی رضی الله عنه مشغول می بود اول شب بحفظ احادیث رسول خدا صلى الله عليه وسلم و آخرضا محفوظا
 نیکو که پیش تر از صحابه دیگر داشت و جزو کثیر از شب بروی میگذاشت که قیام آخر شب بان متعسر بود
 در صوم ثلاثة ايام من كل شهر و روزه داشتن سه روز از هر ماهی خواه در اول خواه در آخر خواه در اوسط و در اکثر
 روایات از سیاه شهر واقع که از ايام بيض خوانند ان اصلى الضحی و اینکه بگذارم من نماز چاشت را در رکعت
 پیرا برآمدن آفتاب و بلند شدن وی که اقل آنست و اکثر سخن نا و زده است حدیث محمود
 ابن شیلان قال ابو داود انبا ناسخبة عن الامم قال سمعت يحيى بن بسام
 يحدث عن سوسى بن طلبة قال سمعت ابا ذر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح السراج

عائشة الازهری

باب ما جاء في صوم ثلاثة ايام من كل شهر عندهم كروى من غير خفاء صلى الله عليه وسلم سبعة
 ان لا افام الا على وتوايكة خواب نكتم من مگر برگذار دن وتریعنی در ترا پیش از خواب بگذرم گفته اند که سببش این
 که وی رضی الله عنه مشغول می بود اول شب بحفظ احادیث رسول خدا صلى الله عليه وسلم و آخرضا محفوظا
 نیکو که پیش تر از صحابه دیگر داشت و جزو کثیر از شب بروی میگذاشت که قیام آخر شب بان متعسر بود
 در صوم ثلاثة ايام من كل شهر و روزه داشتن سه روز از هر ماهی خواه در اول خواه در آخر خواه در اوسط و در اکثر
 روایات از سیاه شهر واقع که از ايام بيض خوانند ان اصلى الضحی و اینکه بگذارم من نماز چاشت را در رکعت
 پیرا برآمدن آفتاب و بلند شدن وی که اقل آنست و اکثر سخن نا و زده است حدیث محمود
 ابن شیلان قال ابو داود انبا ناسخبة عن الامم قال سمعت يحيى بن بسام
 يحدث عن سوسى بن طلبة قال سمعت ابا ذر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

والمحار والمراة فقلت لا بار
 ما بال الاسود من الاحمر
 الابيض فقال ابا بن اخي
 كسالت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال الكلب الاسود
 شيطان حسن جميل الاسنان
 لا خلاف في صحته وقد روى
 من طريق ابن عباس المرأة
 الحائض لم يحرم لغيره لاجم
 هو الكلب لغيره ولكنه نوى
 هذه حتى يكون ارفع
 الاشكال الفقه اختلفت
 الناس في معنى هذا الحديث
 فقالت طائفة بظاهره ابو
 وابن عمر انسى الحسن قالت
 طائفة الكلب الاسود وحده
 منهم احمد بن حنبل ومختار
 ونفي ذلك الى عائشة و
 قالت طائفة الكلب والمرأة
 الحائض يمتنع ذلك الى ابن
 عباس قالت طائفة لا يقطع
 الصلوة شيء وهم علماء الامم
 ومحققة فاما من قال
 الكلب الاسود وحده فخر
 المرأة بحديث عائشة
 كنت انا ومروجلي في قبلة
 النبي صلى الله عليه وسلم
 وفي رواية وانا ووسط الشتر
 واما من ادرك الحائض
 فلا حجة له لان الحديث
 ضعيف وليست حيضة
 المرأة في يد يوا ولا يطهرها
 ولا يحل لها انا من قال
 بظاهره فهو لا معنى له

الترجمة
 من احوال كثيرة الدوام ولذا سمعنا من يقول بعد يوم النحر ونحن الى الآن لم يات غيثنا ونحوه فاما عند الامم منة فلا
 لورود الحريش وعامة المشايخ لم يروا به بأسا واختلفوا في قيل ومما اليوم الفطر افضل وقيل بن تفرقها في الشهر
 اتى واستحب ذلك الشافعي واسموا بالجسوليا في سلم من حديث ابي ايوب والطبراني في الاوسط عن ابن عمر قوفا
 من شمام رمضان واتبعه من شوال خرج من ذنوبكم يوم ولدته امه قال الشافعي واذا ثبت السنة لا يترك لبعض
 الناس ولا كطها وقوله لم يظن وجوبها منقوض بصوم عرفة وناشورا وغيرهما قال ابو عيسى وقد روى عبد العزيز
 ابن محمد عن صفوان بن سليم وسعد بن سعيد هذا الحديث عن عمر بن ثابت عن ابي ايوب عن النبي
 صلى الله عليه وسلم هذا من طريقين في غيرهما صنف اوردته وطريقين في غيرهما صنف اوردته وطريقين في غيرهما
 ابن عمر عن سعد بن سعيد هذا الحديث وسعد بن سعيد هو اخو يحيى بن سعيد الانصاري وسعد بن
 سعيد راوى في درسمنا وكونت ابي يحيى بن سعيد انصاري ست وقد تكلم بعض اهل الحديث في سعد بن
 سعيد من قبل حفظه وتحقيق سخن کرده اند بعضی محدثین در حق سعد بن سعید از جانب حفظ وی که حفظ خوب
 داشت باب ما جاء في صوم ثلاثة ايام من كل شهر با ست در بیان آنچه آمده است در حق روزه داشتن
 سه روز از هر ماه حدیثی ثانیة قال ابو عوانة عن سعاد بن حرب عن ابي الربيع عن ابي هريرة قال عهد
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام من كل شهر عندهم كروى من غير خفاء صلى الله عليه وسلم سبعة
 ان لا افام الا على وتوايكة خواب نكتم من مگر برگذار دن وتریعنی در ترا پیش از خواب بگذرم گفته اند که سببش این
 که وی رضی الله عنه مشغول می بود اول شب بحفظ احادیث رسول خدا صلى الله عليه وسلم و آخرضا محفوظا
 نیکو که پیش تر از صحابه دیگر داشت و جزو کثیر از شب بروی میگذاشت که قیام آخر شب بان متعسر بود
 در صوم ثلاثة ايام من كل شهر و روزه داشتن سه روز از هر ماهی خواه در اول خواه در آخر خواه در اوسط و در اکثر
 روایات از سیاه شهر واقع که از ايام بيض خوانند ان اصلى الضحی و اینکه بگذارم من نماز چاشت را در رکعت
 پیرا برآمدن آفتاب و بلند شدن وی که اقل آنست و اکثر سخن نا و زده است حدیث محمود
 ابن شیلان قال ابو داود انبا ناسخبة عن الامم قال سمعت يحيى بن بسام
 يحدث عن سوسى بن طلبة قال سمعت ابا ذر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عارضه الاحوی

شرح سراج احمد

وقد قرئت الشریعة بما جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخليفة عكة ان لا يطوف بالمبيت ثم ان والصلوة او كمن الطوف وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة في الثوب الواحد قال او لكلمة ثوبان ثبت ذلك في الصحيحين وثبت لحي النبي عليه السلام عن اشمال الصعاء وان يجتبي الرجل في الثوب الواحد ليس على فرجة منه شيء وذلك في الصلوة وغيرها وذلك كله احتياط على سائر القواعد والزام له واعلم ان هذا باب لم يتقنه ابو عيسى واتقنه ابو داود وقرره باحدیثه واحكام البخاری فی شرحه بسطه وقد اشار ابو عيسى الى شيء من حال المرأة فادخل بعد هذا في غير موضع من عائشة لا يقبل صلوة حائض الا بخارج هو حائض حسن معنى قوله حائض من بلغت الحيض كما يقال حرم ومترم ومجنون من حرم وتهامة ونجدان فله وجوب سائر جميع جسد المرأة فان لم يدر باب ابتداء القبلة البراء قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح ابی الطیب

برای من است ومن جسد ما یسم برآن هر چه میخواند اسم وچند آنکه میخواند اسم از هر چه و احصاء میروان بود و نیز که روز و محض برای ما نگا داشت اگر چه همه چیز را در است تعالی و تقدس و همه عبادات برای اوست و روزه را در آن میان تخصیص کرده و به تکریم و تشریف خاص مخصوص گردانید از جهت آنکه این عبادات بعید است از ریاء و پوشیده است از چشم غیر بخلاف سائر عبادات که ریاء بدان راه می یابد و از این منع کرده اند که بگویند روزه دارم مگر در فرض که مستعین به معلوم است و از جهت آنکه نفس را در آن حظی نیست و الصوم حجتة من الناس و روزه سپردن به است از آتش و روزی در آخرت و در دنیا از رسیدن شریطان و خلوف فوالصائم اطیب عند الله من ریح المسك و هر آینه بوی وین روزه دار خوشتر است نزد خدا از بوی مشک تصویر و تمثیل معقول است بحسوس و خلوف بضم و فتح نیز آمده بمعنی بوی وین و اخلافت تغییر

قد رخص الله و سعة العطاء بحيث لا حد له قول الله الصوم جنة بضم الجیمای ستر قوه و خلوف فوالصائم اطیب فیه لاو لا بد ان تا کید و بضم الخاء المعجمة هو المعروف فی کتب اللغة و الحدیث و قال القاضی عیاض الروایة الصحیحة بضم الخاء و کثیر من الشیوخ و رونه بفتحها قال الخطابی هو خطأ من خلعت فیه اذا تغیر رائحة فیه خلونا فالبضم لا غیر قول الطیب عند الله ای افضل و ارحم احب عند الله من ریح المسك عند کولان رائحة فوالصائم من ان الصیام و هو عبادة یجزی بها الله تعالی بنفسه صاحبها و رائحة المسك لیست كذلك الغرض ان صاحب الكفة عند الله قبول لا وجاهة و ازید قرأ بمتعالی من صاحب المسك بسبب رائحة عند کوه و هو تعالی کافرا قبالا علیه بسبب من اقباله کوه علی صاحب المسك قال بعض علماء ائنا فضل فیستکوه من الصیام علی طیب استلذ من جنسه لیقاس علیه ما فوقه من انار الصوم و نتائج و فیه اشارة الى انه لا یلزم من هذه العبارة عدم اذلة الخلوف بالسواک و غیره و نظیره دم الشهید عند الله طیب من ریح المسك لایلزم من هذا ان اصاب اناس لا یجب و قال الدودی معناه ان ثياب علی الخلوف ما لا یثاب علی رائحة المسك اذا تطیب للصلوة یوم الجمعة و قال النووی ان اصح ما قبل فی معنی الحدیث و قال النووی المختار ان لا یکره السواک للصائم بعد الزوال و بعدة متمسک بالاصحاب فی اکثر احوال حدث الخلوف لا لجهة فیه لان الخلوف من خلوة المعدة و السواک لا یزید و اما زایل من فم الانسان فذکر المصنف فی شرحه هذا قول الشافعی جعل قویا من الدلیل صرح هو باختیاره فقال حکى عن الشافعی ان له یزال بالسواک الصائم یسأل ان الزیاد و اخره قال بقرآن فی و اکثر العلماء و هو المختار انتمی قول یؤید ما ذکره المصنف فی باب ما جاء فی السواک للصائم و کذا

قوت المغتدی

و الصوم جنة بضم الجیمای ستر من النار و خلوف فوالصائم اطیب فیه لاو لا بد ان تا کید و بضم الخاء المعجمة هو المعروف فی کتب اللغة و الحدیث و قال القاضی عیاض و کثیر من الشیوخ و رونه بفتحها قال الخطابی هو خطأ من خلعت فیه اذا تغیر رائحة فیه خلونا فالبضم لا غیر قول الطیب عند الله ای افضل و ارحم احب عند الله من ریح المسك عند کولان رائحة فوالصائم من ان الصیام و هو عبادة یجزی بها الله تعالی بنفسه صاحبها و رائحة المسك لیست كذلك الغرض ان صاحب الكفة عند الله قبول لا وجاهة و ازید قرأ بمتعالی من صاحب المسك بسبب رائحة عند کوه و هو تعالی کافرا قبالا علیه بسبب من اقباله کوه علی صاحب المسك قال بعض علماء ائنا فضل فیستکوه من الصیام علی طیب استلذ من جنسه لیقاس علیه ما فوقه من انار الصوم و نتائج و فیه اشارة الى انه لا یلزم من هذه العبارة عدم اذلة الخلوف بالسواک و غیره و نظیره دم الشهید عند الله طیب من ریح المسك لایلزم من هذا ان اصاب اناس لا یجب و قال الدودی معناه ان ثياب علی الخلوف ما لا یثاب علی رائحة المسك اذا تطیب للصلوة یوم الجمعة و قال النووی المختار ان لا یکره السواک للصائم بعد الزوال و بعدة متمسک بالاصحاب فی اکثر احوال حدث الخلوف لا لجهة فیه لان الخلوف من خلوة المعدة و السواک لا یزید و اما زایل من فم الانسان فذکر المصنف فی شرحه هذا قول الشافعی جعل قویا من الدلیل صرح هو باختیاره فقال حکى عن الشافعی ان له یزال بالسواک الصائم یسأل ان الزیاد و اخره قال بقرآن فی و اکثر العلماء و هو المختار انتمی قول یؤید ما ذکره المصنف فی باب ما جاء فی السواک للصائم و کذا

تتمتع به من روزه و من جسد ما یسم برآن هر چه میخواند اسم وچند آنکه میخواند اسم از هر چه و احصاء میروان بود و نیز که روز و محض برای ما نگا داشت اگر چه همه چیز را در است تعالی و تقدس و همه عبادات برای اوست و روزه را در آن میان تخصیص کرده و به تکریم و تشریف خاص مخصوص گردانید از جهت آنکه این عبادات بعید است از ریاء و پوشیده است از چشم غیر بخلاف سائر عبادات که ریاء بدان راه می یابد و از این منع کرده اند که بگویند روزه دارم مگر در فرض که مستعین به معلوم است و از جهت آنکه نفس را در آن حظی نیست و الصوم حجتة من الناس و روزه سپردن به است از آتش و روزی در دنیا از رسیدن شریطان و خلوف فوالصائم اطیب عند الله من ریح المسك و هر آینه بوی وین روزه دار خوشتر است نزد خدا از بوی مشک تصویر و تمثیل معقول است بحسوس و خلوف بضم و فتح نیز آمده بمعنی بوی وین و اخلافت تغییر

رضیة الاحوذی

مغربها یا اختلافا وقد
 صورنا مكة فی حشر صحیح
 و بینا حالها فاذا كان التشریق
 جنوبیا او شمالیا صحیح ان
 یقال له ما بین المشرق والمغرب
 قریلة و اذا كان مغربیا او
 شرقیا ان یصح له ذلك
 بحال و حین ما كان
 فلیعتمد الوجهة و لیحفظ
 المیل و لیتقاسر الی المشرق
 ان مالت ذامره فی الشمال
 الی المغرب و لیتقاسر
 الی المغرب ان مالت ذامره
 فی الشمال الی المشرق و هكذا
 مثله فی جمیع الجهات
 یتیمی القصد المقصد
 النحر و الله اعلم اذا ثبت
 هذا فان المقرض ان لا یستقبل
 لمن عائن البیت عینه
 و لمن غاب عنه نحوه قال
 الله تعالی قول وجهی فی
 المسجد الحرام یعنی نحو
 وقال بعض علمائنا یزید
 طلب العین و هذا باطل
 قطعا فانه لا سبیل الیه
 لاحد و ما لا یمکن لا یقع
 به تکلیف انما المکل طلب
 النجیة فکل حد یقصد
 قصدها و ینجو نحوها
 بحسب ما یغلب ظنه
 ان کان من اهل الاجتهاد و
 ان لو کان من اهل الاجتهاد
 قلنا اهل الاجتهاد یتبین
 اذا ثبت هذا فالحکماء

شرح سراج احمد

ابو عینی هذا حاله صحیح و ابو عید مولى عبد الرحمن بن عوف و اسمه من عبد نام او سعد یور و یقال له مولى عبد الرحمن
 ابن ابراهيم و گفته میشد او را مولى عبد الرحمن بن ابراهيم و عبد الرحمن بن ابراهيم هو ابن عم عبد الرحمن بن عوف
 و عبد الرحمن بن ابراهيم و پسر عم عبد الرحمن بن عوف است و صواب بن اخي عبد الرحمن است زیرا که او از بر بن عوف است
 و در جامع اصول آورده و در غلط اقتاده است کسیکه او را ابن عم عبد الرحمن بن عوف گفته یا آب ما جاء فی کراهیة صوم
 ایام التشریق بابت در بیان آنچه آمده است در کراهت روز و داشتن ایام تشریق که تاریخ یازدهم و دوازدهم و سیزدهم
 است پس از روز عید ترابان حدیثا هنادنا و کعب عن موسی بن علی عن ابیه عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله
 صلی الله علیه و سلم کلفت عقبین عامر و مومر و حضرت یوم عرفة و یوم النحر و ایام التشریق عیدنا اهل الاسلام
 روز عرفة و روز عید ترابان و روز یامی تشریق روز عید اهل اسلام است و هم ایام اکل و شرب و این پنج روز را روزهای
 خوردن و نوشیدن است ازین حدیث معلوم شد که روز عرفة هم مثل روز عید است و در کراهت صوم و در عزافت
 و فی الباب عن علی بن ابی طالب و سعد بن ابی قاص و ابی هريرة الخریجة الشیخان و البیهقی و احمد و ابو داود و ابن ماجه
 و الحاکم و جابر و بنیثة بضم نون و فتح موحدة و سکون حتمیه و شین منقوطه الذلی اخرجه سلم و بشر بن معاذ و کعب
 و سکون شین مجرور و راو حیم و سکونین مصغر و عبد الله بن حذافة السهمی اخرجه الدارقطنی و انس بن مالک اخرجه الطیالسی و حماد
 ابن عمار الاصلی اخرجه احمد و النسائی و کعب بن ذکوان اخرجه مسلم و عائشة اخرجه سلم و عمر بن العاص و عبد الله بن

شرح ابی الطیب

و ذکرها لفظا لاشارة الموضوعه للحاضر اعتبارا لتقلید الحاضر علی الغائب باب ما جاء فی کراهیة صوم ایام التشریق
 قول یوم عرفة مقتضاه ان صومه مکروه و قد تقدم الکلام علیه حاصل انه مکروه لمن یضعف الصوم و لا یحکم
 قول ایام اکل و شرب زاد فی سلم و ذکر الله عز و جل ذلک لاشارة الی ان لا یستغرق العبد نصیبه فی حظوظه و ینسی حق الله
 فی هذه الايام و قال السیوطی قال العراقی و فیها شکیال حیث قال و هی ایام اکل و شرب یوم عرفة لیس لک قال و الجواب
 عنه من وجوهین احدهما انه یعود علی ایام التشریق فقط او علیها مع یوم النحر دون یوم عرفة
 والثانی لعله قاله فی حجة الوداع و قاله فی حق الحاج لان الافضل فی حجة الافطار یوم
 عرفة و اما تسمیة عیدنا فالامانع منه و قوله اهل الاسلام منصوب علی الاختصاص

قوت المعتقدی

عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم یوم عرفة و یوم النحر و ایام التشریق عیدنا اهل
 الاسلام قال العراقی هكذا هو فی جمیع نسخ الترمذی کذا هو عند من رواه من اصحاب السنن و غیرهم
 یوم عرفة و یوم النحر قال ابن عبد البر فی تمهیده لا یوجد ذکر یوم عرفة فی غیر هذا الحدیث قال العراقی فی ذلک
 حیث قال و هی ایام اکل و شرب و یوم عرفة لیس کذا قال و الجواب عنه من وجهین احدهما انه یعود
 علی ایام التشریق فقط او علیها مع یوم النحر دون یوم عرفة والثانی لعله قاله فی حجة الوداع و قاله فی حق
 الحاج لان الافضل فی حجة الافطار یوم عرفة و اما تسمیة عیدنا فالامانع منه و قوله اهل الاسلام منصوب علی الاختصاص

باب رخصته الاجمعي

وهو قوله في السفر بعضه
ان القبلة شرط من شروط
الصلاة ومعنى يتعلق بها
ولا ينسقط الا في السفر لانه
المحل المخصوص بالرخصة
ولا رخصة في الحضر بخلافه
على طريق العرايين رخصة
فاختصت بالسفر لانه
وتحقيقه في مسائل الخلا
والفقه ياب اذا حضر
العشاء واقامت الصلاة
انس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا حضر
العشاء واقامت الصلاة
فابدوا بالعشاء فحسن
الاسناد عاتشة عن النبي
صلى الله عليه وسلم مثله
انس قال النبي صلى الله
وسلم اذا قدم العشاء فابدوا

به قبل ان تصلوا المغرب
ولا تجلوا عن عشاءكم
عن ابن عمر مثله وعنه ايضا
عن النبي صلى الله عليه وسلم
اذا كان احدكم على الطعام
فلا يجعل حتى يقضى تحته
وان اقيمت الصلاة كل في
الجاري في المارعة
في الزواجات اذا حضر
العشاء واقامت الصلاة
واحدكم صائم الفقه قال
بخاري قال ابوالدرداء
فقه الرجل قبله على حجة
حتى يقبل على صلاته
قلبه فارغ وهذا لا يخلو

هذا الحديث يدل على ان القبلة شرط من شروط الصلاة ومعنى يتعلق بها ولا ينسقط الا في السفر لانه المحل المخصوص بالرخصة ولا رخصة في الحضر بخلافه على طريق العرايين رخصة فاختصت بالسفر لانه وتتحقيقه في مسائل الخلا والفقه ياب اذا حضر العشاء واقامت الصلاة انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر العشاء واقامت الصلاة فابدوا بالعشاء فحسن الاسناد عاتشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله انس قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا قدم العشاء فابدوا به قبل ان تصلوا المغرب ولا تجلوا عن عشاءكم عن ابن عمر مثله وعنه ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان احدكم على الطعام فلا يجعل حتى يقضى تحته وان اقيمت الصلاة كل في الجاري في المارعة في الزواجات اذا حضر العشاء واقامت الصلاة واحدكم صائم الفقه قال بخاري قال ابوالدرداء فقه الرجل قبله على حجة حتى يقبل على صلاته قلبه فارغ وهذا لا يخلو

شرح صراح احمد

المفضل لمخلد بن الحارث عن سعيد بن ابى عمير به يفتح عين مملو ضم رايسكون واو عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا فمرودا تحضرت صوم وصال يارب يد الوافانك تواصل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتصصا ليس بدستكم تو صوم وصال صلي اى خير خيرا قال في ليست كاحد كمرودا تحضرت بدستكم من يستمر انى كى انما وما لا يرضى قياى كنيد ان ربى يطعمنى ويسقنى بدستكم يدركا من سحران زمرامى نوتان زمرامى في الباب عن على رضى الله

شرح ابى الطيب

قوله لا تواصلوا انما هم صلى الله عليه وسلم عن الوصال وواصل فذهب بعض العلماء الى من خذ الله الذى ايجبت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ورحمت على الامم ولحق ما فى بعض طرق مسلم فاهم على صال رحمة لوط لا يعبدان يكون سبب رحمة الشفقة لئلا يتكفوا ما يشق عليهم قوله ان ربى يطعمنى ويسقنى اى جعل الله تعالى فى قوة الطاعة لشار وقيل هو على ظاهره ولان يطعمهم طعام الجنة كراهة لئلا يصحح الدوى لاول لانه لو اكل حقيقة لمرىك مواصلا وما يوجب التاويل ويقطع كل نزاع قوله صلى الله عليه وسلم انى اظل يصعنى رضى ويسقنى ولقطة اظل تدل على ان الاكل ما كان الا فى النما ولا يجوز الاكل لتحقيق في النهار لانه انتى قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام المراد ما يرد عليه من المعارف والموا فانما تقوى النفس كما يقوى الطعام فاطلق عليه الاطعام والسقى من مجاز التشبيه وفى البخارى عن ابى سعيد رضى الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تواصلوا لو افايكوا اراد ان يواصل فليواصل حتى التجر بالجر حتى قال القسطلانى فيه رذ على من قال ان الامساك بعد الفزوب لا يجوز

قوت المختار

الى ليست كاحد كمرامى رضى يطعمنى ويسقنى ختلف فى تاويله على ثلاثة اقوال لحد هان على ظاهره وان يوقى طعاما وشرابا من الجنة وطعام الجنة لا يفسد لثانى ان الله تعالى يخلق فيه من الشبع والرى ما يفيى عن الطعام والشراب والثالث ان الله يحفظ عليه قوته من غير طعام ولا شراب كما يحفظها بالطعام والشراب فعدا بالطعام والشراب عن فائدة تهاوى القوة وعليه يقتصر ابن العربى وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام فى تاليد العلماء فيه مذموبا قال بعضهم المراد الاطعام والسقى الحقيقي فكانه يقول لا تواصلوا فان الله يطعمنى من غير طعام الدنيا وقيل المراد ما يرد عليه من المعارف والموا فانما تقوى النفس كما يقوى الطعام فاطلق عليه الاطعام والسقى من مجاز التشبيه وعلى هذا لا كراهة فى قول الفريدة للعلامة شمس الدين بن الصانع فافضه ومن خطه قلقت هذا طعام الارواح وشرابها وما تفيض عليها من انواع البهجة لواءا حديث من ذكر كاشغارا عن الشارب يلهمها عن الزاد لها ابو جهل نور يستضى به ومن حديثك فى عقابها هادى ومن قال ياكل ويشرب حقيقة غلط بوجوه احدها قوله فى بعض الروايات اظل الثانى انه هو ما قالوا له انك تواصل قال انى ليست كاحد كمرامى كاقيل لقول وانما لاواصل الثالث انه لو كان كذلك لم يصح الجواب بالفاء فكان يقوله صلى الله عليه وسلم لو هم مستويون فلا يصح النفى انتهى

عائشة الاحوذی
 حدیث انس بن مالک صحیح
 وحدیث جابر بن سلم مثله
 فی ان النبی صلی الله علیه وسلم
 یتعویذ بلیکرم خود و من
 وجہین احد ہما ذکر ابو
 وهو داخلاً ثابت فی وجہ
 واخرہ من اخرہ اذا زاد
 الراوی فی السند رجلاً
 تارفع واسقط اخری کا
 علما عند الحدیثین الثانی
 ان ابن عباس عائشة
 رحمہما حدیث النبی صلی الله
 علیہ وسلم فی صلاتہ فی رمضان
 واتفق علی ان النبی صلی الله
 علیہ وسلم کان الامام وھما
 اثبت واحفظ الثالث ان
 حدیث جابر وانس یختل
 یکون شکاکہ غیر شکاکہ
 الغریب لکن جاءہما للعلماء
 غفلة وھما یصلی القاعد
 خلف الامام القاعد وقد
 اختلف العلماء فیھا وفي التي
 قبلھا علی ثلثة اقوال
 الاول ان یصلی القاعد خلف
 القاعد قال بہ مالک فی
 رواية الولید بن مسلم عنہ
 والشافعی ابو حنیفہ و
 ابو ثور الثانی ان یصلی قاعدا
 عاجز اقل احمد والشافعی
 وغیرھما الثالث ان لا یوم
 قاعد قیاماً بحال قال مالک
 ولا جابر لہ عن حدیث
 رمضان النبی صلی الله علیہ وسلم

شرح سراج احمد
 نہ از حدیث صحیح و نہ از حدیث ضعیف تا اقل اور اساعت مقرر کنند واعتکاف قسم است واجب آن را
 است کسی نذر کردہ بران واجب گردانیدہ آثار بر نفس خود و سنت و آن در عشرہ اخیرہ رمضان است و تحت
 کہ بروقت کسی در سجده آیینیت اعتکاف کند تا ثواب آنرا بد زہری گفت عجب میدارم از مردم کہ چگونه اعتکاف
 ترک کردند و آنحضرت صلی الله علیہ وسلم عمل میکرد و بنواقل گاہی و ترک میکرد و گاہی و ترک نکرد و اعتکاف را بر گزید و آن
 نگفت آنرا با وجود آن کہ یکسال نہ شست در سال یک قضا کرد و دوشتر نہ شست و شست در سال دیگر و عشرہ
 بخت قضا نمود بلکہ در سال وفات بود بخت کمال شوق و وفور اشتیاق وصول گاہ و در کتب نقہ نوشتہ است کہ نہ
 نیز اعتکاف در خانہ باید کہ جای برای نماز در خانہ تیار کنند و آنجا بنشینند چنانکہ در کتب وغیرہ نوشتہ است قول قدیم شافعی
 نیز بہین است نقل کردہ اند بعضی از اصحاب مالک اعتکاف بر آءہ در مسجد باز و خود جائز است و بہین قائل است
 امام احمد و ان آنحضرت صلی الله علیہ وسلم از وجہ مطہرات را دلیل است بران و منع بخت مصلحتی دیگر بودہ در مطا
 نوشتہ است قال مالک لم یبلغنی ان الشیخین ولا عثمان ولا ابن السیاب الا حدیث السلف انہ اعتکف الا عن ابی
 بکر بن عبد الرحمن قال و ذکر فی الاعتکاف من ترکوہ لشدتہ انتہی عبارة الموطا حدیثنا محمود بن غیلان ثنا
 عبد المزیق نام عمر بن الزہری عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ و عروۃ عن عائشۃ یعنی زہری روا
 این حدیث کردہ بدو طریق یکی از سعید بن المسیب ابی ہریرہ و دیگر از عروہ از عائشہ ان النبی صلی الله علیہ وسلم
 کان یعتکف العشر الا و اخر من رمضان حتی قبضہ الله بدستیکہ آنحضرت بود یعنی ہمیشہ عادت شریفہ
 بود کہ باعتکاف می نشست در عشرہ اخیرہ از ماہ رمضان تا آنکہ وفات گردانیدہ و راحت تعالی و ترک آن نکردہ و
 اگر احیاناً ترک گشتہ باز قضای آن فرمودہ قال فی الباب عن ابی بن کعب بلفظ و اطیب علیہ النبی صلی الله
 علیہ وسلم فی العشر الا و اخر من رمضان فسا فرعا فلم یعتکف فلما کان من قابل اعتکف عشرین یوماً اخرہ بود و ان
 والنسائی وابن ماجہ والطبرانی وابن خزیمہ و ابو عوانہ وابن حبان و اسحاق و سعید بن منصور و ابی لیلی
 ابی سعید الخدری و انس اخرہ ابن ماجہ و ابن عمر اخرہ اسحاق کم قال
 ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ و عائشۃ حدیث حسن صحیح حدیثنا
 ہناد نا ابو مخویۃ عن یحیی بن سعید عن عمرۃ عن عائشۃ قالت کان رسول الله

شرح ابی الطیب
 قولہ کان یعتکف ای یلاوم علی اعتکافھا اذا وقضاء وذلك لما ورد انہ صلی الله علیہ وسلم فانه من قرأ ما نفع
 فقضاءه ففی البخاری عن عائشۃ رضی الله تعالی عنہا قالت کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم یعتکف فی کل رمضان
 فاذا صلی القناتۃ دخل مکانہ الذی اعتکف فیہ الحان قالت فلما انصرف رسول الله صلی الله علیہ وسلم من
 القناتۃ ابصر أربع قباب فقال ما هذا فاخبر بخبرہن فقال ما حملن علی هذا الا انزعواھا فلا اسراھا فلم یعتکف
 فی رمضان حتی اعتکف فی اخر العشر من شوال وان حمل علی الاداء فھن باب اجراء الغالب مجری الدام علی ان
 دلالتہ کان یفتل علی الدام ممنوعۃ عند الجمهور فالورود لکن التوجیہ الاول هو المقول علی بقرینہ ما ذکرنا

شرح صحيح احمد

صلی اللہ علیہ وسلم قال لو ان یومئذ دخلت معتكفك كنت عائشة صدیقه یومئذی و تحضر منکم من یومئذی

شرح ابی الطیب

من یومئذ لا یجوز ان یفعل فلیست اهل قول یومئذی فی معتكفك یومئذی من یقول یومئذی لا یفعل من اول النہای
وبہ قال الاول ان یومئذی اللیلۃ فی حد قولیہ وقال ذلک ابو حنیفہ والشافعی احمد یدخل فیہ قبیل غریب
الشمس فی الرد اعتكاف شهر واعتكاف عشرة وتاولوا الحدیث علی انہ دخل المعتكف انقطع فیہ وتخلی بنفسه
بعد صلوة الصبح لان ذلک قضا ببدء الاعتكاف بل كان من قبل الغروب معتكفا لا بانی جملة المسجد فی اصل
الصبح انفرد قال النووي فی المناوی فی شرح الجامع الصغیر انی انقطع فیہ وتخلی بنفسه بعد صلوة الصبح لا
ان ذلک قضا ببدء اعتكاف بل ان یعتكف من الغروب لیلۃ الحدیث لا یستحب الا ان کان معتكفا العشرۃ الذی فی حد قولہ ان یفعل العشرۃ قضا
وهذا هو المعتكف عند الجمهور لریب الاعتكاف عشرة شهر وبہ قال الایمة الاربعة ذکرة الحافظ العراقي فی
قال فی فتح الباری فی باب اعتكاف النساء عند قولوا فیصل الصبح ثم یدخل فیہ ان اول الوقت الذی یدخل
فیہ الاحتكاف بعد صلوة الصبح هو قول الاول ان یومئذی اللیلۃ فی حد قولہ الاربعة وطائفة یدخلون قبل
غروب الشمس ولوا الحدیث علی انہ دخل من اول اللیلۃ لکن انما تخلی بنفسه فی المكان الذی عذبه لنفسه
بعد صلوة الصبح هذا الجواب یشکل علی من منع من الخروج من العبادۃ بعد الدخول فیہ ما وجاب عن
هذا الحدیث بانہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس یدخل المعتكف الا لشرع فی الاعتكاف انما یمیزہ عن عرض المانع
المذکور فتركہ فعلی هذا فالایم احدا الامرین اما ان شرع فی الاعتكاف فیدل علی جواز الخروج منه ما
ان لا یكون شرع فیدل علی ان اول وقتہ بعد صلوة الصبح انتمی اقول یختار انہ شرع فی الاعتكاف فی اللیلۃ
خارج منه من صبیحة احد عشرین کا تقدم ما ظہر من المصالح والمشارع ان یختار فیہ مصلحة
فضلا عن المصالح ورویدہ ما قال الحافظ قبیل هذا عند قول عائشة رضی اللہ عنہا فترك الاعتكاف
وكان صلی اللہ علیہ وسلم خشی ان یكون تکامل لمن علی ذلک من الاعتكاف المباهة او التنافس الناشی عن الغیر
حرصا علی القرب منه خاصة فیخرج الاعتكاف عن موضوعه اول الذن لعائشة وحفصة اولاً
ذلک خفیفا بالنسبة الی ما یفضی الیہ من فوائد بقیة النسوة علی ذلک فیضیق المسجد علی المصلین بالنسبة
الی ان اجتماع النسوة عندہ یمیزہ کالجلاس فی بیته ویربما شغلہ عن التحلی اقصده من العبادۃ فیفوت
المقصود انتمی لعل الشیخ الحافظ لما یبذل هذا ما هو المختار عندہ من احد شقی التردید لول بعد
ههنا ما یدل علی اختیاره وثبت بما خرّج ان ابتداء الاعتكاف قبیل غروب حدیثی عشرین واما الجرح فهو
الی التاویل المذکور للحدیثین الاول ما فی البخاری عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یعتكف فی العشرۃ الاخر من صفر الذی فیہ یومئذی ایضا عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعتكف فی
کذا یفضل عشرین ام فیما کان للعام الذی فیض فیہ اعتكاف عشرین انتمی فاستفید من الحدیث الاول عشر
لیال من الاخر عشرین ام فیما کان العام الذی فیض فیہ اعتكاف عشرین انتمی فاستفید من الحدیث الاول عشر

عارضۃ الاحوذی

ولا لاحد من احد یختل
عن الشافعی العمل یاخر
الامرین من رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اولی
اتباع الامر صحیحہ اخرى
لغته قوله تحضر یعنی
خدا من التوفیق هو ان
یتقدد فیخرج طرفہ
الذی التقاه علی یمنہ
من تحت المیز و طرف
الذی التقاه علی عاتقه
الایسر من تحت یدہ
الیمنی ثم یقع فیہ ما
علی صدرہ الفقہ دخل
فی الاستناد والتفریع
فی موضوعہ فان قبل فقل
فی لا یومئذی احد یفعل
جالسا قلنا لا یجوز
ان یمت بعض الاشیاء
یقول ان الخصال اخر وجہ
التخصیص فی حال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم التبرک
یروحد العوض منه
یقضی الصلوة خلفہ
قاعدا ولیس لک کاله
لغیرہ یا فیہ ما تقدم
الجلسۃ الوسطی یمیز
عن عبد اللہ قال کان
مرسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فی الوکعتین الاولین
کان علی التوضیف قال ثم
سواء سعد بن ابراهیم
فی رايہ عن ابی عبد اللہ
شقیقۃ بنی فاقول حق

شیخ الاسلام

باب فی الامور

يقوم فيقول حتى يؤم
حسن ألساناً باح
وإن عني لأن أبا عبد
لم يمنع من لبه ولكن
مد يده عند صبحه
وقد خرج أبو داود عن
أبي حنيفة في مثل عليه
يداً الحديث الصحيح
أنه صلى الله عليه وسلم في
الجملة الوسطى كان
ينصب رجله اليسرى
ويجلس عليه ما لم يعنى فيه
أنه قيام استغفار الإقام
فمكن الرضا المحذور
باب دلالة الإشارة
في الصلوة صحيح قال
درويت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يصلي قياماً
فرد على أشارة بأصبعه
بن جرير قال لبلال كيف
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يرد عليهم حين
كانوا يسلمون عليه فحو
في الصلوة قل كان يشار
بصبعه نحو أن النقص
دع تكون الإشارة في الصلوة
و السلام وقد تكون
و بالصلوة وقد تكون
الحاجة تعرض للصلوة
أن كانت أو السلام فيها
أو الصحيح كقول النبي
صلى الله عليه وسلم في قضاء
غيره وقد كنت في مجلس
طرسني تدركنا

سید محمد علی

تمرح إلى الطبيب

أحد وعشرين لأن عنده يكون عاد العيش عشرة أيام فقط لأن المراد عنده من الحج لها رضى لله عنه كان في المراد
 أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفاً فقرأها فيصلى الصبح ثم يدعى بحداد وعشرون بما حققنا أو بطل
 وأما ذلك البعض فليأمل في تأنيده من الهماء بالفيوضات المجتمعة بتحقيق صيد الاعتكاف في الأيام عشرة
 فراجع قول الله والعمل على هذا الحديث عند بعض أهل العلم الخ يعني بتداه الاعتكاف عند من بعد أدائه صلوات
 الفجر من يوم الجحدى العشرين فيقولوا لصنف هذا هو تداه الجحدى عام أسبوعه ليس كذلك بل فالجحدى يوم
 عندنا قال الشيخ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن مغيرة المقدسى بحنبلى في كتابه التفرع ومن أراد أن يعتكف العشرين
 الأخير فليدخل قبل ليلة الأولى نص عليه لا دام أحد رواه عليه السلام ليلة القدر ليلة أحد وعشرين
 في حديث ابن سعيد الجحدى وحصل حكاية رضى الله عنه على عكاف العشرة ليلة الأولى وغيرها وهو عد يعني العشرة أو آخر
 مؤنة عن بعد صلوة الفجر يوم منة الله الأواقي لليلتين أسبوعه ابن المنذر يقول تأتته رضى الله تعالى عنها كان إذا أراد أن يعتكف
 صلى الفجر ثم دخل معتكفاً متيق عليه صلاة الجحدى الجواز قال القاضي أبو يعلى الكبير يحتمل أن كان يفعل ذلك في يوم
 العشرين ليستظهر بيضاء من زيادة قبل يوم العشرين سنة في راجعهم من هذين القولين بما قدمناه في المقوله الأولى
 باب ما جاء في ليلة القدر قوله بخا وراى يعتكف في المسجد قوله في العشرة وأخر بكسر الخاء المجتمة جمع
 قال في المصالح لا يجوز أن يكون جمع آخر والمعنى كان يعتكف صلى الله عليه وسلم في الليالي العشرة وأخر من مضى

شرح مروج احمد

عارضة الاحوذى

فيه صلى الله عليه وسلم ما
بالكثير اكثر من التصفية
انما التصفية للنساء يعنى
ان كلامهم من عورة فلا يظهر
من ناپيشى فى صلاته
فليس به كذلك قال الشافعى
وخبره وقال ذلك كل منهم
يسير فيصير لما بيننا
باب كراهية التثاؤب
فى الصلوة ابو هريرة قال
النبي صلى الله عليه وسلم
التثاؤب فى الصلوة من
الشیطان فاذا تضاء بها حكة
فليكظمها استطاع خسر
قد بينا ان كل فعل مكره
نسبه الشرع الى الشيطان
لانها واسطته وان كل حسن
نسبه الشرع الى الملك
لانها واسطته والتثاؤب
من الامتلاء والتكاسل
وذلك بوساطة الشيطان
والتقليل من الغذاء و
النشاط بوساطة الملك
وكذلك فليكظمه فى كل
حال وخص الصلوة لانها
اول الاحوال احرازها بكمال
الحياة وفى التثاؤب خروج
عن اعتدال الحياة اعطى
فى الخلقة وكذلك يستحب
للعاطس ان يميل راسه
ويخرج رجمه لستاذل حاجا
الخارجة عن هيئة الخلقة
وحال العادة صلوة القاعدة
على النصف من صلوة القاع

تزد من خذانا ترست بدانکه بدرستی که آنحضرت بود که اجابت میفرمود برانند آنچه سوال کرده میشد از وی یقال له
نلتسرها فى ليلة كذا گفته میشد آنحضرت را پس بگویم شب قدر را در فلان شب فیقول التمسوها فى ليلة كذا پس میگوید
آنحضرت بگوید شما شب قدر را در فلان شب قال الشافعى واقتوى الروایات عندى فيها ليلة احدى عشرین
گفت امام شافعى قوی ترین روایتها نزد من در حق شب قدر است یکم است که اخرجه البخاری عن ابی سعید الخدری
قال ابو عیسی قد روى عن ابی بن کعب انه كان یحلف انها ليلة سبع وعشرين گفت ترمذی و تحقیق روایت کرده شده
است از ابی بن کعب که او سگینه میخورد که شب قدر در شب است و میفرماید و یقول اخبرنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعلمتها فعدنا وحفظنا و سگفت ابی خبر داده ما را آنحضرت به نشان آن شب پس شمار کردیم
آنرا و یاد داشتیم ما آنرا و علامت آن شب این میفرمود که قدر است بی اسجی فی ما و طین من صبیحتها و روى عن ابی قلابه
انه قال ليلة القدر تنتقل فى العشر الاواخر و روایت کرده شده است از ابی قلابه که او گفت شب قدر نقل میکند
در شبهای عشره اخیره ماه رمضان گاهی در کدام شب میشود و گاهی در کدام شب و در اشبی معین نیست صنف قول ابی قلابه
را یا سنا و ذکر میکند اخبرنا بذلك عبد بن حمید نا عبد الرزاق عن معمر عن ایوب عن ابی قلابه بهذا باینکه
شب قدر منتقل میگردد میان شبهای عشره حد ثنا و اصل بن عبد الاعلی الکوفی نا ابوبکر بن عیاش عن عاصم
عن امرأته جیش قال قلت لابن کعب انى علمت بالامند انما ليلة سبع وعشرين گفت زکفتم مر ابی بن کعب انى علمت
وانتشی تو ابی بالامند که شب قدر است و شتمت کنیت ابی بن کعب ابو المنذر بود و قال ابی خبرنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم انها ليلة صبيحتها تطلع الشمس ليس لها شعاع گفت ابو المنذر زکری خبر داده ما را آنحضرت علامت
که او در شبی که در آن شب می برآید قیامت حالیکه نباشد مراد و روشنی اگر چه این حالت هر وقت بایستد بسیار میباشد که بعد
طلوع بسیار روشنی طاری میشود شاید که در آن روز زیاد از آن روز بایستد فعدنا وحفظنا پس شمار کردیم و یاد
داشتیم ما آنرا و الله لقد علم ابن مسعود انها فى رمضان وانها فى ليلة سبع وعشرين و سگینه بخند از بنیه تحقیق دانسته
است عبد الله بن مسعود که شب قدر در ماه رمضان است آن در شب است و شتمت کنیت لکن کفران بخبر که وقت نکلو او لکن
ابن مسعود کرده داشته باینکه خبر کند شمار او تعیین بگوید شما پس شمار کنید و عمار بران کنی قال ابو عیسی هذا حديث حسن صحيح

شرح ابی الطیب

قول ابی قلابه الروایات عندى فيها ليلة احدى عشرین فى الشیخان عند صلى الله عليه وسلم انه قال قد روى
اسجد فی ما و طین من صبیحتها قال الراوى فیصير عیناى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جهة انرا الماء و
الطین من صبیحة احدى عشرین قول ابی قلابه انى علمت انى ليلة القدر و تشدید النور بالالف المقصورة و لا
وعلى ان الخطاب بالامند به جدت حرف النداء كنية ابی ای من ابن علمت من ابی دلیل عرفنا المقصود هل لك
دلیل على ذلك قول ابی قلابه ليس لها شعاع بضم الشين هو ما يرى من خورتها عند دروا مثل الجبال فى القضاة
مقبلة اليك اذا نظرت اليها قبل والذى لا يبعد الطلوع قبل و انتشار ضوءها و جها شعة قول كذا فى اختلاف العلماء
فى علمتها و نزولها الى الارض صعدوها بما ينزل به سارت باجتها و اجسامها اللطيفة ضوء الشمس شعاعها

عارضه الاحوزی

عمران بن حصين سالت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن صلوة الرجل وهو قاف
فقال من صلى قائما فهو أفضل
ومن صلى قاعا فله نصف
اجر القائم ومن صلى نائما فله
نصف اجر القائم الا ان
قد روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال هذا في المريض
حسب ما ذكره ابو عبيد
عن عمران وهو الصحيح لان
الرجل لا يصل في نافلة وهو
مضطجع الا من عذر
وقد منع في النوادر ان
يتنفل على جنبه مريض
الصحيح جواز حديث
عمران فاما قاعا فلا يجوز
النافلة فيها مع الاختيار
والقدرة وان كان مريضا
وصلى على جنب فقال
على جنبه الا من كان في
وقال ابن القاسم على ظهره
ورواية محمد اصح لا خاموا
للحديث الرجل يتطوع عجا
فيه حديث حفصة و
عائشة ولا خلاف ان علم
في ان التطوع يجوز رجلا
مختارا وقد فعله النبي صلى
الله عليه وسلم كذلك فعله
حين حين استنفاذا صلى
جالسا او جبالا ركوعا ويجوز
بالسجود واختلف علماءنا
هل يؤمى بالسجود فقال ابن
القاسم في العتبة لا يؤمى

شرح مسراج احمد

حدیثنا حمید بن مسعدة قال یزید بن زریع نا علی بن عیسیٰ بن عبد الرحمن قال سنی انی قال ذكرت لیلۃ القدر عند
ابی بکر کف عبد الرحمن فکرمه شد شب قدر را نزد ابی بکره رضی الله عنه فقال وانا بملتسمها الشئ سمعتهم سئل
صلی الله علیه وسلم الا فی العشر الاواخر پس گفت ابو بکره نیست من جویند و آنرا برای چیزی که شنیدم آنرا از آنحضرت مکتوم
و عشره اخیره و مضان فانی سمعتهم یقولون التمسوها فی تسع یقین او سبع یقین او خمس یقین پس بدستیک
من شنیدم آنحضرت را که میفرمود جویند شب قدر را در نهم شب که باقی میانند که در شب بست و یکم باشد یا در هفتم شبی که باقی میان
که شب بست و دوم باشد یا در پنجم شبی که باقی میانند و آن شب بست و پنجم باشد و ثلث یقین او اثنی عشر لیلۃ یا جویند
سوم شب که باقی میانند که شب بست و پنجم باشد و این بر تقدیر است که ماه رمضان است و نه روز باشد و در ترجمه مشکو
نوشته است در تفسیر این عبارت در نه شب که باقی میانند که چهار شب بست یا در هفت شبی که باقی میانند که شب بست
یا در پنج شبی که باقی میانند و آن در شب بست یا در سه شب که باقی میانند که شب بست و پنجم است یا شب خرم رمضان که عمل نما
تمام میشود و بنده سختی اجر میگیرد و بعضی گفته اند که فی تسع یقین محمول است بر بست و دوم و فی سبع بر بست چهارم
و فی خمس محمول بر بست و ششم و ثلث بر بست و پنجم و آخر لیلۃ بر بست و پنجم و بعضی گفته اند هر تلخ و این وقتی است
که ماه رمضان سی روز باشد و قدر قال وکان ابو بکره یصلی فی العشرین من رمضان کصلاه فی سائر
السنة گفت عبد الرحمن بود ابو بکره که نماز میگذارد در بست و نای اول ماه رمضان همچو نماز وی که در تمام سال می بود

شرح إلى الطبيب

قوله في تسع بيقين الخ في تسع يقال بيقين بفتح الحاء ثمانية والقاف بينهما الموحدة الساكنة من البقاء والمرد بوا
على التاسعة والعشرون سبع بيقين على السابعة والعشرون خمسين بيقين على الخامسة والعشرون ثلث على الثالثة
والعشرون اربعة على السابعة والعشرون ثمانية على التسع ومجمل السبع رجحنا الاول بقرينة الاقار قال واورد
في تسع بيقين محمول على الحادية والعشرين في سبع بيقين محمول على الواحدة والعشرين في خمس محمول على السادسة
والعشرين ثلاث محمول على الثامنة والعشرين اربعة على التسعة والعشرين انتهى وهو محمول على اربعة
الشهر وفي فتح الباري القول التاسع والثلثون ان ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين او سبع وعشرين وهو ما خرد
حدث ابن عباس حيث قال سبع بيقين وسبع يمضين لاسم من حدث النعمان سابعة ثمضى سابعة تبقى قال النعمان
نحن نقول ليلة سبع وعشرين انتم تقولون ليلة ثلاث وعشرين انتهى ثم قال قوله فالتسوية في التاسعة والسابعة و
الخامسة محمل ان يريد بالتسعة فاسع ليلة من العشر فيكون ليلة تسع ومحمل ان يريد بها تسع ليلة تبقى من الشهر
فيكون ليلة واحدة او اثنين بحسب ما في الشهر ونقصانه ويرجح الاول قوله في كتاب الايمان التسوية في التسع والسبع
الخمس في تسع وعشرين وخمسين انتهى اقول معنى قوله في تسع بيقين اى في اول تسع بيقين والآخر
تسع بيقين ليدل على المقصود والافظاظرة انه امر بالتاسعة في جميع التسع ويؤيده ما قال في فتح
الباري ومما دابن عباس بقوله في اربع وعشرين اى اول ما يرجى من السبع البواق فيوافق
ما تقدم من التماسها في السبع البواق انتهى

شرح مساج احمد

فاذا دخل العشر اجتهد پس چون می آمد عشره اخيره کوشش میکرد و در عمل و طاعت قال ابو عیسیٰ هذا حدیث
 حسن صحیح باب منه با ب است از جمله باب سابق حدیثنا محمود بن غیلان ناوکیع ناسفین عن ابی اسحق
 عن هبیره بن یسیر ثبته تحتانیته بنیهار ابو زین عظیم عن علی ان النبی صلی الله علیه و سلم کان یوقظ الله
 فی العشر الاواخر من رمضان گفت علی مرتضی بدرستی که آنحضرت بود که بیدار میساخت اهل خود را در شب
 عشره اخيره از ماه رمضان و نمی گذاشت که خافل گردند از یاد خدا قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح
 حدیثنا قتیبة نا عبد الرحمن بن زباید عن الحسن بن عبید الله عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة
 قالت کان رسول الله صلی الله علیه و سلم یجتهد فی العشر الاواخر لا یجتهد فی غیرها بود آنحضرت که کوشش میکرد
 در عبادت در عشره اخيره و آنقدر که کوشش نمیکرد در غیر و سوائی عشره قال ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب حسن صحیح
 باب ما جاء فی الصوم فی الشتاء با ب است در بیان آنچه آمده است در حق روزه داشتن در ایام سرما و
 زمستان حدیثنا احمد بن بشیر نا یحیی بن سعید نا سفین عن ابی اسحق عن ثمال بن عریب
 نمیر بلقط تصغیر است و عریب بفتح عین جمله است که اضبطه المصنف فی التبع و الذی یسئ فی شیخه عریب نا الکوفی مقبول
 زواله بود و دویم کرده است کسی که کرده است را در صحاح عامین مسخو عن النبی صلی الله علیه و سلم قال الغیمة الباردة الصوم

شرح إلى الطيب

باب منه قول له كان يوقظ أهله في العشاء واخرى للصلاة والعبادة زيادة على العادة وطلب ليلة القدر يقول له يجتهد في العشاء والاخرى لا يجتهد في غيرها أي يباليغ في زيادة الطاعة والعبادة ما لا يجتهد في غير العشاء جاء ان تكون ليلة القدر فيه اولالاغتنام في وقافته لاحسان الاختتام باب ما جاء في الصوم في الغنيمة الباردة في الشتاء هذا مثل من امثال النبي صلى الله عليه وسلم والتوكيد من قلب التشبيه لان الاصل الصوم في الشتاء كالغنيمة الباردة وفيه من المبالغة ان يلحق الناقص بالكمال كما يقال نريد كالأسد فاذا عكس قيل الاسد كنريد يجعل الأصل كالفرع والفرع كالأصل يبلغ التشبيه الى درجة القصوى في المبالغة المعنى الصائم مجوز الاجر غير ان يسحر العطش او يصيبه الجوع من طول اليوم قاله الطيبي فجعل الحديث من باب التشبيه البالغ وهو ان يكون محذور الزيادة وكأن يقال ان الجملة من البيت والخبر مفيدة للحصر

نشر

تفسيرين جزئيا والمعنى ان الغنيمة الباردة هي الصوم في الشتاء وقد جاء في مسند احمد بسند حسن عن ابى سعيد مر فعماد
رجح المؤمنون الذين هم قسرة فصاموا طال ليلا فقام قال السيويني الصوم في الشتاء بالغنيمة الباردة بجامع ان كلاهما حصول
بالتجهد بالاجتهاد مشقة الغنيمة الباردة هي التي حصلت بالاجتهاد الشديد ولا مشقة ويعبرون عن شدتها بحرب كونها

قوت المغزی

الغنيمه الباقية قال العراقي هذا مثل من امثال النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكره في الامثال ابو الشيمه ابن حبان في
 ابو عروبة الحارثي وغيرهم الصوم في الشتاء شبهه بها يجامع ان في كل منها حصول نفع بلا جهد مشقة الشئمة
 التي تحصل بلا حرب شديد لا مشقة ويعبرون عن شدة الحرب بكونها حمية من الان حتى الرطبة

عارضۃ الاحوفی

وهو الصحيح قال ابن حبيب
يومي اغايوي للركوع لانه
لا يمكن اما السجود فهو
ممكن فان ابتدأ الصلوة
قاما ثم اراد ان يجلس في
ابن القسطنطينه اشهب
وفيه تفصيل في الدنيا
والصحيح جازية باب
كراهية السدل في الصلوة
بوجهية في رسول الله
صلى الله عليه وسلم عند
في الصلوة فيه نظر كرهه
الشافعي وغيره وقال ذلك
هو جازية واختلف في تأويله
وقيل هو جازية الثوب على
الارض من جازية في
الصلوة قال لانه لا يمشي
ولا يجزى لانه ثابت في
الارض المني عند التخت
فيه في المشي الخيلاء و
من قال معنى النمي عنه
اذا كان دون قميص فانه
اذا اسدل على صدره
انكشف فاذا كان قميص
جازية ان يسدل الرداء
ولم يجزى الى ضمه وقد
ابوداود في رافيه وان
يغطي فلا وذكر عن عطاء
مرافية انه كان يخطي فاه
ففعل خلاف ما روي
وهي مسألة من اصول
الفقه وكذلك يلزمه
كشف وجهه لانه يلزمه
رباه به تسبيح الحصى

اسماء العزیز

2

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتابخانه

پیشہ ورانہ

مجلس الشورى

بسم الله الرحمن الرحيم

خطبة الجمعة
في المسجد الحرام

پروگرام

مجلس شورای اسلامی

۱۰۰

میرزا اسفندیار

في التصديق

مارضۃ الاحقوی

في الصلوة أبو ذر قال صلى الله عليه وسلم
 إذا قام أحدكم إلى الصلوة
 فأن الرحمة تواجبه فلا
 يحصا مع يقب عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أن كنت
 لا بد فاعلأ فمرة معناه
 لا قبال على الرحمة ووثق
 لا اشتغال عنها بالحصاء
 سواء ان يكون لحاجة
 تعدل موضع السجود
 ازالة شئ مضر وكان
 لك يفعله وغيره يكره
 كراهية التنفخ في
 صلوة أم سلمة قالت
 والنبي صلى الله عليه
 لما لنا يقال له افعل إذا
 قد نفخ فقال يا أبا هريرة
 لك ليس بذلك هذا
 ثم قال ذلك للتنفخ بمنزلة
 لم وقال في المجموعة
 طع الصلوة وقال في
 صخر لك كلام لقوله
 فللهم آمين وقال
 فليس له حرف
 فلا يقطع الصلوة
 عن مثل التنفخ عن
 عندي يقطع الصلوة
 الا ان يكون للتنفخ من
 من البدن ومن
 لمن استاذن اليه
 صلاته وقد حج
 في بان النبي عليه
 ثم نفخ في صلوة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

19

得

2

١٠

9

5

3

3

شرح مسند احمد

الشَّاهِدُ أَخْضَرْتِ فَمَرُوثِيَّتِ مَرُورُ وَزَهْدِ وَاشْتَرْنَ سِتْرَ مَرُوسَمٍ سَوَّاقًا أَبُو عَيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ عَامِرُ بْنُ مَحْمُودٍ
 أَبُو دَاوُدَ الْبُخَارِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ وَنَافِثَةُ زَمَانٍ أَخْضَرْتِ رَأْسَهُ وَالدَّارُ إِبراهيمُ بْنُ حَامِلٍ الْفَرَسِيُّ
 الَّذِي حَمَى عَنْهُ شُعْبَةُ وَالثَّوْرِيُّ بِأَسْبَابِ مَا جَاءَ وَهُوَ عَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ بَابُ سِتْرٍ أَيْ بَابُ تَقْرِيرِ سِتْرِ
 وَهُوَ عَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ نَابِكُ بْنُ مُصْعِرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ بَكْرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ سُلَيْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ عَنْ سُلَيْمَةَ بْنِ
 الْأَكْوَعِ قَالَ لَمَّا زِلْتُ عَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ قَدِيعَةً طَعَامٍ مَسْكِينٍ كُفْتُ سُلَيْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ كَقَرْنِ فَرْدٍ أَمَّا رَأْيُيَ عَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ فَمَرُورُ
 سِتْرٍ بِرَأْيِ أَكْبَاكِهِمْ أَنْ تَوَافِقُوا رُوزَهُ دَارَهُ خَوَانِ كَرُوزَهُ نَكْرًا فَرْدًا وَكَانَ تَوَافِقُ خَوَانِ كَرُوزِهِ وَاشْتَرْنَ سِتْرَ مَرُوسَمٍ بَابُ سِتْرِ مَرُورُ
 خَصَفَ صَافٍ أَنْزَلْنَاهُ بِقَوْلِ أُمِّ الْيَاسَنِ حَنِيفَةَ كَانَتْ مِنْ أَسْرَادِ مَنَانٍ يَغْطِيهِ يَفْتَدِي بِوَدُكِيَّةٍ سَجِيحَةٍ اسْتَبْرَأَ مِنْهَا أَيْ كَيْفَ أَفْطَرَا كَرْنَهُ
 دَارَهُ وَوَجَّاهُ أَنْ فَرْدٍ بِهَرَجَتِي نَزَلَتْ الْآيَةُ الَّتِي بَعْدَهَا فَسَمِعْتُهُمَا تَأْكُلُ فَرْدًا وَأَمَّا رَأْيُيَ كَيْفَ لَيْسَ مِنْ آيَةٍ سِتْرِ سِتْرِ
 وَدَانِ آيَةٍ دَوَانِ آيَةٍ نَاسِخٍ لَفْظًا فَلَيْسَ مَعَهُ وَكُفْتُ أَنْزَلْتُ إِجْمَالًا مَضْمُونُ تَقْدِيرِ شَرِّ يَطِيقُونَهُ يَعْنِي كَيْفَ تَوَافِقُوا رُوزَهُ وَاشْتَرْنَ
 وَكَانَ يَرِيزَانِ أَنْزَلْنَا فَرْدٍ بِهَرَجَتِي مَرُورُ بِرِيزَانِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ سِتْرِ
 يَزِيدُ هُوَ ابْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سُلَيْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ عَلَى أَنَّ فِي مَنْ أَكَلَ فَوْرَ خُرْجٍ يَزِيدُ سَفَرًا بِسَفَرٍ وَحَقٌّ كَيْفَ يَزِيدُ
 عَامِي رَادِرُ رُوزِي مَاهِ رُضَانِ بِسَفَرٍ وَكَانَ تَوَافِقُ خَوَانِ كَرُوزِهِ وَاشْتَرْنَ سِتْرَ مَرُوسَمٍ بَابُ سِتْرِ مَرُورُ
 حَفَرُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ تَابَتِ النَّفْسُ بَيْنَ ظِلِّكَ فِي رُضَانٍ هُوَ يَزِيدُ
 سَفَرُ كُفْتُ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ أَمَّا مَنْ زَادَ نَفْسُ بَيْنَ ظِلِّكَ مَاهِ رُضَانٍ مُحَالًا أَنَّهُ انْزَالُهُ يَزِيدُ سَفَرًا وَكَانَ تَوَافِقُ خَوَانِ كَرُوزِهِ وَاشْتَرْنَ
 قِيَقُ بَارُ وَبَالَانِ كَرْدَةً شَدِيدَةً بُوَيْسَ وَحَقٌّ وَبَلْسُ شَابِ السَّفَرِ وَبُوَيْسَ شَدِيدَةً بُوَيْسَ وَحَقٌّ وَبَلْسُ شَابِ السَّفَرِ وَبُوَيْسَ شَدِيدَةً بُوَيْسَ وَحَقٌّ وَبَلْسُ شَابِ
 الْمَيْدِ لَيْسَ بَيْنَ ظِلِّكَ طَعَامِي رَابِيسَ كَجَزْوَ قَتَلَتْ لَهُ سَنَةً فَقَالَ سَنَةً مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ كَوَيْدِ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ
 خُورْدَنِ دَرِ مَاهِ رُضَانِ الْمُبَارَكِ بِقَصْدِ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ سَفَرٍ
 سَوَارِشِدُ بَرْمَكُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاسِعِيْلُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ

شرح إلى الطبيب

حيث منه لا يجي الوطيش انتهى باب ما جاء فعلى الذين يطيقونه قول كان من اراد منا ان يقطر ويفتدى
 خبر من محدث في الجملة واقع موقع الخبر واسم كان ضمير الشأن اي كان من اراد منا ان يقطر ويفتدى فعلى ذلك
 وفيه كان ية المحذوف خبر كان من اراد اسمها قول في نفسي ما اي ما نزلت قوله تعالى ان تصوموا خيرا لكم
 نسخت الآية الاولى هي اية الفدية واستشكل وجده نسخ هذه الآية السابقة لان الخيرية لا تستغنى عنها
 واجاب الكرماني بان معناه ان الصوم خيرا من التطوع بالفدية والتطوع بها سنة بدليل انه خير واخبر من
 لا يكون الا واجبا وقال ابن عمر رضي الله عنهما نسخت الآية فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على
 سفر فعدة من ايام اخر الآية او مرة البخاري تعليقا والاول موصولا وعلى هذا لا يرد شيء في اي فيمن اجل انه مخرج من شهر
 قول ارجلت مرحلته ببناء الجهر من ارجلته نائب الفاعل اي حط عليه الرجل وهي السير القاموس محل البعد كمنع
 من حط عليه الرجل فهو حوّل وحيل قوله قال سنة او هي سنة ومثله عند اهل الفن من فسوح

١٢٠

2.

5

شرح مسراج احمد

قال وثني يزيد بن اسلم قال ثني محمد بن المنكر عن محمد بن كعب قال اتيت انس بن مالك في رمضان
فذكر نحوه قال ابو عيسى هذا حديث حسن محمد بن جعفر هو ابن ابي كثير مدني ثقة وهو اخو اسمعيل بن جعفر
وعبد الله بن جعفر هو ابن شيخنا والد علي بن المديني وكان يحيى بن معين يضعفه وبنو يحيى بن معين كضعيف
محمد بن جعفر او قد ذهب بعض اهل العلم الى هذا الحديث وتحقيقه فانه بعض اهل علم سوري ابن حديث وقال المسافر
ان يقطر في بيته قبل ان يخرج وكشفه ان بعض من سافر اذ كان في مكة فخرج في مكة فخرج في مكة فخرج في مكة
وليس له ان يقصر الصلوة حتى يخرج من جدار المدينة او القرية ونسيت مرورا اليك فصر كذا ما راها لك يرون
شواذ ورواها في شهر ربيع الثاني وسمي سنة الفطرية وقرية وهو قول الشيخ بن ابراهيم وميت في كتابه ما ابي حنيفة
باب ما جاء في تحفة الصائم بالسنن بيان النجاسة المستحبة من تحفة الصائم وانه من غير نجاسة
ذالومعية عن سعد بن طريف عن عمار بن مأمون عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم تحفة الصائم الدهن الجوز فمروا تحفة زادن اومي زوزة وازرا بالدين روعن يومئذ في دوكران
جوز في يومئذ في دوكران وارجو في بيان حالته حيا من يومئذ في دوكران وارجو في بيان حالته حيا من يومئذ في دوكران
حديث غريب ليس له سند يذالك لا تعرفه الا من حديث سعد بن طريف وسعد بن طريف يضعف وسعد
تضعيف كرهه شده است ويقال عمار بن مأمون ايضا يعني يومئذ في دوكران **باب ما جاء في الفطر الاضحية متى يكون**
بالسنن بيان النجاسة المستحبة من تحفة الصائم وانه من غير نجاسة
عن محمد بن محمد بن المنكر عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الفطر يوم يفطر الناس الاضحية
يوم يفطر الناس فطر روزيست كذا افطار كنز مردم واضحي روزي كذا اضحية يكتن مردم قال ابو عيسى سئلت محمد
بن محمد بن محمد بن المنكر عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الفطر يوم يفطر الناس الاضحية

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في تحفة الصائم قوله تحفة الصائم الدهن قال في النهاية لا يذبحه مشقة الصوم وشدة
التحفة طرفه الفاكهة وقد يفطر الحاء واجمع التحف ثم يستعمل في غير الفاكهة من الاطاف قال الاذهري اصل التحفة
وحفة فابديت الواو تاء قوله والجوز ضبط بكسر الهمزة الاولى وقطر الثانية والظاهر ان المراد به الجوز في الجملة انه بالضم
القاموس كمن بالذي يوضع فيه الحمر بالذحمة والعود بنفسه كالجوز بالضم فيها انتهى **باب ما جاء في الاضحية**
والفطر متى يكون قوله الفطر يوم يفطر الناس كذا قال الخطابي معنى الحديث ان الخطأ موضوع عن الناس فيما كان
سبيل الاجتهاد فلوان قوما اجتهدوا فلم يروا الهلال الا بعد الثلثين لم يفطروا حتى استوفوا الحد وثبت
عنده ان الشهر كان تسعا وعشرين فان صومهم فطرهم ماض ولا يعتب عليه كذا في كذا اذا الخطا واتي يوم
عرفة فانه ليس لهم عادة ويجزئهم احكامهم كذا في هذا تخفيف من الله سبحانه وتعالى في عبادته كذا في حاشية

قوت المعتزلي

تحفة الصائم الدهن الجوز قال في النهاية يعني ان يذبحه مشقة الصوم وشدة التحفة طرفه الفاكهة
وقد يفطر الحاء واجمع التحف ثم يستعمل في غير الفاكهة من الاطاف قال الاذهري اصل التحفة وحفة فابديت الواو تاء

غرضه الاحاديث

الكنى والبصاق فخره ولكن
الحاجة **باب ما جاء في الاضحية**
في الصلوة ابو هريرة رضي الله
صلى الله عليه وسلم ان صلى
الرجل مختصرا خشيح
وقال في الجماري مختصرا
كلاهما سواء قيل هو ان يضع
يده على خصره وقيل هو
ان يصلي مختصرا على خصره
وفي الاثار الاختصار ارجح
اهل النماء في في ذكره في
اسرائيل عن عائشة كانت
تكره ان يجعل يده خاضرة
وتقول ان اليهود يفعلون
وكانت عائشة تكره ان
يصلي الرجل مختصرا يقول
لا تشبهوا باليهود ومن
قال انه الصلوة على الحضرة
لا معنى له ان كان غلاما او نارا
فلا اختلاف فيمن عجز عن
القيام هل يقدر ان يصلي
على العمامة او قد
سرى بوداود عن زباد بن
صبيح الحنفى قال صليت
الى جنب ابن عمر فوضعت
يدي على خصره في فقال
هذا الصلابة الصلوة وكذا
الذي عليه السلام يعني
وهذا يدل على ان الصلوة
الاولين وقد سرى بوداود
عن ابنة بن معبد ان
الذي صلى الله عليه وسلم
لما اسن في حال الجوع اتخذ
صموا في صلاته يعني

اسماء الجبال
لجسد الجبال
بفتح الجبال
سكون الجبال
طرف من الجبال
في التقدير الجبال
المختصرا الجبال
مكون من الجبال
جانب من الجبال
كان انفس الجبال
السارعة من الجبال
سكن من الجبال
وقال اخبرني
ابن زبارة عن
ابن زبارة عن
ابن زبارة عن

عارضۃ الاحوذی

اصول وترك بعضها وتخلد
 ابن بحينة هذا في انك
 في المغرب وهو النقصان
 قبل السلام وحديث ذي
 اليمين للزبادي بعد السلام
 كذلك قال مالك لانها
 قضيتان متغايرتان قال
 الشافعي قال ابن شهاب
 اخبرني عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يسجد
 قبل السلام وانما كان يكون
 هذا التعلق صحيحا كما
 النازلة واحدة ويختلف
 فيها الفعل فاما اذا كانت
 نازلتين مختلفتين فكل
 واحدا منهما يدل على الآخر
 وتعلق ابو حنيفة بالاسحور
 مستلزم لذلك يكون بعد
 تمام الصلوة لا يطرأ بعد
 مثله ما ادق هذا النظر
 السنة التي وردت بخلافه
 قال الشافعي في الاصل
 سبيلنا ويتشهد لها ويسلم
 منها اذا كانت بعد السلام
 كما جاء في حديث عمران وقد
 ذكر البخاري ترك التشهد
 وحديث شاذي سعيد اذا
 شك احدكم في الصلوة
 فلو يدركه صلى فليسجد
 سجدة واحدة هو جالس
 هذا الحديث مطلق يبنى
 على المقيد اذا شك فليدرك
 ثلثا صلى الى آخره وقيل
 هذا في المستحرم ينادي على

شرح سراج احمد

باقى ما ذكره ابن شاذي بقوله
 نمازك زار وجره امامنا انك
 بقى ثلث من الشهر سبعة
 باقى ما ذكره ابن شاذي بقوله
 تخوفنا الفلاح پس برپا داشت
 وما الفلاح قال السحور ثم من
 است قال ابو عيسى هذا الحديث
 قيام ليل كعبات از تراویج
 علم ككذره شوم چهل يك كعت
 مدینه است عمل هم برین ست
 علی بن ابی طالب بن طریق
 ضعفه وروی ابن ابی شیبہ
 عمر بن عبد العزیز و ابان
 فی اول لیلۃ من رمضان
 و آخر الخ البقی و سنده
 خطیة یقال لها خطیة القدس
 الی الدنیا فی اذن لهم فلا یحرون
 الناس علی الصلوة حتی تصیبه
 ابی بن کعب تمیما الداری ان
 بالمسین حتی نعیم علی العصا
 وعبد الرزاق وسید بن منصور
 و عبد الرزاق وسید بن منصور

شرح ابی الطیب

شطر الليل قال المظهر لو زدت في قیام الليل على نصفه لكان خيرا لنا قوله
 السادسة من الشهر بعد العشرين حتى بقى الى تمام الشهر ثلث ليلال وبه علم ان المراد بقوله في الثالثة
 اى في الواحدة من الثلاثة الباقية هي السابعة بعد العشرين قوله حتى تخوفنا الفلاح اى خشية
 فوته واصل الفلاح البقاء وسمى السحور فلا حاد كان سببا لبقاء الصوم ومعينا عليه
 وقال القاضي ناصر الدين الفلاح الغوز بالبعیة سمي به السحور لانه يعين على استتمام
 الصوم وهو الفسوز بما قصد من نواحه او الموصوب للفلاح في الاخر

هذا الحديث في انك
 في المغرب وهو النقصان
 قبل السلام وحديث ذي
 اليمين للزبادي بعد السلام
 كذلك قال مالك لانها
 قضيتان متغايرتان قال
 الشافعي قال ابن شهاب
 اخبرني عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يسجد
 قبل السلام وانما كان يكون
 هذا التعلق صحيحا كما
 النازلة واحدة ويختلف
 فيها الفعل فاما اذا كانت
 نازلتين مختلفتين فكل
 واحدا منهما يدل على الآخر
 وتعلق ابو حنيفة بالاسحور
 مستلزم لذلك يكون بعد
 تمام الصلوة لا يطرأ بعد
 مثله ما ادق هذا النظر
 السنة التي وردت بخلافه
 قال الشافعي في الاصل
 سبيلنا ويتشهد لها ويسلم
 منها اذا كانت بعد السلام
 كما جاء في حديث عمران وقد
 ذكر البخاري ترك التشهد
 وحديث شاذي سعيد اذا
 شك احدكم في الصلوة
 فلو يدركه صلى فليسجد
 سجدة واحدة هو جالس
 هذا الحديث مطلق يبنى
 على المقيد اذا شك فليدرك
 ثلثا صلى الى آخره وقيل
 هذا في المستحرم ينادي على

عارضه الاحوذی

جللسا فحصل منه قربیا
وقال البخاری حدثنا جابر
حدثنا همام عن ابي اسحق
ابن عبد الله بن ابي طلحة عن
علي بن يحيى بن خالد عن
ابيه عن عمه رفاعه بن رافع
سمع النبي صلى الله عليه وسلم
يقول لا تنكحوا صلوة احدكم
حتى يسبح الوضوء وذكر
التاريخيون رفاعه بن رافع
ابن ملك بن الجحان وروى
يكنى ابا معاذ وخرجه
عن قتيبة حدثنا رفاعه
ابن يحيى بن عبد الله بن
رفاعة بن رافع الرومي عن
ابيه معاذ بن رفاعه عن ابيه
وخرجه ابو داود عن قتيبة
بعينه وسعيد بن عبد الله
نحوه قال قتيبة حدثنا
رفاعة بن يحيى بن عبد الله
ابن رفاعه بن رافع عن معاذ
ابن رفاعه بن رافع عن عمه
ابيه قال صليت خلف
النبي صلى الله عليه وسلم فخطب
رفاعة بن رافع فقلت فخرجت
ملك فخرجه ملك عن عمه
ابن عبد الله الجعفي عن علي
ابن يحيى الزرقي عن ابيه
رفاعة بن رافع الاحكام
اذ احمد الله في العطاس و
لا يحبه بلغته لم يتصل
صلا فقال لملك فخرجت
لان من ذكر الله المشرك في

شرح سراج احمد

فوق ان مكة حرمها الله تعالى يستغفرت بربستك حرام كروا نبيده است ورا خدای تعالی ولو سحر بها الناس
وحرام نكر وایده اند ورا مردم ولا یحل الامر فی یوم من بالله والیوم الاخر و حلال نیست مرودی را که ایمان می آورد بگو
تعالی و روز آخرت ان بسفك بواذ ما انك بریزد و ركه غونی را و یعضد بها شجره یا که می برد و روی در شتر را
فان احد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ركه رخصت جوید و حجت آورد بکار ترانیم غیر از اصل
علیه سلم فیها ركه و گوید که پیغمبر خدا قتال کرد ما نیز کنیم فقوله ان الله اذن لرسوله صلى الله عليه وسلم ان یسیر
ما ورا بربستك خدای تعالی اذن کرد و پیغمبر خدا را و اولیاذن لك و اذن نکرده است ترا و اما اذن لی فیها
ساعة من نه اذن نکرده است خدای تعالی ما دوری که یک ساعت ن کرده و زمان قلیل اند و زود عادت حرم الیوم
کحرها بالامس تحقیق با گذشت است حرمت او را و روز پنج حرمت او را و روز و لیبلغ الشاهد الغائب با یک برساند این حکم را
حاضر است و شنیده است از من هر که غائب است فقیل لای شریح ما قال لك عمر بن سعید پس گفته شد شریح ما
که یک گفت مر ترا عمر بن سعید و بر این سخن قال اذا علم بذلک منك گفت عمر و بن سعید مر ترا بن سعید از تو

شرح الموطأ

قوله ان مكة حرمها الله ای حکم بتمیمها و قضیه و قوا لم یحرمها الناس فی ما كان یعتقد اهل المجاهلیة
انهم حرموها و حللوا من قبل انفسهم لا منافاة بین هذا و بین حدثنا جابر المذنی فی مسلم ان ابراهیم حرم مكة
و اذا حرمت المذنیة كان اسناد التحريم الى سيدنا ابراهیم حتی ان مبلغه فان احكاما بالشرع و الاحكام كلها
هو الله ای الانبیاء مبلغوها قول ان یسفك بواذ ما بکسفاء و یجوز ضمها ای یسكب یصب یسيل قوله
او یعضد بها شجرة بضم الصاد فی البخاری بروایة ابی هریرة ای یقطع بها شجرة قوله فان احد ترخص
تفعل من الرخصة واحد فروع بفعل ضم نفیة فاعلة ای فان ترخص احد من قبل ان احد من المشركین لا یة
و کما ان تطریه و جزاؤها فقوله الاخره قوله القتال متعلق بقوله ترخص ای بعد القتال رخصة واستدل علیها
لاجل قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ای مستدل به قال النووي فیه دلالة لمن یقول فتحت مكة عنوة و دلیل
الحديث عند من یقول فتحت صلحان معناه دخلها متاهبا للقتال و احتاج الیه فهو دلیل جواز ذلک الساعه
قوله ان الله اذن لرسوله لم یاذن لک ولا لاهل ابناء الفاعل به ترجوا بل ترخص فم ابتداء و عطف فاعله
علیه قوله و اما اذن لی فی ساعة فاعله ضمیر راجع الی الله تعالی فهو علی بناء الفاعل و روی علی بناء
المفعول قوله قد عادت حرمتها الیوم کحرمتها بالامس المراد من الیوم یوم الخطبة المذکورة و هو
الیوم الذی کان بعد یوم الفتح و المراد بالامس ما عدل تلك الساعة و یمکن ان یراد بالامس الزمان الماخو
لکن لا بد من استثناء تلك الساعة و فی البخاری عن ابن عباس هو حرام بحرمه الله الی یوم الفیة
وقال بعض الفضلاء هو کناية عن عود حرمتها بعد تلك الساعة كما كانت قبل تلك الساعة
فلا اشکال بان الخطبة كانت فی الغد من یوم الفتح و عود الحرمة کان بعد تلك الساعة
لا فی الغد فامعنی الیوم و لا بان هو یوم الفتح و قد وقعت الحرمة فیه فکیف قبل کحرمتها بالامس

شرح سلاح احمد

عاریة الاحادیث

یا ایها الشرح یعنی من هم میدانم که مکرم است لیکن ان الحکم لایعید عاصیا بدرستی که حرم پناه نمی دهد گناهکار که خلاف امر خدا
کند و خروج نماید بی روی که افلاک ایدم و پناه نمی دهد گریزنده بخون را یعنی کسی که خون در حرم در آید و کافرا بخیریه بضم
خا میگوید سکون او فتح نیز گفته اند و بوجه فساد و درین و خیانت بلعینی کی اگر فساد و درین کند و یا خیانتی دیگر کند چنان
مال کی را تلف کند یا حق کسی را ضائع سازد و بجرم گریز و جزای آن از وی ساقط نگردد و مقصود آنکه عبدالله بن الزبیر عیسی
و از اطاعت امام برآمده وی اگر از حرم برآید آنجا سزا نشود و اگر در حرمش سبکشم قال ابو عیسی بی روی بخیریه
یعنی بی روی سبکشم و تحت نیز روایت کرده شده است و فی الباب عن ابی هريرة و ابن عباس اخرجه مسلم
و اخرجه مسلم عن جابر قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول لا یحل لاحدکم ان یحمل بکة السلاح قال
ابو عیسی حدیث ابی شریح حدیث حسن صحیح و ابو شریح اخذ عن اسماء خویلد بن
عمر العدوی الکعبی و معنی قوله و لا فارة الخیرة یعنی خیانت تفسیر خرجه میکند که معنی خیانت و خیانت
است یقول من جنی جنایة او احباب دمانه جاءوا الى الحکم فانه یقام علیه الحد سیکت ابو شریح
عدوی این را هر که جنایت کرد جنایتی یا کسی را پس بکله گریزان پس بدرستی که شان این است که تا کم کرده
شود و بی روی باری باب ما جاء فی ثواب الحج و العمره بابست در بیان آنچه آمده است و در ذکر ثواب حج
عمره و ثواب ثقیة بن سعید و ابو سعید الا شیح قال لا یؤخذ الا من عذر عن عمره عن قیس عن عاصم عن عقیق عن عبد الله
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تابعوا بنی الحکم و العمره متابعین و کثیر من ان حج و عمره یعنی بکنید بری را بعد از دیگران

شرح ابی الطیب

قوله لایعید عاصیا و لا فارة الخیرة مراد بالعصیان الخیرة علی الخلیفة و مراد ان یزید هو الخلیفة بالحق و
الحال الذی باطل مراد بانفسارها من قتل هذا غیر صادق علی عبد الله بن الزبیر و اما المراد ان یشهد الباطل الی الخیرة
الحق قوله و لا فارة الخیرة بفتح الخاء المعجمة و اسکان الراء بعد ما موحدة و قد حکى المصنف فی ضم الخاء قال لقا
عیاض الرامه و ما قال ابن العربی فی بعض الروایات بکسر الخاء و زای ساکنه بعد ما مشاة تحتیة فی لا فارة الخیرة یعنی
ای بیستختی و علی الاول هی السرقة و قیل الخیانة و قیل الفساد فی الدین قال الطیبی اصلها سرقة الابل فیطلق علی کل جنایة
و فی صحیح البخاری انها البلیة قال الخلیل هی الفساد فی الدین من الخیار هی الفساد فی الارض و قیل هی العیب
قال ابن اثیر فی النهاية قال لا ترمی فی قدیر و الخیرة فیجوز ان یشهد بکسر الخاء هو الشیء الذی بیستختی منی او من المولود و انما
و یجوز ان یشهد بکسر الخاء و هو الفعل الواحد منها ما قول هذا یحیی المراد بقوله بی روی بخیریه باب ما جاء فی ثواب الحج
و العمره قوله تابعوا بنی الحکم و العمره الطیبی اذا اعمت فحجوا و اذا حججت فاعتمر و لا یحکم ان یشهد فی ثوابه ما ما بآیات

قوت المعتدی

ولا فارة الخیرة باختلاف فی ضبطها و معناها فالمراد بفتح الخاء المعجمة و اسکان الراء بعد ما موحدة و قد
حکى المصنف فی ضم الخاء قال لقا عیاض الرامه و ما قال ابن العربی فی بعض الروایات بکسر الخاء و زای ساکنه بعد ما مشاة تحتیة
ای بیستختی و علی الاول هی السرقة و قیل الخیانة و قیل الفساد فی الدین من الخیار هی الفساد فی الارض و قیل هی العیب

الترجمه
یعنی من هم میدانم که مکرم است لیکن ان الحکم لایعید عاصیا بدرستی که حرم پناه نمی دهد گناهکار که خلاف امر خدا کند و خروج نماید بی روی که افلاک ایدم و پناه نمی دهد گریزنده بخون را یعنی کسی که خون در حرم در آید و کافرا بخیریه بضم خا میگوید سکون او فتح نیز گفته اند و بوجه فساد و درین و خیانت بلعینی کی اگر فساد و درین کند و یا خیانتی دیگر کند چنان مال کی را تلف کند یا حق کسی را ضائع سازد و بجرم گریز و جزای آن از وی ساقط نگردد و مقصود آنکه عبدالله بن الزبیر عیسی و از اطاعت امام برآمده وی اگر از حرم برآید آنجا سزا نشود و اگر در حرمش سبکشم قال ابو عیسی بی روی بخیریه یعنی بی روی سبکشم و تحت نیز روایت کرده شده است و فی الباب عن ابی هريرة و ابن عباس اخرجه مسلم و اخرجه مسلم عن جابر قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول لا یحل لاحدکم ان یحمل بکة السلاح قال ابو عیسی حدیث ابی شریح حدیث حسن صحیح و ابو شریح اخذ عن اسماء خویلد بن عمر العدوی الکعبی و معنی قوله و لا فارة الخیرة یعنی خیانت تفسیر خرجه میکند که معنی خیانت و خیانت است یقول من جنی جنایة او احباب دمانه جاءوا الى الحکم فانه یقام علیه الحد سیکت ابو شریح عدوی این را هر که جنایت کرد جنایتی یا کسی را پس بکله گریزان پس بدرستی که شان این است که تا کم کرده شود و بی روی باری باب ما جاء فی ثواب الحج و العمره بابست در بیان آنچه آمده است و در ذکر ثواب حج عمره و ثواب ثقیة بن سعید و ابو سعید الا شیح قال لا یؤخذ الا من عذر عن عمره عن قیس عن عاصم عن عقیق عن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تابعوا بنی الحکم و العمره متابعین و کثیر من ان حج و عمره یعنی بکنید بری را بعد از دیگران

اسماء الرجال
۲
ابو جابر
الحسن بن صالح
محمد بن عیسیٰ
نقیس بن عیسیٰ
ابن علی
المناذرة

عائشة الاحمدي	شرح سراج احمد
الحمد لله الذي ارسلك قال نعم وفيه تقيدي على بكوعلى سائر الصلابة وفيه تقدير على الله تعالى عنده وقوله فيقوم قيتهم هذه طهارة الظاهر العلانية على طهارة الباطن فيه فضل الوضوء والصلوة والاستغفار فيه تقدير الآية وفيه استيفاء وجوه الطاعة في التوبة لانه قدم فطهر باطنه ثم وضأ ثم صلى ثم استغفر باب متى يوم الصبي بالصلوة سيرة ابن معبد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا الصلوة ابن سبع سنين واضربوه عليها ابن عشر ليس في السن الذي يومر معها بالوضوء والصلوة حد وقد صلى ابن عمر النبي صلى الله عليه وسلم صبيا وصلى معه ابن عباس ايا وعلى قابر ميثود وفي العيد مع مكانه من الصغر وجلته الامانة اذا عقل الصبي سبعة اعوام وقال مالك يوم الصبي الغزاة الماعية ثنتان من قها يعني بد لو انما ذلك سبعة اعوام يؤدوا عند ذلك اذا تركوها قال في التعيين قال ابن جليل يوجب لعشر هذا على طريق الترمذ على الطاعة واعتقاد لغيره	وخرج كردن بازمان سخن جماعت نهايه گفته است رفت مني عنه آنست كه خطاب كرده شود بلكه من اگرني شنيدن زن گوید رفت نبود و كذا فسق و فسق نور زود و مزلو فسق خروج از حد و شرعيت بارتكاب حرام و در قرآن نهي از جلال نيز كرده و مراد بدان جنگ بديل با رقيقان تا و مان و شتام كردن بيك يك است در حديث ذكر آن نكره گويان از اول فسيق و شست غفرله ما تقدم من نيه آمرزیده شود بر ابي اين حج كنده آنچه ميش كشته باشد زكنا مان ي قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حدث حسن بن يحيى ابو حازم كوفي وهو لا يتجعي اسمه سليمان مولى عزة الا شجعية ترجمه ظاهر است باب ما جاء من التغليظ في ترك الحج باستريان آنچه آورده است از غلط شد ترك نمودن حج حاشا محمد بن يحيى القطعي بقاء و سكون ما يمله
شرح ابى الطيب	
قوله ولو يفسق بضم السين الفسوق المعصية وقيل السباب قوله غفرله ما تقدم من نيه وفي صحيحه رجع كما ولدته في البخاري رجع كيوم ولدته ما يخرج يوم على الاعراب بفتحها على البناء هو المختار في مثله لان صدر الحجالة المضاف اليها يعني اى رجع مشابها لنفسه في انه يخرج بلا ذنب كما خرج بالولادة وهو يشمل الصغار والكبار والتبعات لكن قال الطبري انه محمول بالنسبة الى المظالم على من تاب عجز عن فائها وقال الترمذي هو مخصوص بالمعاصي المتعلقة بحقوق الله تعالى خاصة دون العباد ولا تسقط الحقو انفسها فمن كان عليه صلوة او كفارة ونحوها من حقوق الله تعالى لا يسقط عنه لانها حقوق لا ذنوب انما الذنوب تاخيرها ففسد التاخير يسقط بالحج لاهي نفسها فلما اخرها بعدة تجددا ثاخر فالحج المبرور يسقط اثر الخالفة لا الخالفة قاله القسطلان باب ما جاء من التغليظ في ترك الحج قوله محمد بن يحيى القطعي هو محمد بن يحيى بن حزم بضم بفتح المهملة وسكون الزاي القطعي بضم القاف وفتح المهملة البصره صديق	
قوت المعتزى	
الاخر حدثنا محمد بن يحيى القطعي قال ثنا مسلم بن ابراهيم ثنا هلال بن عبد الله عن سبعة بن عمرو بن ابي العلاء ثنا ابو اسحق الهذلي عن الحارث عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك نرادا وراحلة تبلغه الى بيت الله ولم يخرج فالا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا هذا حديث اوردته ابن الجوزي في الموضوعات قال القاضي عز الدين من جماعة لا التفات الى قول ابن الجوزي في الموضوعات قال انه الموضوع وكيف يصنفه بالوضع وقلاخرجه الترمذي في جامعه وقال ان كل حديث في كتابه معمول به الا حديثين قال الحديث مؤلما على من يستحل تركه اولى يعتقد وجوبه قال الحافظ ابن حجر هذا الحديث له طرق مرفوعة ومرسلة وموقوفة واذا انضم بعضها الى بعض علم ان له اصلا ومحملا على من استحل الترك قال قتبان بذلك خطأ من ادعى انه موضوع وقد بسطت الكلام على ذلك في مختصر الموضوعات في التعقيبات قال الحافظ ابو الفضل الطراقي الحديث خرج على التخيير والتخيير بين من ترك ذلك مع القدرة كقوله ليس يؤمن من قيل سكذا وليس منا من فعل كذا او يجهل ان يراى من استحل ترك ذلك مع القدرة عليه	

عارضه الاحوذی

شرح سراج احمد

لیبلغ حد الوجوب فیہل
 علیہ قال الجوی فی اجبہ
 علیہ جوب غلہ قد اطلنا
 ذلک فی مسائل الخ لادن
 وغیرہ باب الرجل یحس
 فی التشرہ قد قال عبد اللہ
 عمر قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اذا احس بعینہ
 وقد جلی اخر صلوتہ قبل
 ان یسلم فقد جازت صلا
 حث ضعیف قال یاجو فی
 وقال ابن القاسم فی العتبیۃ
 اذا احس الامام معتمدا
 بالقوم قبل السلام صحته
 صلاتہم وسلموا وخرجوا
 وھذا فی باب طایفہ اصل
 لھا فی الدین وقد احتجوا
 بحث النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 انہ صلا صلوتہ فی حال
 فاذا فعلت هذا فقد قضیت
 صلاتہ یعنی للتہجد لہ
 یدکر التسلیم انما یعنی بہ
 فقد قضیت صلاتہ
 فاخرج عنہ بتجلیل کما
 دخلتها باحرام وقد بینا
 ذلک فی مسائل الخ لادن
 الواضحة البینۃ الظاہرۃ باب
 اذا کان المطر فالصلوۃ فی
 الوحال جابر قال کنا مع النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر
 فاصابنا مطر فقال النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم من شاء فلیصل
 فی حلالہ یجوز یجلی بن مرۃ
 قال کانوا مع رسول اللہ صلی

بن عبد اللہ بن مسعود
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فی حلالہ یجوز یجلی بن مرۃ
 قال کانوا مع رسول اللہ صلی

وکسر عنہ منہ البصری قال نامسلم بن ابراھیم نادى بن عبد اللہ بن مسعود بن عمر بن الخطاب
 عن فی بن یزید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اذاد وراحلة تبتلع فی بیت اللہ فزمو وان حضرت سیکہ لک شہ
 توشہ وراہل عیال وشر سوار ی لک برسانہ وراہل خانہ خلو وخرج ورجلک منہ وقصد رقتن بہ بیت اللہ فایدہ لا علیہ من موت
 یهودیا وافرانیہ نیست تفاوت بروی کہ میردہ فرزدین یهودیا برین نہاسی درین حدیث تغلیظ و تشدید است بر تارک حج و حج
 ونصاری گفت نیز کہ صاحب کتاب ملت اندر کہ کفران اندہ از شرکان انجوس غیر ایشان کہ از ایمان ملت محروم و مجبور و طبعی
 کہ اصل ترکیب این است کہ نیست باک بروی اینکہ میردوسن یا یهودیا یا نصرانی و حالت ایمان کہ تارک حج برانست محذوف است
 و نیز کہ گفتہ نیست تفاوت میان موت تارک حج بر صفت ایمان یا بر صفت یهودیت یا نصرانیت برین تقدیر نیز صفت ایمان
 محذوف است و علی معنی بن مقرر نموده است چہ کہ علی صلا تفاوت گردانیدہ است و ذلک ان اللہ یقول فی کتابہ ان عبد
 بجمت آنست کہ خدای تعالی میگردد کتاب خود و اللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیس سبیلا و حق است
 خدای از ہر مردم قصد خانہ کعبہ ہر کہ می تواند راہ رفتن بسوی می در آخر آیت گفتہ و من کفر فان اللہ غنی عن العالمین قال
 ابو عیسی هذا حدیث غریب لا تعرفہ الا من هذا الوجه و فی اسنادہ مقال و ہلال بن عبد اللہ جہول
 و الحاکم یضعف فی الحدیث و ابن ہرود و راوی این حدیث کی جہول است و دیگر ضعیف باب تارک
 فی ایجاب الحج بالزاد و الراحلة بابست بر بیان آنچه کہ در بیان واجب گردانیدن حج تکرار شد و تکرار شد و تکرار شد

شرح ابی الطیب

قولہ فی حدیث البیت اللہ بتشدید اللام و تخفیفہا من التبلیغ و الابلاغ و اما واحد لضمیر الدن فی تبلیغ لہ
 شیء ان لہا فی معنی الاستطاعۃ المعتمدہ ہو المجموع و یجوز ان یکون الضمیر للراحلة فتکون الجملة وصفہا و وصفہ
 منویۃ بقرینۃ المقام و ترک ذکر تفتت العود للظہور لہم لزوم الرجوع لکن الصحیح الاول فکانہ قال فی بیت اللہ
 قولہ فلا علیہ ای تفاوت علیہ الامن علیہ ان یتوا من ان یوت بخ و المعنی فکانہ علی حدیث الکمال و وفاتہ علی یهودیہ و نصرانیہ
 سواء فیما فعل من کفران نعم اللہ ترک ما ہر لہا انما ک فی معصیت ہو من باب المبالغۃ التشدید علی التغلیظ و قد لہ
 الیہ اصنف التبرجۃ نظیرۃ قولہ من کفران اللہ غنی عن العلیین فانہ وضع فیہ من کفر موضع منہ تعظیما للحج و تعظیما
 علی تارکہ قال الطیبی موافقۃ الحدیث للآیۃ قال علی نہ لیس من البیوضات بالظن ان التارک لوجب الکفر نعم انہ فی سند مقالہ
 انہ قال التوریشی قد روی فیضا بعبادۃ عن ابی امامۃ و کثرت اذ روی عن یوسف بن زکریا عن ضعیف غلب علی الظنون کونہ حق و قال
 العراقی مرادہ ابن عبد من حدیث ابن ہریرۃ و قال السیوطی هذا الحدیث اوخرہ ابن الجوزی فی الموضوعات قال القاضی عبد اللہ بن
 جماعة لا التفات الی ما قال ابن الجوزی انہ موضوع و کیف یصفی بالوضع و قد اخرجہ الترمذی فی
 جامعہ قال ان کل حدیث فی کتابہ معمول بہ الاحادیثین قال الحدیث معقول اما علی من یستحل ترکہ و لا
 یعتقد وجوبہ و قال الحافظ بن حجر هذا الحدیث لہ طرق فروعة و مرسلۃ و موقوفۃ و اذا انضم بعضہا
 الی بعض علوان لہ اصلا و محمله علی من استحل التارک قال و تبین بذلک خطأ من
 ادعی انہ موضوع بالیضا ما جاء فی ایجاب الحج بالزاد و الراحلة

شرح مسلح احمد

حد ثنا ابو سفيان بن عيسى نا و كيع نا ابراهيم بن زيد عن محمد بن عباد بن جعفر عن ابن عمر قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال آت مدودي بسويكي فحضرت پس گفت يا رسول الله ما يوجب الحج چه چیز است که واجب ميگردد حج را بعد از بلوغ بمرتبه تكليف قال الزاد والراحلة فرمود آنحضرت واجب ميگردد چه را مالک تو باشد آن قدر که در رفتن و آمدن او را و عيال او را كافي باشد و راحله که بران سواره رود و آيد و امام مالک گويد اگر قوت پاداشته باشد راحله شرط نيست قال ابو عيسى هذا حديث حسن العمل عليه اهل العلم ان الرجل اذا ذار راحلة وجعلها الحج وعمل هم برين است اهل علم که مروی چون مالک گردد و زاد و راحله را واجب گردد بروی دای حج کردن گذاردن حج و ابراهيم بن زيد و هو السخري المكي قد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه و ابراهيم بن زيد که شيخ و كيع ست غوزی مکی ست تحقيق سخن کرده است بروی از جهت خلل حفظ وی غوزی بضم غاء و سكون و و زاي باب اما جاء في كوفرض الحج بايست ببيان انچه است که چند فرض کرده اند حج حد ثنا ابو سعيد الاشجعي نا منصور بن و زيدان كوفي عن علي بن عبد الله ابي عن ابيه عبد الله عن ابي بصير عن ابي طالب قال لما نزلت لله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا اختلف علم فترضى هرگاه نزل فرمود اين آيت تسخري آيت اين است و هست بزي خيال لازم بر شما مردم قصد خانه مکه كويي که طاقت دار و راه رفتن را بسويي مي پس آنحضرت خطبه خواند و فرمود که حق تعالي بر شما فرض گردانيد و است حج بيت الله قالوا يا رسول الله في كل عام گفتند صحابه ي شيخ بيار در هر سال حج لازم است مدور روايت ابی هريره که مسلم اخراج کرده است فقال رسول الله في كل عام گفتند که آن مرد اقرب بن جالس و در جاريه بن عباس اخراج کرده احمد و دارمي و نسائي لفظه تمام الا قري بن جالس واقع ست فسكت پس خاموش شد آنحضرت فقالوا يا رسول الله في كل عام قال لا فرمود آنحضرت در هر سال فرض نيست و لو قلت نعم لوجبت و اين مقوله آنحضرت است فرمود آنحضرت و اگر ميگفتم در جواب استفسار صحابه نعم را هر آئينه واجب ميگشت حج در هر سال فانزل الله تعالى پس فرو فرستاد حق تعالي

شرح أبي الطيب

قوله **لو وجب الحج** أي في استطاعة يوجب الحج كأنه أراد تحقيق معنى قوله تعالى من استطاع إليه سبيلاً
وأمعنا أي شرط يوجب الحج وشرطه أي كما كونه عن أنس في قوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع إليه
سبيلاً قيل لا يرسل الله ما السبيل قال الزاد والواحدة وقال صحيح على شرط الشيخين **باب** ما جاء في كف فرض
الحج الفرض مصدر بمعنى المفعول في إضافة من إضافة الصفة إلى الموصوف والتقدير يركو الحج المفروض فاما أعيا
فرض فعلا مبنيًا للمفعول به تقدير كومات فرض الحج فغير صحيح إذ ليس الكلام في أن الحج فرض مرة أو مرات
أنه نزل في فراض مرة أو مرات بل الكلام في أن على الإنسان الحج مرة واحدة أو مرات كما حصل أن العدة للحج المفروض
لا لا فراضه **قوله** لو قلت نعم لوجبت إنما سكنت صلى الله عليه وسلم مرة ثم قال لو قلت نعم أه اشارة
إلى كراهة السؤال في النصوص المطلقة والتفتيش عن قيودها بل ينبغي العمل بالاطلاق هنا حتى يبين
الشارع أنه مقيد لا زمبعوث لبيان الشرع ولو وجب كل سنة لبيان لا محالة ولا اقتصر على الأمر
مطلقاً سواء سئل عنه أو لم يسئل وقد أنزل الله مطابقاً هذه الكراهة كما ذكره في هذا بظاهرة يقتضي أن

عارضه الاحزونی

الله عليه وسلم في مسيرته
 الرضيق وحضر الصلاة
 فطر السماء من فوقه البلدة
 من أسفل منهم فاذن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وهو على
 الرحلة واقام او اقيم فنقل
 على الرحلة فصلى بهم يومى
 ايماء يجعل السجود خفص
 من الركوع غريب فرأى قال
 الامام ابو بكر محمد بن العربي
 رضوا الله عنه اما حديث
 جابر بن عبد الله بن عبد الله
 عن ابن عباس بن عبد الله بن
 جابر بن عبد الله بن عبد الله
 والجماعة يجوز التخلف عنهما
 لاجل المطر والجمعة فخر
 والجمعة سنة وقد اشركوا
 في هذا القدر اما حديث
 يعلى فضعيف السنن صحيح
 المعنى وفيه اذان النبي صلى
 الله عليه وسلم ولو صح عنه
 ولكن الصلاة على المائدة
 في الامين بالاياء الفريضة
 صحيحة اذا خاف من محرم
 الوقت لم يقدر على النزول
 لضيق الموضع او له غلبه
 الطين الماء وقد اجيب
 حديث يعلى بن مرة هذا فان
 وقع في كتابي عن عمر بن
 عثمان عن ابيه عن جده
 غير مستوفى ووقع في كتاب
 غير يعلى بن مرة فنظرت
 فيه فوجدت عند ما قرأته
 على المبارك بن عبد الجبار
 حدثنا القاضي ابو الطيب

عائشة الاحوذى

سنتها التخييف الى المائدة
الى صلاة الصبح فان استقام
التفليس حسب ما تقدم
في الحديث ولكن في هذا
قالت عائشة كنت اقول
قرأ في ايام القرآن انما اقرأ
بعض اهل قرأتها ام لا ما كان
تعلم من رسول الله صلى الله
عليه وسلم في القراءة وقد
ثبت ان كان يقرأ فيه يوسو
الاخلاص خرمه كما
تقدم وثبت في صحيحه عن
ابن عباس انه قرأ في الرقة
الاول بقوله قولوا امنا
بالله وفي الثانية بقوله
قل يا اهل الكتاب تعالوا
وبالحق الاول اخذ
لا يرى في قراءة سورة
افضل من قراءة اية كان
التحذ من النبي صلى الله
عليه وسلم في قوله
وقعت بسورة ولو وقع
بآية واما الكلام بعد
الفجر فهو حديث صحيح
في السكوت لك الوقت
فضل ما نورا نما ذلك بعد
صلاة الصبح الى طلوع
الشمس ما قوله لا صلاة
بعد الفجر الا ركعتي الفجر
وان لم يصح مستندا
صحيح المعنى لا كما قلنا
وقت يادرنه الى صلاة
الصبح فلا يشرع قبلها
صلاة سواها وكذلك
يقول الله الا خلفت

قوله انما اقرأ
بعض اهل قرأتها
ام لا ما كان
تعلم من رسول
الله صلى الله
عليه وسلم في
القراءة وقد
ثبت ان كان
يقرأ فيه يوسو
الاخلاص خرمه
كما تقدم وثبت
في صحيحه عن
ابن عباس انه
قرأ في الرقة
الاول بقوله
قولوا امنا بالله
وفي الثانية
بقوله قل يا
اهل الكتاب
تعالوا وبالحق
الاول اخذ لا
يرى في قراءة
سورة افضل
من قراءة اية
كان التحذ من
النبي صلى الله
عليه وسلم في
قوله وقعت
بسورة ولو وقع
بآية واما
الكلام بعد
الفجر فهو
حديث صحيح
في السكوت
لك الوقت
فضل ما نورا
نما ذلك بعد
صلاة الصبح
الى طلوع
الشمس ما
قوله لا صلاة
بعد الفجر
الا ركعتي
الفجر وان
لم يصح
مستندا
صحيح المعنى
لا كما قلنا
وقت يادرنه
الى صلاة
الصبح فلا
يشرع قبلها
صلاة سواها
وكذلك يقول
الله الا خلفت

شرح سراج احمد

ابن بكروا بن عمر في خبر الترمذي قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن في اختصاره قوم من اهل العلم
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم التمتع بالجمعة واختيار كونه من اهل علم از صحابة وغيره التمتع
بالجمعة والتمتع ان يدخل الرجل الجمعة في شهر الحج والتمتع في تفسيره ان يسكنه انكرا قبل شواذ في ربه واما ما في
شواذ في ربه وعشره في حجة ترميم حتى يحجره ترميم بودر که تا آنکه حج بگذارد یعنی عمره گذارد و پیشیند چون ایام حج بیايد
حج بگذارد و فهو متمتع و علیهم ما استیسر من التمتع پس آن کس متمتع است لازم شود بر وی دم که میسر شود او را از هر دی نهن
لحدید فصیام ثلثة ایام فی الحج پس هر که نیاید بر وی پس سه روزه نگذارد و ایام حج پیش از روز ترمیم و وسیعنه اذ اصبح
الی اهل و رخت و روزه نگذارد چون باز گردد بسوی اهل خود یعنی چون فارغ شود از ادای مناسک اگر در مکة مقیم شود و مستحب
للمتمتع اذ اصلم ثلثة ایام فی الحج ان یصوم فی العشر یكون اخرها يوم عرفة و مستحب کرده شده است برای متمتع که چون
روزه نگذارد سه روزه در ایام حج اینک روزه نگذارد و عشره ذی حجه و شب آخر آن سه روزه و روز عرفه یعنی پیش از روز عرفه
سه روزه نگذارد و ان لم یصم فی العشر صام ایام التشریق فی قول بعض اهل العلم پس اگر روز نذر و در ایام عشره ذی حجه
روزه بگذارد در ایام تشریق در قول بعضی علماء من اصحابنا بنی صلی الله علیه وسلم منهم ابن عمر عائشة و به یقول مالک
الشافعی و احمد و اسحق و قال بعضهم لا یصوم ایام التشریق و هو قول اهل الکوفة و ان قول امام مالک و حنیفه است
که روزه در ایام تشریق نگذارد و قال ابو عیسی فی اهل الحديث یختلفون التمتع بالجمعة فی الحج و هو قول الشافعی و احمد
و اسحق باب ما جاء فی التلبیة باست در بیان آنچه آمده است در گفتن تلبیه آنحضرت جد ثنا احمد بن حنبل
نا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال كانت تلبية النبي صلى الله عليه وسلم بوزن الفاء تلبية آنحضرت بن
وتلبیه گفتن است لبیک لبیک اللهم لبیک لا شریک لك لبیک ای اسم بر می خیزد طاعت تو ای بار خدایت تبارک
متراد استحقاق خدمت طاعت ان الحمد کبر حمزه و فتح نیزه است و النعمة لك و بدرتیکه پاس کنی و منت مفرات
و مالک و حمیم بن حمز بن اوشی شریک لك میست شریک مزاحمتی تلبیه نالیت عن نافع عن ابن عمر انه اهل فانطلق یسئل
بقول لبیک اللهم لبیک لا شریک لك لبیک ان الحمد النعمة لك و الملك لا شریک لك ترجمه اش بالا گذشت

شرح ابي الطيب

والله تعالى علم باب ما جاء في التلبية قوله ان تلبية النبي صلى الله عليه وسلم آخر قد وقع في المرفوع تكرير لفظة
لبیک ثلث مرات و كان فی الموقوف لان فی المرفوع الفصل بین الاول والثانية بقوله اللهم و قد نقل تعاقب الكلام
على ان التكرير للفظ لا يراعى على ثلث مرات نقل القسطلاني وقال الملائكة التلبية متشابة للتكثير والمبالغة ومعناه انما
بعد جاب و لا و ما طاعتك بعد اذوم فتی التوكید لا ثنية حقيقة بمنزلة قوله تعالى بل يذاه مبسوطان اني
على تاويل الید النعمه و انعم الله تعالى لا تحصى قال يونس بن حبيب الجعفي لبیک اسم مفرد لا مثني قال و
الفقه انما انقلب يا انا صالها بالضمير كلدي وعلى مذهب سيبويه مثني يدل على قلبه يا انا مع
المظهر و ان ثلث الناس على ما قاله سيبويه قوله انه اهل ای اراد ان يقول فانطلق يقول ای شریک
یهل ای ذهب حال كونه یهل وقوله یقول لبیک ببيان لبیل

صلاة الصبح الى طلوع
الشمس ما قوله لا صلاة
بعد الفجر الا ركعتي الفجر
وان لم يصح مستندا
صحيح المعنى لا كما قلنا
وقت يادرنه الى صلاة
الصبح فلا يشرع قبلها
صلاة سواها وكذلك
يقول الله الا خلفت

قوله انما اقرأ
بعض اهل قرأتها
ام لا ما كان
تعلم من رسول
الله صلى الله
عليه وسلم في
القراءة وقد
ثبت ان كان
يقرأ فيه يوسو
الاخلاص خرمه
كما تقدم وثبت
في صحيحه عن
ابن عباس انه
قرأ في الرقة
الاول بقوله
قولوا امنا بالله
وفي الثانية
بقوله قل يا
اهل الكتاب
تعالوا وبالحق
الاول اخذ لا
يرى في قراءة
سورة افضل
من قراءة اية
كان التحذ من
النبي صلى الله
عليه وسلم في
قوله وقعت
بسورة ولو وقع
بآية واما
الكلام بعد
الفجر فهو
حديث صحيح
في السكوت
لك الوقت
فضل ما نورا
نما ذلك بعد
صلاة الصبح
الى طلوع
الشمس ما
قوله لا صلاة
بعد الفجر
الا ركعتي
الفجر وان
لم يصح
مستندا
صحيح المعنى
لا كما قلنا
وقت يادرنه
الى صلاة
الصبح فلا
يشرع قبلها
صلاة سواها
وكذلك يقول
الله الا خلفت

شرح سراج احمد

قال كان عبد الله بن عمر يقول هذه تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت نافع و بود عبد الله بن عمر كه گفت اين تلبيه آنحضرت صلى الله عليه وسلم وكان يزيد من عنده في التلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم و بود عبد الله بن عمر كه زياده مي كرد ديگر الفاظ را از نزد خود و را و پس تلبيه آنحضرت اين الفاظ را لبك لبك وسجدتك يعني اسعد اسعد يا امر او آنست كه اسعدت على طاعتك مساعده و هر دو منسوب بر مصدريه اند و التخيرو في يدك لبك والرخاء اليك و رخيته بسوي تست بفتح و مد و بضم و قصر هر دو آمده چنانكه در مغرب است و گويند كه و بوزن نهار يا نعمي يا شكوي است نودي گفته معنای می ايضا طلب سوال است بسوي سبيكه درست می خیر است و العمل اليك لبك عطف بر رغبه آخره اند و زود است كه دلالت ميكنند بر وى مذکور معنی وى آنست العمل ثنيه اليك انت المقصود العمل و اين لفظ لبك در نسخ ترمذي چنانكه ميگرد شرح حصين بن حبه سيد كذا وقع في اصل مساعده و نسخ الحافه و ليس نسخ مسلم و في الترمذي اين با خبر دوم صاحب الشكوه و لا صاحب السلاح مع انه نقل الحديث عن مسلم و الاربعه فانه وقع سهوا من قلم نسخ الحافه و لم انتهي هذا حديث صحيح قال ابو عيسى في الباب عن ابن مسعود و جابر و عائشه و ابن عباس في هريجه قال ابو عيسى حديث ابن عمر عن عثمان بن عفان عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم و غيره و هو قول سفيان الثوري في الشافعي اسحق و قال الشافعي فان زاد زائد في التلبية شيئا من تعظيم الله فلا باس ان شاء الله و كانت امام شافعي پس اگر زياده كرد زياده كنند چه چیزی را از ديگر الفاظ را تعظيم حق تعالى پس اني نيست اگر خواست است حق تعالى واجب ان يقتصر في التلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم و دوست ترست بسوي من اينكه قصر كرد و شمره تلبيه آنحضرت زياده كنند و ان تلبيه ديگر الفاظ را قال الشافعي انما قلنا لا باس بزيادة تعظيم الله فيها گفت شافعي بجز اين نيست كه گفته ما كه لا باس است بزيادتي تعظيم حق تعالى و تلبيه دليل بر وى اين است لما جاء عن ابن عمر و هو حفظ التلبية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما است از عبد الله بن عمر و را ليكه و يا داشته بود تلبيه را از آنحضرت خبر داد بن عمر في تلبيته من قبله پس زياده کرده ابن عمر تلبيه آنحضرت اين الفاظ تعظيم را از نزد خود و لبك و الرخاء اليك العمل و ذكر مسلم الزيادة عن عمر ايضا و اما حديث ابن مسعود و رواه اسحق بن راويه و ابو يعلى في حديث طويل و زاد ابن مسعود في تلبيه لبك عدد التراتل

شرح ابى الطيب

قول في التلبية اى في عقبه و بعد الفراع منه و يجوز في الفتحان و كسرهما و وسكون المشايه و اما ان اسحق بكسر الحزة من ان فتحها و جمان مشهور ان لاهل الحجاز و اهل اللغة قال الجمهور انكسر د قال الخطابي الفتح في العامة قال ثعلب ختار الكسر ايجود في المعنى من الفتح لان من كسر جعل معناه ان اسجد النعمه لك على كل حال من فتح قاله معناه لبك لهذا السبب قد استوفينا الكلام في حاشية الزيلعي على الكثر قول الله الرخاء اليك العمل قال المازري يروي بفتح الراء و الممد و بضم الراء مع القصر نظيره العلياء و العلية و النعمه و النعمي قال القاضي و حكى ابو علي فيه ايضا الفتح مع القصر مثل سكرى معناه الطلب المسأله الى من بيده الخير و هو التصديق بالعمل المستحق للعبادة و قوله والعمل مبني على اخذ وقت الخيراى العمل منتهى اليك او العمل لك اى لرضاك او العمل بك اى بتوفيقك او بامرك او امر العمل ارجع اليك في الرد والقبول

حاشية الاحمدي

وانت لم تصلح ما فصلهما و جمع بين خصل التلبية و بينهما وان كان صلاهما في بيته فقال ملاك و ابن وهب عنه يركعها و في ابن نافع لا يصحدها و هذا لفظا قال انما يقال العمل المحكي المسجون فكيف ام يجلس دون تحية فقبل لا يجتو الحديث المأثور لا صلوة بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر و هو المتقدم وليس يصح و قبل المحكي و هو الصحيح و به اقول مسألة ولا يضطرب بعد ركعتي الفجر بانتظام الصلوة الا ان يكون قام الليل فيضبط استحبابا للصلاة الصبح فلا باس به فقد كان يضبط رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان لا يضبط و حدث ابى هريرة المتقدم في الامراب صا ح معلول لو سمع ابو صامح عن ابى هريرة و بان الاعين و ابى صامح كلام و اما حديث قيس فخرج مخرج ملك عن شريك بن عبد الله بن ابن عمر عن ابى سلمة بن عبد الله ان قواما سمعوا الاقامة فقالوا يصلون فقال النبي عليه السلام اصلان فان دعا فذا قبل صلوة الصبح و حدث تيس الذي كره

و

و

شرح سرای احمد

و پوشید بر انهار او بر شش نعمت موجود و نون و سکون را تفسیر آن کرده اند و او را بقتلش و بطرد یعنی کلام و از او این تفسیر
است و میفرمفت آن آن جبهه مشهور است که از بلاد شام می آید تمام بدن و سر و گردن را میپوشد و در وقت باران آنرا
می پوشد و الا لیس و پوشش بسیار از او است و الا ان یکون احد لیست لافلان
مگر وقتیکه باشد یکی که باشد از او را کفشها فلینس الخفین پس گوید پوشد موز را اما اسفل من الکعبین آن موز را
که زیر پا باشد باشد که از حد موزگی می آید و الا تلبسوا شیئا من الثياب منه الزعفران و پوشید از جامه
چیز را که سوده است آنرا زعفران و الا الورس و نه جامه که سوده است آنرا ورس بفتح و او سکون را گیاه
زرد است که رنگ کرده میشود بدان و آنرا اسپرک گویند و الا تنقب المرأة الحرام و نقاب بر روی نیکنند زنی که زنی
است و در بعضی نسخ تنقب تایین و تشدید قاف و نقاب کبر نون روی بند و الا تلبسوا الثياب من الزعفران و پوشید از
بر دست قفاز و بضم قاف و تشدید قاف و آخر آن است پوشش است که زنان عرب در دستها پوشند که
انگشتان و کف و ماسا و پهنه را پوشد و در میان پهنه پر کرده شده است و بعضی گفته اند نوعی از زیور است که زنان عرب در
میپوشند قال ابو عیسی هذا حدیث حسن و العمل علیه عند اهل العلم باب ما جاء فی لبس
السراويل الخفین ثم اذا الوحید الا زار النعلین باب است در میان آنچه آمده است در حق پوشیدن بتان و
موز را بر می خیزم و قتیله نیاید نه بند و کفشها را حدیثنا احمد بن عبیدة الضبی البصری ناوید بن زید بن زید بن ابی
ذاعمر بن دینار عن جابر بن ترید عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الحرم اذا الوحید الا زار فلینس السراويل الخفین ثم اذا الوحید الا زار النعلین باب است در میان آنچه آمده است در حق پوشیدن بتان و
نیاید نه بند را پس پوشد بتانی را و این حدیث تمسک دیگر فلما است و نزد امام ما ابی حنیفه پاره کست و او را زار
نیاید و اذا الوحید النعلین فلینس الخفین و وقتیکه نیاید مجرم نعلین را پس پوشد موز را و قطع
کنند از زیر پا شده چنانکه در حدیث ابن عمر صحیح بد است که الآن ذکر یافته است و اگر زنی قطع کردن سر او را

شرح ابی الطیب

قول فلینس الخفین ما اسفل من الکعبین قوله ما اسفل بدل من الخفین المراد بالکعبین کعبا الا
الذان فی وسط القدم لا کعبا الوضوء قوله منه الزعفران و الا الورس بفتح و او سکون الاء بعد ها
سین مءلة بتا صفة طیب الایم فیضیع به بین الصدقة و الحرة اشهر طیب فی بلاد الیمین فان قلت
السؤال وقع عما يجوز و اجاب بما لا يجوز فما الحکمة فیہ اجیب بان الجواب بما لا يجوز لیس اختصار
ما يجوز فذکره اولی اذ هو قلیل یرفع منه فایباح فیحصل المطابقة بین الجواب السؤال بالمعروف و قيل کان
الایق السؤال عن الذی یباح اذا لا یباح الاصل لذلک جازین ذلک بتبیه باللسان علی الایق و یسمی
ذلک سلوب الحکم قول لا تنقب المرأة الحرام ای الحرة و النقاب عرفه فلینس الا لیس منه الا العینان و بعض
قوله القفازین ثنیة قفاز بضم و التشدید شیء تلبس فساء العرب فی یدیهن یغطی الاصابیح و الکف و
الساعد من الید بآب ما جاء فی لبس السراويل الخفین ثم اذا الوحید الا زار النعلین

عارضه الاحادیث

بدرستی خاصه فی المغرب
فان النبی علی السلام کان
یصلی بها فی بیتها کراهه
و کذلک رکعتی الفجر مسأله
وقد اختلف الناس فی
التقل يوم الجمعة بعد
انقضاء نوافلها فانه یقال
على الا قدم و رای ان ذلک
افضل اما تکیه علی الکما
فاقتلاد بالنبی علی السلام
واما تکیه علی الجحاة
فلتتفضل الجمعة من
وقال الشافعی ما اکثر من
التطوع بعد الجمعة فهو
افضل لا یوم مستحب
وقد خرج مسلم ان النبی
علیه السلام قال من کان
منکم مصلیا بعد الجمعة
فلیصل ربعا و قال ابو حنیفه
واحد بن حنبل یصل علی
اوستا یخرج بذلک من
تخاکة الظهر ای فی کعبه
وقد قال تعالی فی کتابه فلما
تضعیت الصلوة فانتشر
فی الامم و بتبعوا ففضل
انه فقد کان الصلوة
لا یفعلون ذلک الا قتلا
بهو افضل قد روی ان
فی زمان عمر و عثمان کانوا
یصلون الی بیوتهم بعد
المغرب فیصلون و یسجد
رکعتین حتی یخالی المسجد
واما حدیث الست رکعات
بعد المغرب فانها تعدل

بدرستی خاصه فی المغرب
فان النبی علی السلام کان
یصلی بها فی بیتها کراهه
و کذلک رکعتی الفجر مسأله
وقد اختلف الناس فی
التقل يوم الجمعة بعد
انقضاء نوافلها فانه یقال
على الا قدم و رای ان ذلک
افضل اما تکیه علی الکما
فاقتلاد بالنبی علی السلام
واما تکیه علی الجحاة
فلتتفضل الجمعة من
وقال الشافعی ما اکثر من
التطوع بعد الجمعة فهو
افضل لا یوم مستحب
وقد خرج مسلم ان النبی
علیه السلام قال من کان
منکم مصلیا بعد الجمعة
فلیصل ربعا و قال ابو حنیفه
واحد بن حنبل یصل علی
اوستا یخرج بذلک من
تخاکة الظهر ای فی کعبه
وقد قال تعالی فی کتابه فلما
تضعیت الصلوة فانتشر
فی الامم و بتبعوا ففضل
انه فقد کان الصلوة
لا یفعلون ذلک الا قتلا
بهو افضل قد روی ان
فی زمان عمر و عثمان کانوا
یصلون الی بیوتهم بعد
المغرب فیصلون و یسجد
رکعتین حتی یخالی المسجد
واما حدیث الست رکعات
بعد المغرب فانها تعدل

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

رو زانه تا برینه کعبه را و دعا کند و الا آن منول گشته است که در وقت سحر دست اند می در آید و فعل آنحضرت و صحابه در آن
 در روز بود و قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی کراهیه رفع الید عند رؤية البیت بآب
 در بیان آنچه آمده است در کراهیت برداشتن دست نزدیک دیدن کعبه حدیثنا یوسف بن عیسیٰ نا و کعب فاشعبه عن
 ابی قزعة الباهلی عن المهاجر المکی قال سئل جابر بن عبد الله ایوفع الرجل یدیه اذا رای البیت گفت مهاجر مکی
 کرده شد جابر که آیا برادر آدمی دو دست خود را بر ای وایا اشارت بریت کند فقال حجنا مع رسول الله صلی الله علیه و سلم
 افکننا انفعول پس گفت جابر حج گذاریم با هم را آنحضرت یا پس بگویم ما که میگردیم یعنی بنویسیم ما دستها را بر او در روایت ابی داود
 لفظا ما کننا نفعله آمده است و همین است در سبیه و ثلثه و امام احمد گفته که دستها برادر دو و عاکنه قال ابو عیسیٰ رفع الید
 عند رؤية البیت اما منعه من ثلث شعبه عن ابی قزعة برداشتن دست نزدیک دیدن بیت سبب این نیست که
 شافعییم یا آن را از روایت ابی قزعه و اسم ابی قزعه سدید بن حماد تقدیم المسئلة تصغیر حجر یا **باب** ما جاء کیف
 الطواف **باب** است بیان آنچه آمده است که چه کیفیت است طواف کعبه حدیثنا حماد بن عیسیٰ بن آدم نا سمر
 عن جعفر بن محمد عن عیسیٰ عن جابر قال لما قدم النبی صلی الله علیه و سلم مکه دخل المسجد لکثرت البرکة فراه قدوم فرمود آنحضرت که در روز
 پیش از رفتن منزل فاستلم الحجر اشد حجر اسود یعنی ابتدا طواف از حجر اسود کرد و در آن وقت مضی علی میینه پشتر گذشت آنحضرت بر دست
 از طری طواف فرمود ثلثا و مشی اربع ایل بر کرد و در طواف شمی کرد و چهار طواف باقی یعنی در طواف اول قنایم بنانیدن و در طواف
 اقویا و تکبیرین بود و در چهار باقی بیات فثا خود و ثانی المقام پشتر که آنحضرت سجای نشان یا حی حضرت خلیل الرحمن علیه السلام

تنزل باللیل و النهار قلنا
 و لکنها باللیل فی يوم حرثه
 و فی ساعت الجمعة یکون
 نزولها اکثر و غطاؤها
 اوسع قال النفاض ابو یکر
 رضی الله عنہ و قد سئله
 الله علی ذلک بقوله و
 المستغفرین یا لا اله الا
باب قراة اللیل حدیث
 ابی قتادة فی ابی یکر و عمر
 قوله صلی الله علیه و سلم
 لا یؤتی بک و رفع قلبه لا و لعمری
 احضض قلبی لا الا سناد
 قال ابو عیسیٰ الصحیح من
 الحدیث و قد سئله علی بن عبد الله
 بن رباح عن النبی علیه
 السلام فیکون من سلاو
 الممسک عند الحاجة فی
 احکام الدین من التحلیل
 و التحریم فی الفضائل و ثواب
 العبادات و قد بینا ذلک
 فی اصول الفقه غریبه
 الوسان و ما لیس فی الطه
 الناس و ما لیس فی بعد
 قال الله سبحانه لا تأخذ
 سنة و لا قوم و قال العرجی
 و سنان اقصد الناس
 فربما یفتی فی عینه سنة
 و لیس من تأخر الفقه بآراء
 الناس فی ای المقامین
 افضل من التاجی سیر
 مع المولی ام الجهم لما فی
 ذلک من تضاعف الاجر
 فی تذکره الغافل و طهر

شرح ابی الطیب

الا یأت بدی طوی حتی یصیر و یتسل ثوبه کل مکه فانه یدیک عن النبی صلی الله علیه و سلم ان فعله التخی و دعا
 صلی الله علیه و سلم لیل فی غمرة الجحزة كما رواه اصحاب السنن الثلاثة و لا یعلم دخولها لیل فی غیوها قال القسطل
 قال بعض العلماء الحکم فی دخوله من مکه اعلالها و خروجه من اسفلها ان الدخول فیها حسنة فینا سبها
 الاعلان و الظهور و الخروج فی صورة سیئة فینا سبه الاضواء **باب** ما جاء فی کراهیه رفع الید عند
 البیت **قول** افکننا انفعول ههنا استغفام نکاری ای فلم نکن نفعله قال المظهر ذهب طالع الشافعی ابو حنیفة
 الی هذا و قال احمد سفین النوری یرفع الیدین من رای البیت یدخولکن فی کتب الشافعية استحب الید
 عند رؤية البیت للامام **باب** ما جاء کیف الطواف **قول** فاستلم الحجر هو افتعال من السلام معنی
 التحية او السلمة بکسر اللام معنی الحجر و معناه علی هذا المسح و تناول نظیره التحل من التحل معنی الحجر
 المخصوص معنی التحل اصحاب الحجر و تعلقه بالحجر ید هذا هو حقيقة اللفظ و تفسیر من فسر
 استلم الحجر بقوله لمسه تفسیرا بالحاصل قال ابن الحارث و کیفیه ان یضع یدیه علی الحجر یقبله لما فی الصحیحین ان
 رضی الله عنه جاء الی الحجر فقبله و رفعه الی النبی صلی الله علیه و سلم انتهى **قول** لم مضی علی میینه ای ضل و الطواف
 عن میینه و شارحیه عن میینه ای بین نفسه **قول** فرمل ثلثا من باب نصر و الرمل فتحتین اسرار المشی
 مع تقارب الخطا و ههنا الکفین **قول** و مشی اربع ایل یا لسکون الحیة علی عاده المالمونة

شرح سراج احمد

بيت الله مكة وادرا فقال له ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يستلم الا الحجر الاسود والركن اليماني لم يكن
 يمسك به بل يمسح به برأسه وسنبلال الخضر من يده لم يمسكه يده بل يمسكه يده وركن يداور ركن كنه بيت الله را
 ميگرداند فقال مصوية ليس بشي من البيت يجوز ان يمسك به يده وسنبلال الخضر من يده لم يمسكه يده بل يمسكه يده وركن يداور ركن كنه بيت الله را
 تمام بيت را استلام و تقبل بايد كرد و في الباب عن حماد بن عمار عن ابي عيسى حديث ابن عباس حديث صحيح
 و العمل على هذا عند اهل العلم ان لا يستلم الا الحجر الاسود والركن اليماني بل انك بيت الله را چهار ركن اند و ركن ياني
 كه حجر اسود است مكن ياني كه حاذي اوست ركن ياني نام چن ركن است يكي ركن ياني خايز بطريق تظليل بيت الله دو
 ركن يكي ركن ياني ركن عراقى دوم ركن شامي و هر دو را شاميان ميگويند و دو ركن ياني افضل است باعتبار بقاي ايشان بر اصل بنا
 تظليل عليه السلام از اين جهت تخصيص كرده شده و اند با استلام و ركن اسود افضل است بوجوه حجر اسود و ركن يداور و تقبل
 ميشود و ركن ياني را اكتفا بلس كنند يا كس ما جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف مضطجعا باسبغ بياض ارجه
 آمده است بدرستيكه آنحضرت طواف كرد و ركن يكي مضطجع بود و اضطجاع برادر زير مثل راست بر آورده بر كفت

چپي انداختن است حديثنا محمود بن غيلان نا قيصه عن سفين عن ابن جبره عن عبد الحميد عن ابن
 يعلى عن ابيه يعلى بن ابيه بفتح تحتانية و سكون عين و همزة مسلية الفتح بود و انشد حنين رطائف و تنويع را و عامل گروانيد و را
 عمر بن الخطاب بر حنين ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت مضطجعا و عليه برد بدرستيكه آنحضرت طواف بيت الله
 كرد و ركن يكي مضطجع بود و حال آنكه بر آنحضرت چادر بود و روايت ابى داود و ابن ماجه و داريمى زيادى برادر آنحضرت قال
 ابو عيسى هذا حديث الثوري عن ابن جبره لا نعرفه الا من حديثه وهو حديث حسن صحيح عبد الحميد
 هولاء جبرين شبيهة عن ابن يعلى عن ابيه و هو يعلى بن ابيه ما جاء في تقبيل الحجر
 باب بيت و بيان آنچه آمده است در بوسه دادن حجر اسود و حد ثلثها نادنا ابو مخنف عن الاعمش عن ابراهيم

شرح ابى الطيب

فان كان الباقيان كما ترا لجزء قوي لم يمس من البيت شي يجوز ان يمس احد من طريق مجاهد فقال ابن
 عباس لقد كان لكوني في رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة فقال مصوية صدقت كذا في شرح الموطا
 باب ما جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف مضطجعا قول طاف مضطجعا بكسر الهمزة و الضم
 وسط الحذف و يطلق على الابط و الاضطجاع ان يجعل وسط رداءه تحت الابط الايمن
 و يلقي طرفه على كتفه الايسر من جهة صدره و ظهره و يسمى بذلك الابداء
 الضميمة قيل انما قيل ذلك اظهارا للتشجيع كالرمل باب ما جاء في تقبيل الحجر

ثبوت المستدرک

عن ابن يعلى عن صفوان كذا سمعنا ابي حسان في الاطراف و تبعه عليه المنزى مضطجعا
 قال الشافعي الاضطجاع ان يشغل ببردائه على منكبه الايسر
 و من ثبوت منكبه الايمن فيكون منكبه الايمن بارزا

غرضه الاحوذى

هذا حديث غير المتكامل
 مخصوص بابى سعيد
 حاشية منه بعيد هذا
 اصلا و جوه التي ازالت
 عنه الصحة اما ان روى
 ابو داود و غيره ان النبي
 صلى الله عليه وسلم اذا مضى
 رجلا وقف سال و اذا مضى
 باية صلب وقف استعاذ
 و قد اختلف الصحابة و
 التابعون في كيفية القل
 فمنهم من ختم القرآن في
 ركعة كعثمان و منهم من
 قرأه كما كعثم الدارنى
 منهم من قرأه في قبضة
 كبشير بن بشير و قد فن
 فيه و منهم من كان يقرأه
 و يوتله بقراءة في ليلة
 بحسب طهرهم و مقاماتهم
 في الخوف و الرجاء و الاعتكاف
 و الاذجاع و كل ذلك جابر
 و العيل مع التدبر عند
 افضل البوائى الموتر
 قال القاضى رضى الله عنه
 فرض الله الصلوات نوعا
 واحدا و على الخلف اختلف
 الناس فيما شرع فقال
 ابو حنيفة شرع اربعة
 انواع فرضا سنة واجبة
 و سنة خير واجبة و قال
 الشافعي شرع ثلاثة فرضا
 و سنة و نافلة و قال
 علما و ناسخ اربعة فرضا
 سنة واجبة و مرغبة

المستدرک
 ان جابر قال ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا مضى رجلا وقف سال و اذا مضى باية صلب وقف استعاذ و قد اختلف الصحابة و التابعون في كيفية القل فمنهم من ختم القرآن في ركعة كعثمان و منهم من قرأه كما كعثم الدارنى منهم من قرأه في قبضة كبشير بن بشير و قد فن فيه و منهم من كان يقرأه و يوتله بقراءة في ليلة بحسب طهرهم و مقاماتهم في الخوف و الرجاء و الاعتكاف و الاذجاع و كل ذلك جابر و العيل مع التدبر عند افضل البوائى الموتر قال القاضى رضى الله عنه فرض الله الصلوات نوعا واحدا و على الخلف اختلف الناس فيما شرع فقال ابو حنيفة شرع اربعة انواع فرضا سنة واجبة و سنة خير واجبة و قال الشافعي شرع ثلاثة فرضا و سنة و نافلة و قال علما و ناسخ اربعة فرضا سنة واجبة و مرغبة

شرح سراج احمد

این ابی عمر بن اسفین بن عبیدة عن جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر بن النبی صلی الله علیه وسلم حدیث قدیم
مکه بدرستی که آنحضرت هنگامیکه قدم آورد بیکه قطاف بالبیعت سبعایس طواف کرد بیت الله را و رفت طواف
واقی المقام و آمد آنحضرت مقام ابراهیم را فقرأ و اتخذوا من مقام ابراهیم مصلی فصلی خلف المقام پس خواند
آنحضرت آیت التخی و ارا پس بگذارد دو رکعت را در پس مقام ابراهیم ثم اثنی الحج فاستلمه بستره محمد بن اسود را پس برگرد
آراش و قال تبدل ما بدأ الله عز وجل به فبدلاً بالصفا و قرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله ترجمه اش گذشت
است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعلی علی هذا عند اهل العلم انه یبدل بالصفا قبل المروة فان
بدلاً بالمروة قبل الصفا لم یجزه پس اگر کسی ابتدا کرد و بعد از او پیش از صفا روانه باشد و را این سعی و یبدل بالصفا و اقامه
کنند بصفا و اختلاف اهل العلم فی من طاف بالبیعت لم یطوف بین الصفا والمروة حتی یرجع و اختلاف کرده اند
اهل علم در حق کسیکه طواف کرد در بیت الله و طواف نکرد میان صفا و مروره تا آنکه برگشت بخانه فقال بعض اهل العلم ان
لم یطوف بین الصفا والمروة حتی یرجع فان ذکر و هو قریب منها رجع فطاف بین الصفا والمروة پس
گفته اند بعضی اهل علم اگر کسی طواف نکرد میان صفا و مروره تا آنکه بیرون گشت از مکه پس اگر یاد کرد طواف ناکردن خویش را
در حالیکه او نزدیک بود و از مکه باز کرد و بیکه پس طواف کند میان صفا و مروره و ان لو یدن که حتی اقی بلا دة اجزائة علیه
دم و اگر یاد نکرد دم سعی خود را در راه تا آنکه آمد دیار خود را در راه باشد زوی حج و دی و لازم میشود بروی دم و هو
بقول سفین الثوری قال بعضهم ان ترك الطواف بین الصفا والمروة حتی یرجع الی بلا دة فانه لا یجزه و گفته اند
بعضی علماء اگر ترک کرد طواف سعی میان صفا و مروره را تا آنکه برگشت بسوی شهر یا سعی خویش تحقیق آن حج و دی روانه باشد و گفتا
نگذار و او قول الشافعی قال گفت امام شافعی الطواف بین الصفا والمروة واجب لا یجوز الحج الا به طواف
میان صفا و مروره و اجبت روانه باشد گذاردن حج مگر بطواف سعی یا آب ما جاء فی السعی بین الصفا
و المروة بالبیعت میان آنچه آمده است در حق سعی کردن میان صفا و مروره حدیثاً متنبیه تا بن عبیدة عن عمر
بن ذینار عن طاووس عن ابن عباس قال انما سعی رسول الله صلی الله علیه وسلم بالبیعت بین الصفا والمروة
بلوی المشرکین قوته گفت عبداللہ بن عباس جز این نیست که بشنای رفتار کرده آنحضرت در طواف بیت الله در میان

شرح أبي الطيب

قول حين قدم مكة متعلق بمقدار ما رأى النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد حين قدم مكة وقوله فطاق معطو عليه يحتمل ان تكون الفاء زائدة ويكون حين قدم متعلقا بطواف باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة قوله الذي يرى المشركين قوته بضم الياء المثناة من تحت كسر الواو والمشركون مفعول الاول قوته مفعول ثانٍ المراد بذلك ان الله ليس بسنة والمراد من السعي ههنا الاسراع حول البيت بين الصفا والمروة لا المشي المطلق لما في صحيح مسلم عن ابن الطفيل قال قلت لابن عباس اريت هذا الرجل بالبيت ثلثة اطواف ومشى اربعة اطواف سنة فهو فان قوتك يزعمون انه سنة فقال صدقوا وكذبوا قال قلت ما قولك صدقوا وكذبوا قال سمع الله ان الله عليه وسلم قدم مكة فقال المشركون ان محمد واصحابه لا يستطيعون ان يطوفوا بالبيت فانه من يريد ان يطوفوا فليمشوا اربعة

عارفہ الاحقری

عهدان يدخل الجنة
 ومن لم يأت بهن فليس له
 عند الله عهدان **و** شاء
 عذبه **و** ان شاء ادخله
 الجنة **و** هذا حديث صحيح
 وقد ذكر ابو عيسى **ت** حدث
 خارجة بن حذافة ان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ان الله امر كوكب صلوته
 هي خير لكم من حمر النعم
و ترجعه الله لكم في ايام
 صلوته العشاء الى ان يطعم
 الفجر **و** قال عن علي الوتر
 ليس بركم كهيأة المكتوبة
 ولكن ما سنة ستمها رسول
 الله صلى الله عليه وسلم **و** قد
 روى حديث خارجة
 ابن حذافة عن عمر بن شعيب
 عن ابيه عن جده **و** به
 احتج علماء ابي حنيفة
 فقالوا ان الزيادة لا تكون
 الا من جنس المريد **و**
 هذه دعوى بل الزيادة
 تكون من غير جنس المريد
 بما لو اتبع بدوهم فلما
 قضاه زاده مثنا اورجا
 احسانا كزيادة النبي
 الله عليه وسلم **ج** ابرق من
 الحكمة فانها زيادة وليست
 بواجبة وليس هذا
 الباب حديث صحيح يتعللوا
و قد قال سخون اصمغ
 الى وجوب وقول علي الذي
 رويناه اقوى من قول

حمد الله على ما
 امد الشفاء
 من غير قوت
 جميع شفاء
 كذا في الوصف
 وقال في
 الشفاء
 الحمد على
 على الطاهر
 فقال في
 في جميع
 الله التي
 امد على
 امد على
 لانا في
 من في
 مستحق
 فقال في
 بغير
 ابن احمد
 رحمه الله

شرح مسراج احمد

بالبیت و بین الصفا و المروة را که الامن عند حق و قول الشاهی و تحقیق مکرده داشته اند گروهی از اهل علم اینکه طواف کند
 آدمی بیت الله را سواره بر مرکب میان صفا و مروه نیز طواف میسجد کند سواره مگر بجهت عذری آن قول امام شافعی نیست
 یعنی نزد شافعی مکرده است طواف کردن سوار بر مرکب فی عذری و لکن اعاده نیست بروی و نزد امام مالکی حنیفه مالک
 روایت مگر بجهت عذری پس اگر طواف کرد سواره بی عذر اعاده طواف کند یا و امیکند در که است و اگر رجوع کرد و بخانه لا ازم
 می آید بروی دم و آنچه آنحضرت صلی الله علیه و سلم طواف کرد سواره بی عذر نبوده چنانکه بود او و از ابن عباس اخراج
 کرده است که گفت قدّم النبی صلی الله علیه و سلم مکه و هو یشتکی فطاف علی راحلته و در مسلم بروایت بخاطر است انه صلی الله
 علیه و سلم طاف لکبالیه الناس فیمثل ان یکون فعل ذلک للامرین و احتمال گرفته اند از لکبیه بر طرماره بول شتر و غیره و گفته میشود
 که شتر بی باب ما جاء فی فصل الطواف بالبيت در بیان آنچه آمده است نفی طواف بیت الله کردن حاکم
 سنن بن کعب بن لکبیه بن الیمان عن شریک عن ابی اسحق عن عبد الله بن سعید بن جبیر عن ابیه سعید بن
 جبیر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم من طاف بالبيت خمسين مرة گفت ابن عباس
 فرمود آنحضرت هر که طواف بیت الله کرد و پنجاه بار خرج من فیه نوبه یکوم ولداته امه قال بیرون شود او از گنایان
 خود همچو روزی که زلید. او را مادر او متن طاف بالبيت سبعاً و صلی خلف المقام کعبین و شرب من ماء زمزم غفر الله فیه نوبه
 کلمه بالبعثه یا بلغت اخرجه الی ی و ابن النجار عن جابر و لفظ الی ی اخرجه الله من فیه نوبه یکوم ولداته امه و اخرجه الی ی و جابر

شرح إلى الطبيب

قوله الامير وهو رجل فعلة صلى الله عليه وسلم الحديث ان اودع ابن عباس قدام مكة وهو يشتكي طاف على راحلته
ولكن سلم عن ابن طاف راكب الى اية الناس يسألونه في محمد في الاثار عن سعيد بن جبير انه قال بما طاف رسول الله
صلى الله عليه وسلم على راحلته هوشاك ليستم الاركان فحينئذ قال له راكب الامر بن باب^{سبوع} فاجاء في فضل الطواف
قوله من طاف بالبيت خمسين مرة ظاهرة ان المراد بالمرة الشوط وليست بعدة كون خمسين شوطا سبعة^{اسبوع}
وشوطا ويريد في الاحاديث الاسبعة اشواط لكل اسبوع فزيادة شوط لا يظلم له فوجد المراد بخمسين مرة
خمسون اسبوعا فبها طلاق المرة على سبعة اشواط حجازا وهو جائز في كلامهم وقال العلامة السيوطي
على الوجه الذي عن بعضهم ان المراد بالمرة الشوط ووجهه وقال المراد خمسون اسبوعا وقد ذكر ذلك في رواية الطبراني في
قال ليس المراد ان ياتي بها متوالية في ايام احدنا المراد ان توجد حقيقة حسنة وتوفي عمره **قوله** اليوم ولد لله
ظاهرة انه يغفل جميع ذنوبه لان الحزم هو جلوه على الصغار وقال السيوطي معربا الى ابن العربي المراد الصغار

تقوت المغنزی

مطابقاً بالبيت خمسين مرة على كل الحبة الطبراني عن بعضهم ان المراد بالمرارة الشوط وخرقه وقال المراد خمسون اسبوعاً
وقوله كذلك في رواية الطبراني في الادسط قال وليس المراد ان ياتي بها متواليه في ان واحد
وانما المراد ان يوجد في صحيفه حسناته ولو في عميره كله خرج من
ذنوبه كيوم ولدته امه قال ابن العربي المراد الصخائر

عارضه الاحوزی

وكان عمر يأخذ بالجرم كل
يبتغى السنة وقد كثر
حدث النبي عليه السلام ان
ذلك لمن يرجى استيقظ
فألقى خروجه ومخشي
ينام فليقدم وقوة عده
قد تقدم ما أوتره النبي
عليه السلام فما رواه أبو
وفى الصحيحين انهما اختلفا
عده وتره وذكر من سلمه
انه أوتر بثلاث عشرة ركعة
عن ثمانية اذ وتر خمس
لا يجلس في شيء منهن الا في
آخرهن قال هو صحيح فوله
وتروا يا اهل القرآن يعني ان
صلوة الليل على اهل القرآن
ومرواية البخاري عن علي
انه صلى الله عليه وسلم كان
يوتر بثلاث لا يجلس ولا يركع
الثلاث صلوة الليل قال
البخاري الى وجوهها وتعلق
بقوله صلى الله عليه وسلم
يعقد الشيطان على قافية
راس احدكم اذ هو نائم
ثلاث عقد يضرب مكان
كل عقدة عليه اهل طويل
فأمر قد اذا استيقظ و
ذكر انما حلت عقدة وان
توضأ انحلت عقدة
وان صلى انحلت عقدة
فاصبح نسيط الحبيب للنسر
والا أصبح خبيث النسر
كسلان هذه العقد
تمحل بصلوة أصبح

[illegible]

شرح سراج احمد

بارہ است از بیت اسد و لکن قوم استقصی و لیکن قوم تو کو تا ہی کردند قوم نو کعبه را و این مقدار زمین از بنای کعبه بیرون کردند حین بنو الکعبه فاخر حوہ من البیت ہنگامیکہ بنا کردند قریش کعبہ را پس بیرون کردند آنرا از بنای کعبہ بدانکہ در روایت مسلم آمدہ است کہ الا دخلت فیہا الحجر و در روایتی دیگر است زدت فیہا ستمہ افزع سی الحجر و در روایتی قریباً من سبتہ افزع است و در روایتی ان او دخل الحجر فی البیت آمدہ و روایت است از عائشہ کہ پرسید آنحضرت را از حال حجر کہ آیا از بیت است یا خارج فرمود از بیت است و حجر بکعبہ حای محاطہ سکون جیم و آن معروف بر صفت نصف وائرہ است و مقدار آن سی و نہ گز است نووی نوشتہ است گفتہ اند اصحاب اکہ مقدارش شش گز از حجر کہ متصل دیوار بیت است محسوب از کعبہ بہت بل خلاف دور مقدار را بدانند آن خلاف است پس اگر کسی طواف کرد در حجر و حالیکہ میان او و میان بیت اکثر از شش گز باشد در وی دو و ہجہ اندکی آنکہ روا باشد از جهت حدیث مسلم از عائشہ از آنحضرت کہ فرمود شش گز از حجر از بیت اند و آنچه زائد است بروی از بیت نیست صحیح است کہ روا نیست تا آنکہ طواف کند خارج از تمام حجر و ہمیرین نص کردہ است شافعی و امام مالک و حنفیہ و جمہور نیز بآن قائل اند و حجت گرفتہ اند کہ آنحضرت طواف کردہ در ای حجر قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح و علقمہ بن ابی علقمہ هو علقمہ بن بلال یعنی نام پدر وی بلال بود **باب** ما جاء فی فضل الحجر الاسود و الونک المقام بالست و در بیان آنچه آورده است در فضیلت حجر اسود و فضیلت رکن کہ عبارت از کنارہ بیت است است و در فضیلت مقام برائیم حدیث ثقاتیہ ناجر عن عطاء بن السائب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود من الجنة فسرود آمد حجر اسود از بہشت و ہوا شد بیاضاً من اللین و حال آنکہ در حالیکہ نزول کرد سخت تر بود از روی سفیدی

شرح ابی الطیب

وقال ابو حنیفۃ ان طاف فی الحجر یقی فی مکۃ اعدۃ ان رجع الی بلادہ بلا عادیۃ اراقدم واجزاء طوافہ قولہ استقصی ای قشرہ عن تمام بنائہ لقلۃ النفقۃ **باب** ما جاء فی فضل الحجر الاسود و الونک المقام بالست **قول** نزل الحجر الاسود من الجنة زاد الارقی مع ادم علیه السلام اقول و هذا یؤید حمل الحث علی الظاہر و حقیقتہ اذا ما نفع عقلاً خصوصاً مع تأیید هذا النقل قال بعض الشراح هذا الحديث یحتمل ان یراد به المبالغۃ فی تعظیم شأن الحجر و تقطیع امر الخطایا و الذنوب والمعنی ان الحجر لما فیہ من الشرف و الکرامۃ واليمن والبرکۃ تشارک جواهر الجنۃ فکأنہ نزل منها وان خطایا یعنی ادم تکاد توثر فی الجہاد فتجعل المبیض منہ اسود فکیف یقلوبہم اولانہ من حیث هو مکفر للخطایا محتاج للذنوب کأنہ من الجنۃ ومن کثرۃ تحملہ او زمار بنی ادم صابر کأنہ ذوی بیاض شدید فسودتہ الخطایا

قوت المعتدی

نزل الحجر الاسود من الجنة زاد الارقی مع ادم علیه الصلوۃ والسلام

عاریۃ الاحقری

المنی بالاجماع و ادخل البخاری حدیث عثمان ابن ماثق قال فیہ فعدا علیہ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بن تحب اصلي من بیتك قال فاشرت له الی مکان من البیت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فکبر فقاموا ففعلی رکعتین ثم سلم و ذکر الحمد و خرج مسلم حدیث عمر ابن عیسیٰ قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينۃ و دخلت علیہ فقلت اخبرنی فی الصلوۃ فقال صلی الصبح ثم اقصرت الصلوۃ حین تطلع الشمس حتی ترتفع فانها تطالع حین ینزل قرنی الشیطان و حین ینزل یسجد لها الکفار ثم صلی فان الصلوۃ مشہودۃ مخصوصۃ حقہ یسجد للظل بالاربعۃ عن النبی صلی الله علیہ وسلم انما اذا كانت الشمس طهرنا کما طهرنا من ههنا یعنی وقت العصر و ذلك حین ترتفع القصا **باب** صلوۃ الحاجۃ و الاستحاضۃ اما حدیث صلوۃ الحاجۃ فضعیف کما ذکر ابو عیسیٰ فی کتابہ له الی الله حاجۃ فلیسلہ و یقیم ین یذکر له

شرح سراج احمد

حارضة الاحوذی

بودند یعنی قصر می نمود و فی الباب عن اربع مسعود و ابن عمر و انس و اخرجه ابیة الحدیث قال ابو عیسی حتی حارضة
ابن وهب حدیث حسن صحیح و برقی عن ابن مسعود انه قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم بمی کعبه
و روایت کرده شده است از عبد الله بن مسعود که او گفت نماز گذاردم همراه آنحضرت در می و رکعت را یعنی آنحضرت مسافر
بودند در می قصر می کردند و وضع ای بکر و وضع عمرو عقیلین صدراعظمین صدر امانه و گذاردم و رکعت همراه ای بکر
عمرو عثمان در اول خلافت عثمان نیز و اینها مسافر بودند قصر کردند و نماز و قد اختلف اهل العلم فی تقصیر الصلوة
بمی لاهل مکة فقال بعض اهل العلم لیس لاهل مکة ان یقصروا الصلوة بمی لاهل کان بمی مسافر او هو قول
ابن جریر و وسفین الثوری یحیی بن سعید القطان و الشافعی و احمد و السخی و قال بعضهم حکم بالاس
لاهل مکة ان یقصروا الصلوة بمی و هو قول الاوزاعی و مالک و سفین بن عیینة و عبد الرحمن بن هذیل
ترجمه اش ظاهراًست **باب** ما جاء فی الوقوف بعرفات و الدعاء فیها بابت در بیان آنچه آمده است در ذکر وقوف بعرفات
و عرفات در ذکر و ما کردن عرفات حدیث ثقیلة و سفین بن عیینة عن عمر بن دینار عن عمر بن عبد الله بن صفوان
عن یزید بن شیبان و یزید بن شیبان خال عمرو بن عبد الله بن صفوان ست و عمرو تابعی ثقة بود و یزید بن شیبان از وی
صحیح بود و قال اتانا ابن مرجم الا نصابی بکسریم و سکون را و فتح موصوفه نام از یزید بن عبد الله بن عبد الله بن یزید بن
ماران مرجم و یحیی قوف بالوقوف مکانیابعد عمر و بودیم و وقوف کنته در موقوفی که بود ما را در عرفه در قدیم الزمان در
عهد جاہلیت بمیراث آبا و اجداد و قوم ما آنجا وقوف کرده اند و مکانی که جدا و دوری انداخت یعنی در صعب میگردید
آن

شرح ابی الطیب

ان الناس جنس وجعل ما مصدریه حینیة و کان المعنی حین کون الناس من ا اکثرهم ای منهم و اکثرهم لکان
خصیجاً من حیث المعنی لا لکلف فیه الا انه یلزم تقدیر ما فی حیز ما المصدریه و کلمة ما المصدریه عندنا
موصولة حریفه لا یتقدم علیها ما فی صلواتها **قوله** الا من کان بمناء استثناء منقطع ای لیس لاهل مکة ان
یقصروا الصلوة بمناء لکن من کان بمناء مسافر یقصر الصلوة و یحتمل الاتصال ای الا من کان منهم یا غیرهم مسافراً
خرج علی نية السفر و رجع من السفر و نزل بها قبل دخوله مکة و مناسبة هذا الباب بالکتاب باعتبار
ان الذوق بمناء من مناسبات الحج و لا بد للنازل اما ان یكون مسافراً او مقيماً و قد اختلفوا فی امام صلواتهما فاسب
هذا الباب لکتاب باعتبار ذلك **قوله** ابن مرجم الا نصابی بکسریم و سکون الروا بعد ها
موصولة مفتوحة ابن قیظی یفتح القاف سکون التثانیة بعد ها ظاهراً مشالة اکثر ما یجئ بهما و قبل اسمه
یزید و قبل عبد الله صحابی و اما عمرو بن عبد الله بن صفوان فهو قرشی من التابعین یزید بن شیبان خال
ابن عبد الله **قوله** یباعداه عمر بمعنی یبعدة عمر فهو مقالة بمعنی التفعیل و هو وارد فی کلامهم و به رد
التذیل بنیابعدین مسافراً و المعنی ای یخففون مکاناً یجعل عمر یبعدة ای بایب یصفه ای بایب بالبعد عن نعم النبی صلی الله
علیه وسلم ظاهر ان یزید یخاطب به اصحابه الحاضرین بینین و هو معتقد عمر و قال السیوطی ان عمر و هو المخاطب بهذا
ای مکاناً تبعده انت تبعده بعیداً المقصود تقریر بعده و انه مسلم عند المخاطب فلیتأمل

المسألة الثامنة قوله و
اصرفه عن فلا تختلف
اصرفه عن تعلق بالی به
وطلبه و كان بعض شیوخ
الفقهاء یأخذ هذا المعنى
فی دعائه فیقول اللهم
تبعث بدانی فی طلب
فالموت تعدی الى المسألة الثانیة
قوله ثم یخشی بدای الجملی
من الواضین بوجوده ان
وجد و بعد ما ان عدم و
الرضا مسكون النفس الی
القدر و القضاء و قد بینا
فی اسم الاضی من کتاب
مدراج المهریدین قال الامام
القاضی ابوبکر بن العزیز
رضی الله عنه الحدیث
صحیح ثابت خرج بالبخاری
و غیره صلوحة التبیح
ابو عیسی عن ابن مبارک
عن عكرمة بن عمار هو
سمعت الشیخ ابا الحسن بن
ایوب یقول سمعت ابی القاسم
یقول سمعت الاسامعیلی
یقول عكرمة بن عمار ضعیف
الا فی ایاس بن سلمة قال
الامام رضی الله عنه ما
البخاری فلو یخرج عن عكرمة
ابن عمار حراً و اما مسلك
فخرج عنه ما حدیثه عن
ایاس بن سلمة و اما تعدیل
عبد الله بن المبارک له
و تقسیمه و تفسیره من
قبل نفسه فلیس بحجة

در این باب
ابو عیسی عن ابن مبارک
عن عكرمة بن عمار هو
سمعت الشیخ ابا الحسن بن
ایوب یقول سمعت ابی القاسم
یقول سمعت الاسامعیلی
یقول عكرمة بن عمار ضعیف
الا فی ایاس بن سلمة قال
الامام رضی الله عنه ما
البخاری فلو یخرج عن عكرمة
ابن عمار حراً و اما مسلك
فخرج عنه ما حدیثه عن
ایاس بن سلمة و اما تعدیل
عبد الله بن المبارک له
و تقسیمه و تفسیره من
قبل نفسه فلیس بحجة
این روایت صحیح است

[illegible]

شیخ سراج احمد

فالت كانت قریش و من کان علیٰ یمنها گفت باشند بود قریش و کسانیکه گرفته بودند مدین قریش را و تابع ایشان بودند
هم اکنون بود قریش که نام کرده میشد حسن یعنی حمای و هله و سکون میم جمع احسن یعنی شاعر از حماست یعنی شدت و شجاعت
از جهت شدت ایشان در دین خود و باز جهت تجامی ایشان به هم و اگر نام کعبه است زیرا که سنگهای او سیاه و اندک بل سفیدی
و آن سخت میباشد یقیناً بالمره دلفه و قوت سیکر و دیگر دلفه از جهت ترفع و تفوق بر مردم میگفتند بالمره ساکنان
حرم ایم بیرون نمی آیم از حرم و مرز دلفه حرم است عرفات حل بقولن و تخن قطین الله میگفتند عرب بایان ساکنان کعبه
که سبب خدا است و کمان من نسوا هم یقیناً بجزیره و بود که سکه سواهی ایشان بودند که و قوت سیکر و دلفه عرفات یعنی
بایان عرب قاتل الله عز و جل پس فرزند خدا و خدای تعالی نه انیت و اسر سبب افافو الناس سپتر و ان شود از آنجا

شرح إلى الطيب

[illegible]

ما رضة الاحوذى

على الطاعة ولا يحترام
 للوطة الكريمة فان قيل
 فان كان الله تعالى على
 وكن لك هو متافا زائفة
 طلبا الحاصل وايضا
 الموجود قلنا فلك جبال
 الخلق قد قدر الله المقادير
 وكتبا الكمالات وتسمو
 الدرجات وهب الثوبة
 وغفر المحبة وتنبأ الخلق
 بطلب ما قدر من الخلق
 لهم بهر الا ترى ان الملائكة
 يقولون ربنا وسعت كل
 شيء رحمة وعلما فاعظم
 تايوا واتبعوا سبيلك فهم
 عذاب المحجج جعل ذلك من
 البركات المبثوثة فينا و
 الخيرات المنزلة علينا و
 سئل الحسنات المكتوبة
 لنا فان قيل فكيف قال كما
 صليت على ابراهيم وهو كرم
 على الله من ابراهيم قلنا قد
 بينا ذلك في كتاب القيس
 والعبد من مذنب بعضهم
 قال كان ذلك قبل ان يبين
 الله حاله منزلة واد قال
 له رجل يا خبير البرية نقا
 ذلك ابراهيم فلما ابتاع الله
 بمنزلة وادهم لنا عن من
 ابقى الدعوة وان كان قد
 اظهر المنزلة وقيل ذلك
 لنفسه ولا له وقيل
 سال في التسوية مسح
 ابراهيم في تزيين عليه

شرح سراج احمد

ورحمت الناس يضربون يمينا وشمالا لا يلتفت اليهم ومروم يرفقند براست او يبري اي ان حضرت كه التفت اليهم
ان حضرت يسوي ايشان ويقول يا ايها الناس عليكم السكينة وسينمود ان حضرت اي مردم لازم گيريد شمار خود را
و آرام را در راد رفتن و مشتاي كنيد تا كي ديگر را ايند نرساند لوقا جمعا يسترا مد ان حضرت مزدلفه را جمع بفتح
جيم وسكون ميم مزدلفه و مزدلفه را جمع از ان گويند كه جمع گشتند آدم و حوادران با فصل على بهم الصلواتين جميعا
پس گذارد ان حضرت با مردم دو نماز را كه مغرب و عشا بود با هم و بيوت نزد امام ما واجب است و همچنين نزد امام احمد
و بعضي شافعية و نزد بعضي از ايشان فرض است فلما اصبح اتي قرح پس هرگاه صبح كرد ان حضرت روز نحر آمد قرح الضم
قان و فتح از اي نام كبري است بمزدلفه و وقف عليه و وقوف كرد ان حضرت بروي و قال هذا قرح و فرمود ان حضرت
اين كوه قرح است و هو الموقوف و ان قرح جاي وقوف است و جمع كلاهما وقف و مزدلفه تمام ان قرف
است قفا فاض حتى انتهى الى وادي محسر پست بر گشت ان حضرت از قرح تا آنكه آمد و رسيد
بسوي وادي كه محسر است بضم سيم و فتح و كسر سين مشد كه ميان مزدلفه و مناست و برزخ است
ميان هر دو و پاره از ان است و پاره از ين و مشتق است از حصور بحسني مانده شدن و تخشير
مانده كردن و اين وادي مانده سيگر و اند گذرنده گان را يا مانده كرده است يا مانده گرداننده است اصحاب قيل

شرح الی الطيب

قوله والناس يضربون حال وكذا يلتفت حال وفي رواية ابى داود لا يلتفت بزيادة لا قال المحب الطبري
قال بعضهم رواية القويذى باسقاط الاصح وقد تكررت لاهناك على بعض الرواة من قوله شمسلا
انتهى وعلى تقدير صحتها معنا لا يلتفت الى مشيه وهو لا يشار كفه فيه وعلى
تقدير الاستقاطا معنى لا يلتفت اليهم ويقول لهذا قول السكينة
بالنصب على الاغراء قوله اتي جمعا بفتح الجيم وسكون الميم اسم للمزدلفة قوله
التي تخرج بضم القاف وفتح الزاي وحاء مهيمة اسم جبل بالمزدلفة
قوله محسر بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد السين المهملة وكسرها وهو موضع
قريب من منى في اخر المزدلفة قال الاثر في في حد منى بين جمرات العقبة ووادي محسر

قوت المعترض

وفي رواية غير المصنف على هيأته بشتم الهاء والهمزة مكان النون اي على سيرة المعتاد والناس
يضربون نرايو داود الابل يمينا وشمالا لا يلتفت اليهم وفي رواية ابى داود لا يلتفت بزيادة لا قال المحب
الطبري قال بعضهم رواية القرمذى باسقاط الاصح وقد تكررت هناك على بعض الرواة
من قوله شمالا عليكم السكينة بالنصب على الاغراء قرح بضم القاف
و فتح الزاي وحاء مهيمة اسم جبل بالمزدلفة محسر بضم الميم
و فتح الحاء المهملة وتشديد السين المهملة وكسرها

عارضه الاحمدي

الخصيعة احد ائمة اربع
محمد صلى الله عليه وسلم بل
تفت بالخبر حيث تفت
نقول منه ما عرفت ونبينا
اتفق عليه في دون ما
مسألة لا خلاف بين الامه
في ان الصلوة على محمد فرض
في العمر اختلف الناس في
فرضيتها في الصلوة فزاي
الشافعي و محمد انها فرض على
العبد في الصلوة ومجملها
التشهد للحديث الصحيح
الله قد علمنا السلام عليك
فكيف الصلوة فقال قولوا
الله صل على محمد وآل محمد
وقال مالك وابو حنيفة
عامتهم سوى من تقدم
الصلوة عليه مستحبة لا
الحديث لم يخص محلا
فلا يخص لا دليل وثقي
الفرضية مطلقة مسألة
حدان ثم حال من ان يلتفت
احدا لما ذكره ابن ابي زيد
فزيد في الصلوة على النبي
عليه السلام وارجح محمد
فانها قريب من يد عترة
النبي عليه السلام علم
الصلوة بالوحى فالزيادة
فيها استقصاء له و
استدراكه عليه ولا يجوز
ان يزداد على النبي عليه السلام
حرف بل انه يجوز ان يزداد
على النبي صلى الله عليه وسلم
في كل رقت مسألة قال

الحج و محمد بن
المواز قالان
جوابه
انكره
في راجع
ابن ابراهيم
الخطابي
رمز ۱۲

عارضه الاحوذی

ابو هريرة قال قال رسول الله صل الله عليه وسلم من صلى على صلاة الله عليه عشر ايام قال الامام القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه صححه ابو عيسى بن خزيمة مسلم وحدثنا حديث سمعته في الكعبة بحمد الله وقد قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثاها فان اردت هذا الحديث قلنا اعظمنا وذلك ان القرآن اقتضى ان من جاء بالحسنة ايضا له عشر والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم حسنة فيقتضي القرآن ان يعطى عشر درجات في الجنة فاخبر الله سبحانه انه يعطى على من صلى على رسوله عشر وذكر الله العبد اعظم من الجنة مضاعفة وتحقيق ذلك ان الله تعالى لم يجعل جزاء ذكره الا ذكره كذلك جعل جزاء ذكر نبیه ذکره لمن ذكره وقد خرج ابو داود والنسائي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان صلواتكم معروضة على قالوا وكيف تعرض عليك صلواتنا وقتل امرئ يعني بليت قال ان الله قد حرم على الارض ان تأكل اجساد الا انبياء ولا تأكل عظامهم

عشر مثاها
وذكر ابو داود
ابن خزيمة
سنن

شرح سراج احمد

فقرع ناقته پس نه آنحضرت سپاهی نامة بخود را قرع بفتح قاف ورا بمسحی زدن وگرفتین تختت حتی تجاوزوا الوادی پس تیز رفت نامة تا آنکه تجاوز کرد وادی را ووقف پس استاد آنحضرت آنجا آمدند الفضل ورویین خود ساخت فضل بن عباس را یعنی چون از عرفات بازگشت اسامه را رویین خود کرده بود ودر اینجا فضل بن عباس را رویین خود ساخت ورتب است شتاب رفتن در اینجا اگر سپاده است تیز رود و اگر سوار است تیز را ند بقصد در یافت شرف ابراهیم حکمت در تیز راندن مرکب تیز رفتن از جهت نزول عذاب بود بر اصحاب قبل چنانکه آنحضرت که بسوی تنبک رفتند چون بدیدار نمود رفت از اینجا بشتابی رفت و تیز کرد شتران را تا زود از آن وادی در گذشت و در مواهب الدنیا است که سبب وی آنست که نصاری می استادند وروی چنانکه را فعی گفته یا شترکان عرب می استادند چنانکه در وسط گفته و بعضی گفته اند که از جهت آنکه این جای بودن شیاطین است ثوابی الجمره فرماها ایسترا آمد آنحضرت جمره را که در زیر درخت است مراد از همین جمره عقبه است فرما یا پس انداخت وروی هفت سنگ مره وراقی المخی پس آمد آنحضرت جای نحر را که در سنا قبربانی سیکند فقال هذا المخی پس فرمود آنحضرت این جای قربانی است و منی کلها مخی و تمام سنا جای قبربانی است واستغفنته جاسمیه شابیه من خشمه ویر سید از آنحضرت زنی جوان که از قبیلہ خثعم بود فقالت ان ابی شیخ کبیر قد ادرکته فريضه الله یعنی الحج پس گفت آن زن بدوستیکه پدر من بزرگ کلان سال است تحقیق یافته است او را فريضه حق تعالی در حج یعنی فريض حج بر زنده او شده و مانع وصول حج نبوده هیچ چیز انبجری

شرح ابی الطیب

قوله فقرع ناقته ضربها بمقرعة بكسر الميم اخرها ماء السوط قوله تحببت على مني حيت ناي امرت في المني حتى جاز الوادي المحبب محبة ضرب من العدا وادك لعل وسئل الغرس بآمنته جميعا ويا ليمر جميعا قوله حتى جاز الوادي قيل الحكمة في ذلك انه فعله لسعة الموضع وقيل لان لاودية ماوى الشياطين وقيل لانه كان موقفا للنصارى فاحب الاسراع فيه مخالفة لوجه وقيل لان رجلا اصطاف فيه صيدا فاذلت نمار فاحرقته فكان اسرعه لكان العذاب كما اسرع في ديار ثمود قوله خشم بفتح الخاء المعجمة وسكون الميم مثله بعد ما عين مهملة مفتوحة خير منصرف للعلية ووزن الفعل حتى من محبة كذا في حاشية النسائي السوط

قوت الترمذی

فقرع ناقته ای ضربها بمقرعة تحببت حتى جاز الوادي قيل الحكمة في ذلك انه فعله لسعة الموضع وقيل لان لاودية ماوى الشياطين وقيل لانه كان موقفا للنصارى فاحب الاسراع فيه مخالفة لوجه وقيل لان رجلا اصطاف فيه صيدا فاذلت نمار فاحرقته فكان اسرعه لكان العذاب كما اسرع في ديار ثمود قوله خشم بفتح الخاء المعجمة وسكون الميم مثله بعد ما عين مهملة مفتوحة خير منصرف للعلية ووزن الفعل حتى من محبة كذا في حاشية النسائي السوط

مت الحديث ان ادم مسمى **ابليس** بين يدي

عارضه الجوزی

رایه هذا الجوز شمس
من رايه بفهم السنين شفا
ومنهم من شدة واختلاف
في تأويله فقال عبد الله بن
المبارك معنا غسل
لأبيه لأنه كان باراً بما
يتعلم من الغيا والمهنة
على أيدى والده فاكل عليه
شعره ثم سوهه في الأضراس
فإنظافة وهو لا يشترط
البخاري قال طائفة من
عباد الله كره أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال اغتسلوا
واغسلوا أركانكم
تكونوا جنباً وأطيبوا بالطيب
قال ابن عباس ما الغسل
فغسلوا ما الطيب ما الذي
قال غيره معناه أخرج
غيره للغسل على قراطين
شد السنين ذلك بوطي
لأبيه فيجب على الغسل
ومن قال هو تأكيد لصفة
الغسل يكون لغاية النظافة
كما قال بكره وأبو بكر تأكيد
محض في ذنا واستمع يعني أنه
لو يكن بعيد بحيث لا يسمع
أخطيائه يفوته حفظ من
العبادة كثير ما يعيب عنه
وتباً لقلبه منه ثم قال و
النفس لو يله عنه بفكرة
نفسه ولا يفعل بذلك
أخصاً قال القاضي أبو بكر
ابن العربي رضي الله عنه
وفي رواية ومشي لم يركب

حالة التفت
من قار
جلد نای
دوم
بعض
دوم
دوم

شرح سراج احمد

از جهت آنکه در وی ذکر وقوف است و عرفات آن که در وقوف علیه حج است حد تنه این است که در سراج احمد
ابن هبند و اسمعيل بن ابی خلد و زکریا بن ابی نراثة عن الشعبي عن عروة بن مضرب بن بصير عن اسمعيل بن هبند
ابن بن حارثة بن كرام الطائي در تقريب است مضرب بن بصير ثم را شده و مسورة ثم ملة الطائي صحابی که حدیث و احد
الحج قال انبت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمرحلة حين خرج الى الصلوة گفت عرو و آدم بن محمد است شريف انحضرت
در موضع مزدلفه يكاسيكه بيرون آمد انحضرت از رحل خود بسوی مكملارون ناز فجر روز محشر فقلت يا رسول الله انما
من جبل على كس الغنم اي پیغمبر رايد استيكه من آمده ام و كود و قبيد لي اكلت را حلتی بانه كرم من را حله خود را بستی برود
سوار شده و انديم و از سافت بعیده سوار شده آدم و انعتب نفسي در رنج انداختم نفس خود را و الله فأتيت من جبل الا فقت
عليه و سوكند بنك انكرا شتم من حج ريگ توده بزرگ را مگر که وقوف کردم بروی از جهت راحت یافتن از تعب سفر در نماز است
جبل بجای همزه و موحده المستطيل من الرمل و قيل الفخمة و وجهه جبال في الرمل كالجبال في غير الرمل فقل لي من حج جبل اي است
برای حج چون نيز انحضرت این وقت رسیدم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد صلاة التهاذنة و وقف مغنيا
حتى يدفع من فرمود انحضرت هر که حاضر شد نماز را که این است یعنی نماز فجر در مزدلفه و وقوف کرد در مزدلفه همراه با آنکه حج کند و با
گردد و قد وقف بعرفة و حال آنکه تحقیق او وقوف کرده باشد و عرفات قبل ذلك لئلا او نفا را پیش ازین فجر که شبیه نماز باشد
یا روز نهم عرفه بود نقد توجه و قضی نقشه پس تحقیق تمام گشت حج او و در کرد و پاک نمود بدن خود را از مویها و چرک بدن
قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في تقديرو الضعفة من جمع بلیل باب است در بیان آنچه
آمده است در پیش فرستادن مردمان ضعیف را از مزدلفه بسوی مئذنة وقت شریف برای بنیت و ترمزد الشار المکملار

شرح ابی الطیب

قوله عروة بن مضرب بن بصير عن اسمعيل بن هبند عن الطائي صحابي له حد واحد في الحج قوله
جبل على اسمها آجاء و سلی ذكوة الجوهري في الصحاح وغير واحد قوله اكلت را حلتی اي عبيدها القاموس اكل
الرجل البعير اعياه قوله والله ما تركت من جبل قال العراقي المشهور في الرواية فتح الحاء المهملة وسكون الموحدة
وهو ما طال من الرمل و روى بالجيم و فتح الباء قاله الترمذي في بعض النسخ قوله وقد توجه كره كان المراد به
التعام على وجه الحال والا فاصل التمام بوقوف عرفة كما هو مقتضى الحديث السابق و ايضا شهود الصلوة
مع الامام ليس بشرط و بهذا الحديث تحصل المطابقة بينه وبين الترجمة
باب ما جاء في تقديرو الضعفة من جمع بلیل

قوت المعتدی

من جبل على اسمها آجاء و سلی ذكوة الجوهري في الصحاح وغير واحد ما تركت من جبل قال
العراقي المشهور في الرواية فتح الحاء المهملة وسكون الموحدة وهو ما طال من الرمل و روى بالجيم و
فتح الباء قاله الترمذي في بعض النسخ قوله في بعض النسخ ما تركت من جبل الا و فقت على اذا كان
من رمل يقال له جبل و اذا كان من حجارة يقال له جبل وليس هذا في روايتنا

[illegible]

شرح مسراج احمد

عارضة الاحوذی

میگردند و ماشی و اولی کسیکه سوار شد و معاویه بن ابی سفیان بود کما فی موطا مالک قال ابو عیسی هلمنا لحسن
 صحیحهم و قد راوا بعضهم عن عید الله و لم یرفعه و تحقیق روایت کرده اند بعضی علما از جمیع ائمه و رفع نکرده است
 آنرا و العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم و قال بعضهم بربک یوم النحر و عیسی فی الايام التي یعد سبوع النحر
 و گفته اند بعضی علما سوار شود در روز نحر و پیاده رود در روز که پس از روز نحر اند و قید الشافعی و المالکی بر می خیزد
 النحر و اصل منار کبا و یوم النحر فریهار کبا و گفت احمد و اسحق مستحب است در روز نحر یک رمی کند ماشی و امام ابو حنیفه
 گفته هر رمی که بعد از رمی است رمی کند آنرا ماشی و الاسود رمی کند و همین است قول امام ابی یوسف و در متون نیز همین
 مذکور است و گفت قاضی خان همه رمی سواره افضل است نزد امام ابی حنیفه و محمد و اطلق فی الظاهر فی فضلیه المشی
 رجحان امام قال ابو عیسی و کان من قال هذا انما اراد اتباع النبی صلی الله علیه و سلم فی فعله گفت ترمذی گویند
 کسیکه قائل باین گفته است میگویند که جز این نیست که اعتقاد کرده تبیین آنحضرت را در فعل و می گویند انما اراد عن النبی
 صلی الله علیه و سلم اندر کتبیم النحر حیث ذهب یرمی الجمار و یرمی النحر و یرمی النحر و یرمی النحر و یرمی النحر و یرمی النحر
 که آنحضرت سوار شد در روز نحر در آنجا که رفتند که رمی کنند جمار را و اولی یوم النحر و یرمی النحر و یرمی النحر و یرمی النحر
 که رمی کند حرمه عقیده و آنرا حرمه کبری گویند و نیست و از منابله از جهت آنست که بجهت آنحضرت بانصار نزد
 آن باب ما جاء کیف یرمی الجمار باست بیان آنچه آمده است که بطور رمی کرده میشود و حرمه را حد ثانی یوسف بن عیسی
 و کعب بن المسعودی عن جامع بن شداد بنی صحیح شد و بشین صحیح و دودال محله ابو صخره الاسدی الحارثی الکوفی قلیل آنکه
 تابعی صحیح گفت ابن معین ابو حاتم و نسائی ثقة بود در سنه سبع یا ثمان و عشرين و مائه و فوات کرد عن عبد الرحمن بن
 یزید از زوات است بن قیس ابو بکر النخعی الکوفی قال لما اتی عبد الله گفت عبد الرحمن هرگاه آمد عبد الله بن مسعود و حرمه
 العقبة حرمه عقیده که در جانب بی حنیف است استبطن الوادی ریمان واری شد و استقبال القبلة و رو کرد بسو
 قبله و جعل یرمی الحجرة علی حاجیه الايمن و شروع کرد که رمی میکرد و سنگر نیز را برابر روی راست خود و شروعی بسبع

شرح ابی الطیب

باب ما جاء كيف يرمى الجمار قول استبطن الوادی ای دخل فی بطنه قاله القسطلانی و الاصل طلب
 بطن الوادی یعنی للقیام فی البطن الحاصل انه قام فی بطن الوادی كما فی البخاری عن عبد الرحمن بن یزید قال قال رسول الله
 من بطن الوادی قلت یا ابا عبد الرحمن ان ناسا یومنونها من فوقها فقال الذي لا اله غيره هذا مقام الذي
 انزلت علیه سورة البقرة صلی الله علیه و سلم قول و استقبال القبلة و جعل یرمی الحجرة علی حاجیه الايمن یعنی
 وقت مستقبل القبلة و جعل یرمی الحجرة حال كونها علی حاجیه الايمن یعارضه ما فی البخاری عن جعل
 البیت عن يسار عن يمنة و ما فی رواية مسلم و استقبال الحجرة و رجحانها ان ذلك اسهل و رواية
 الصحيحین مقدمة علی رواية غیرها و يمكن ان یخرج رواية الكتاب استقبال القبلة حال اداء العبادة اولی
 والله تعالی اعلم و اختار علی و ان العمل بما فی الصحيحین لان روايتهما اقوی قال النووی یرحب ان یقف تحتها
 فی بطن الوادی فیجعل مكة عن يسار عن يمنة و استقبال القبلة و الحجرة و یرمیها بالحصیات

عنه الاعمال الصالحة
 العبادة حیث مرابط الوداع
 فی هذه الحلة سبعة
 البقرة فحاشاة فربطه
 دجاجة ثم عصفور
 بیضة و ان شاء ذکر البطة
 فی هذا الحديث ان حیوان
 متوحش لا یوصل الی الا
 بصید و هو كلفة فكان
 افضل من الدجاجة فی
 التقرب به تسأل فی هذا
 دلیل علی ان القربان بالیوم
 افضل منها بالاشارة و لا خلاف
 فی فی الحج و احتلفوا فی الاصل
 و ذهب تلك ان الاصل
 بالنحر افضل و اقوی لان
 النبی صلی الله علیه و سلم قال
 یضحی و یهدی الی البیت فالتبیت
 المستمسکة قول فی الحلة
 و بها و نعت قال ابو حاتم و معناه
 انحصار هلی الطهارة
 للصلاة و الغسل افضل
 من الغسل من یرفع الماء
 و یوحن محض فلا یلتقی
 الی ذلك مسألة قال علماؤنا
 فاصل بین الغسل للجمعة
 و الوضوء لها و قال ان الغسل
 للجمعة افضل من الوضوء
 لها الجزی عنه الوضوء اذا
 لا یكون بین الشیخین غفلة
 حتی یستویا فی الاصل و هو
 الاجزاء ههنا مسألة قال
 علماؤنا الحرجج عمر عثمان
 المسجد الفل فیضیق

نایب

شرح سراج احمد

محض اند اشارت فرمود بآنکه تشریح فرمودن این امور از برای اقامت ذکر خدا و یاد کردن اوست تعالی و جود
 نشان و آنچه معارف آنهاست از نوعیه و از کارگر چه ظاهر نزد عقل شمار آید یا آنکه عاقل اگر تفکر کند در سعی و رمی مثلاً
 متخیر شود و فهم نمی کند از آن مگر تعبد محض و عقل خود را مستعمل و مضاعف داند و نمی بیند مگر شارع را و یاد نمی آورد اما سعی و رمی حق را
 و این قسمی از فرائض است که انحصار انواع ذکر تحقیق است و آن باعتبار اصل است اما الآن تصور فعل آنحضرت صلی الله علیه و سلم وجود
 و قیوم آنحضرت در آن باکن بواقع اتباع و موافقت می صلی الله علیه و سلم و رسیدن و بان و دست و پا و آنچه که وی نهاده است
 لذت و نورانیت و ذوق و حالت می بخشد و اثر را و ذوق و قهار باطن می زد که زبان تعبیر از بیان آن عاجز است عرفانک
 من ذاق و من لم یذق لم یدع عذوق این می شناسی بخدا تا بخشی بعد بزرگوار را رقم سور عالم ربانی کاشفت اسرار فرغانی حار
 ریز و مقطعات قرآنی قاطع مدارج قیومیه و اصل معارج خلت سیاح بحر محبت و محبوبیت خازن الرحمة خواجهم محمد سعید الله
 سبحانه و روحه الاطهر بعضی سکاتیب قدسی آیات سر را و ذواق هر موضع و مکان و احوال هر یک از افعال و مناسک جدا
 جدا در معرض تحریر فرموده اند قال ابو عیسی هذا حديث حسن صحیح باب ما جاء في كراهية طم الناس عند رمي الحجار
 بالبت و بیان آنچه آورده است در کراهت را ندن و در گردن مردم را زردی که می گردن چهار حدیث احمد بن منیع نا
 در آن بن معویه عن ایمن بن نابل بنون و مومنه عن قدامة بن عبد الله بنع قاف و تخفیف دال بن عبد الله

این چهار صحابی قدیم الاسلام قلیل الحدیث بود و اقامت کرد و بجهت نکرد بحدیثی که مرایت النبی صلی الله علیه
 و سلم بر می انجامد علی ناقته گفت قد امة و یدم آنحضرت را که رمی سنگ کرد و حمرات را برشته کرده که صبا
 بود یعنی سفید موی که سرهای موی رمی سبزه بود و لیس ضرب و لا طرد و نه بود
 زردی و نه زردی یعنی مردم را زردی بر آمده باشد و میزده باشد چنانکه پیش ملوک و اماران کنند اینچنین نمیکرد

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في كراهية طم الناس عند رمي الحجار قولہ عن یمن بن نابل بموحدة قبل اللام و بنون قبل الالف
 و لیس له عند المصنف الا هذا الحديث قولہ قدامة بنع موله تخفیف الدال المهملة بن عبد الله بن عامر العامري
 الخلاصی قلیل الحدیث قاله و التقریف قال السیوطی لیس فی الکتب الا هذا الحديث قولہ رمی الحجار المراد
 بالحجار خبثها لا احجار الصغار التي ترمى بها الا المواضع التي ترمى لان هذا كان يوم عيد لم يكن فيه رمي الحمرات كلها
 و اما كان فيه رمي حمر العقبة قال بعض الفضلاء أقول وفي رواية النسائي عن قدامة بن عبد الله قال مرأت
 رسول الله صلى الله عليه و سلم رمي حمر العقبة يوم النحر على ناقته له صهبا ما الحديث فكانه
 وقع الاختلاف في الرواية عن ایمن بن نابل فروی مروان الجماء و فروی و كيع جمر
 العقبة فكان كل واحد حدث شيئاً قولہ لیس ضرب هو اسم لیس و خبره محد و فمای
 لیس هناك ضرب ولا طرد فهو معطوف على ضرب و التقدير لو يكن ضرب لا طرد موجود انشع

قوت المغنذی

عن ایمن بن نابل بموحدة قبل اللام و لیس له عند المصنف الا هذا الحديث عن قدامة بنع موله هو العامري لیس فی الکتب الا هذا الحديث

عارضه الاجوزی

قوله في حال يتخلفون
 عن الجمعة بيوتهم خرجوا
 مسلم و رمي عن سمع بن
 جندب قال قال رسول الله
 صلى الله عليه و سلم من ترك
 الجمعة من غير عذر
 فليصدق بدينه فان لم
 يجد نصف دينار خرج
 النساء الاصول قالوا
 التارك للجماعة على ذلته
 اقسام الاول لعدم الثاني
 الجحد الثالث للاعراض
 جملات لا يقيد بها فاما الاول
 فكذلك الجرح و اما الثاني فهو
 كافر و اما الثالث فهو المتهاون
 و هو من جملة الكفار و سواء
 صلاها ظهرا او ظهرها اصلا
 الر غير ظهري و هو اعظمه في
 المحصية فاذا اخطب على
 ذلك كان علامة على ان
 الله قد طبع على قلبه طابع
 النفاق و في الصحيح ان الفتر
 تعرض على القلوب كالحصير
 عودا عود فای قلب اشرف
 نكتة في قلبه نكتة مستور
 حتى يكون كالنور مجتبا
 لا يعرف معرفه فاولا لا يتو
 ميكر و اما الثاني على المعاي
 يوقع في سوء الحاتمة و
 يد حسب حلاوة الطاعة
 فبذ صبي على المرء بينه و هو
 لا يشعر فاما بنف المصنوع
 فلا يكون كافرا و اما يكون
 معصيا نفسه لسوء الحاتمة

[illegible]

[illegible]

شرح ابی الطیب	مفاتیح	الدر المنثور
---------------	--------	--------------

وبين الناس اى الفقراء وقال الطبيب التعريف للعهود والمراد بجهل الذين يتبعون القافلة وتسمو
 قطة او جماعة غيرهم من قافلة اخرى يا ب ما جاء فى راكوب المدينة قول ويحك او وياك
 فك من بعض الرواة هل قال النبي صلى الله عليه وسلم ويحك او وياك ويحك كلمة رحمة القاموس
 الزيد ويحك كلمة رحمة ورفقه على الابتداء ونصيه بأضمار فعل انتهى فحذاه اللطف فى حق كنه
 لطف الله بك لا تركبك اما وياك فكلمة يقال لمن وقع فى الهلاك او لمن يستحقه او هى بمعنى
 الخاومشقة العذاب والحزن او اود فى جهم اوبدا اقول فيجعل امرها على هذا المعنى لنا خرا المخاطب
 مثال امره صلى الله عليه وسلم قال الجوهري الويل والوهم قد يستعملان بمعنى واحد اى للدهاء فى الهلاك
 كسفيما نحن في الناس الاول قال القرطبي غيره قالها المتأدبا لاجل مرابطة لمع عدم خفاء الحال عليه
 ان لا يراد بها موضوعها الاصل بل تجرى على لسان العرب من غير قصد لموضوعها كما فى توبت يدك ونحوه

[illegible]

شرح سراج احمد

در مقام البطح که متصل که است نزدیک دایع آنجا فرو آید و از آنجا رخصت گشته بخانه روح شنا استحقاق بن منصور قال
نا عبد الرزاق نا عبد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان يمشون
الا بطح ابودا نحضرت ابوبكر صديق وعمر وعثمان که فرو می آمدند در منزل البطح بعد از بی جارا وای نسک حج و فی الباب عن
عائشة انما نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالمحصب ليكون الحج خروجه وليس بينه وبينه اربعة اصحاب السنة وای مرفوع لم يامرني رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان انزل الا بطح اخره مسلم وابن عباس اخرجه الشبان بالفتح ليس التحصيب شي انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله
عليه وسلم واخرج مسلم عن ابن عمر انه كان يرى التحصيب سنة قال نافع وقد حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخلفا بعده
اخرج الشبان عن ابن ابي شيرة قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بيننا نحن نزلون فداخيت بني كنانة يعني بذلك
المحصب انتهى والمحصب فتح بين مكة ومنا واولي منا اقرب هو بطح مكة وهو الا بطح قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث
حسن صحيح غريب ما نفعه من حديث عبد الرزاق عن عبيد الله بن عمر قد استحب بعض اهل العلم نزول الا بطح
من غير ان يروا ذلك ولجبا الامن احب لك وتحقيق مستحبة اند بعض اهل علم نزول البطح را بي نيکه اعتقاد کردند آن
نزل را واجب مگر کسیکه دوست دارد آنرا که نازل شوم در آنجا قال الشافعي ونزول الا بطح ليس من النسك في شيء
انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت امام شافعي وفرو آمدن در موضع البطح نیست از نسک حج و نیز
چیزی جز این نیست که البطح منزل است که فرو آمد آنحضرت در آنجا و در نسک حج آنرا دخلی نیست اگر در نزول ليله التقرب
آنحضرت خواهد فرو آید و الا نه حد ثنائین ابی عمر فاسفین عن عمر و بن دینار عن عطاء عن ابن
عباس قال ليس التحصيب بشي انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ابو عيسى التحصيب نزول الا بطح تحصيب عبارت از فرو
آمدن است در موضع البطح قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح اخرج الطبراني
في الاوسط عن عمر بن الخطاب قال من السنة النزول بالابطح عشية النفر اخرج ابن ابي شيبة وابو عبيدة في

شرح ابی الطیب

وقال غيره هوفناء مكة حده ما بين الجبلين المتصلين بالمقار الى الجبال المقابلة لذلك مصعدا في المسق
الاسير انشاه الى منى مرتقا من بطن الوادي قال النووي الا بطح والبطح اع وخيف بني كنانة قاسم شيء واحد
قوله وقد استحب بعض اهل العلم نزول الا بطح وهو مذهبنا ومذهب الامام الشافعي في الجملة وقاتل عمر بن عبد الله
صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين غيرهم واجتمعوا على ان من تركه لاشي عليه يستحب ان يصلي به الظهر
العصر والعرب اعشاء ويبيت ببعض الليل وكله قتال بوسول الله صلى الله عليه وسلم قاله النووي قوله الامن
احب ذلك ظاهرة ان الاستثناء منقطع اي لكن من احب ذلك فعله ويمكن ان يكون متصلا
اي فلا يفعل ذلك احد الا من احب ذلك فعله قوله ليس من النسك اي امور الحج
قوله نزل النبي صلى الله عليه وسلم الى للاستراحة واتفاقا لا قصدا وهو مذهب عائشة
وابن عباس قوله ليس التحصيب بشي اي النزول بالمحصب وهو الا بطح

عارضه الاحوزي

الائمة عن ام هشام ابنة
حارثة بن النعمان قالت
حفظه ق والقرآن المجيد
من في رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو على المنبر
يوم الجمعة استقبل الامام
اذا خطب ذكر حشد عبيد
كان رسول الله صلى الله
اذا استووا على المنبر يستقبلون
بوجوهنا الا كناد ضعفه
وقال لا يصح في هذا الباب
شي وخبر الجاردي باب
استقبال الناس الامام عن
ابن سعيد الخدري مجلس
النبي عليه السلام ذات يوم
علي المنبر وجلسنا حوله
واستقبل ابن عمر انس
الامام الفقه قال الامام
القاضي رضى الله عنه اذا
صعد الامام على المنبر
ليخطب فين السحق ان يقبلوا
عليه ولا يرفعوا عنه ويكن
استقبالا لهم يقولون بيم اليه
قبل ايديهم واذا كانت
وجوههم منصرفة عنه
فلم يخطب هذا بين يدينا
لا يحتاج الى دليل باب
الركعتين اذا جاء الرجل و
الامام يخطب عمر بن الخطاب
ابن عبد الله بين النبي عليه
السلام يخطب يوم الجمعة
اذا جاء رجل فقال للنبي عليه
السلام اصليت قال لا
قال فقوفا ركع الا ستاد

بقيت من شرح الريد حرمي جلد دوم ابواب الحج
در مقام البطح که متصل که است نزدیک دایع آنجا فرو آید و از آنجا رخصت گشته بخانه روح شنا استحقاق بن منصور قال
نا عبد الرزاق نا عبد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان يمشون
الا بطح ابودا نحضرت ابوبكر صديق وعمر وعثمان که فرو می آمدند در منزل البطح بعد از بی جارا وای نسک حج و فی الباب عن
عائشة انما نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالمحصب ليكون الحج خروجه وليس بينه وبينه اربعة اصحاب السنة وای مرفوع لم يامرني رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان انزل الا بطح اخره مسلم وابن عباس اخرجه الشبان بالفتح ليس التحصيب شي انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله
عليه وسلم واخرج مسلم عن ابن عمر انه كان يرى التحصيب سنة قال نافع وقد حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخلفا بعده
اخرج الشبان عن ابن ابي شيرة قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بيننا نحن نزلون فداخيت بني كنانة يعني بذلك
المحصب انتهى والمحصب فتح بين مكة ومنا واولي منا اقرب هو بطح مكة وهو الا بطح قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث
حسن صحيح غريب ما نفعه من حديث عبد الرزاق عن عبيد الله بن عمر قد استحب بعض اهل العلم نزول الا بطح
من غير ان يروا ذلك ولجبا الامن احب لك وتحقيق مستحبة اند بعض اهل علم نزول البطح را بي نيکه اعتقاد کردند آن
نزل را واجب مگر کسیکه دوست دارد آنرا که نازل شوم در آنجا قال الشافعي ونزول الا بطح ليس من النسك في شيء
انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت امام شافعي وفرو آمدن در موضع البطح نیست از نسک حج و نیز
چیزی جز این نیست که البطح منزل است که فرو آمد آنحضرت در آنجا و در نسک حج آنرا دخلی نیست اگر در نزول ليله التقرب
آنحضرت خواهد فرو آید و الا نه حد ثنائین ابی عمر فاسفین عن عمر و بن دینار عن عطاء عن ابن
عباس قال ليس التحصيب بشي انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو عيسى التحصيب نزول الا بطح تحصيب عبارت از فرو
آمدن است در موضع البطح قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح اخرج الطبراني في الاوسط عن عمر بن الخطاب قال من السنة النزول بالابطح عشية النفر اخرج ابن ابي شيبة وابو عبيدة في

مارضة الاحوزی

تاریخ مکان میاخی الخطبة
 غلام حرم فی الخطبة الامر
 بالعرف عن النبي عن المنكر
 الذي هو واحد من خمسة من
 الامامة قال ابن حجر
 يفرض الثالث ان النبي صلى
 الله عليه وسلم كان سلكه
 قال الله صلى الله عليه وسلم
 سقط عنه فرض الاستماع
 ان لم يكن هناك قول فذاك
 الوقت من صلى الله عليه وسلم
 الاخطبة له يسو الامة
 وهذا اقوى الباطن الرابع
 ان سلكه كان ذا اذنة
 وفقر فاراد النبي صلى الله
 عليه وسلم ان يشهره لآثر
 حاله فيغير منه اما فعل
 الحسن فيمكن ان يكون
 خطب الامام بالاجور فاد
 الحسن الى الصلوة وقلاية
 الزيادة بعد سنة السلام و
 الكوفة اذ ابلغ الامام الى
 المدائن ولا هل الدنيا فامرا
 فصلا او مرتبة وليضا
 يتكلمون مع جلسائهم
 فيما يحتاجون اليه من امر
 او في علم ولا يصنعون اليهم
 حينئذ لا تسمع منهم لغو
 فاذ لم يسمع منهم كلاما
 فيصنع الخطباء يكذبون
 حينئذ لا يشتغال
 بالطاعة عنهم واجب
 مسألة فان غطس رجل
 والامام خطيب او دخل فلم

شرح مساج احمد

ابن عباس حديث حسن صحيح وروى عن ابن عباس ايضا عن سنان بن عبد الله بن جعفر عن عمته عن النبي
 صلى الله عليه وسلم اخره ابن ابي شيبة وابن جرير وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم كما اخرج ابن جرير
 عن يزيد بن الاصم عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال ان ابني لم يخرج انا حج عنه قال نعم ان لم تزده
 لم تزده ثم انزلت محمدا عن هذه الروايات فقال اصح شي في هذا ما روى ابن عباس عن الفضل بن عباس عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال محمدا ان يكون ابن عباس سمعه من الفضل وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم
 تروى هذا فامرسله ولويد كذا الذي سمعه منه ترجمه اش ظاهرست قال ابو عيسى وقد حج عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم في هذا الباب غير حديثا كفت مصنف و تحقيق صحيح كذا است از آنحضرت درين باب بسيار حديثها سواي
 ابن حديث والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وفيه يقول النوراني ابن الملبس
 والشافعي لاحد واسحق يرون ان الحج عن الميت اعتقاد كرهه انما ينكح حج كرهه شود از جانب ميت وقال ذلك اذا
 اوصى ان الحج عنه حج حنه وكفت امام مالك چون وصيت كركسيك حج كرهه شود از جانب ميت حج كرهه شود از جانب ميت
 وانتال وصيت مي كرهه شود وقد خرج بعضهم ان الحج عن الحي اذا كان كيدا او تحقيق شخصه كرهه ان بعض علماء اينك حج كرهه شود
 از مرزنده چون باشد بسيار كان سال او بحال لا يقدر ان يحج يا باشد او بحال كرهه قدرت ندارد كره حج كرهه وهو قول ابن الملبس
 والشافعي باب منه بل ترجمه است حد ثنا يوسف بن عيسى قال وكيع عن شعبة عن النعمان بن سالم عن جرير
 ابن اوس عن ابي زرين العقيلي انه قال في النبي صلى الله عليه وسلم بدرستك البورزين انما انحضرت را فقال يا رسول الله ان
 ابني شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة يسر كفت البورزين بدرستك بذكر بزرگ مكان سال است طاقت ندارد كره حج
 عمره ولا الطعن طاقت ندارد سوار شدن در بروج نيز كره سوار كرهه براي حج يا ريم قال الحج عن اييك فرمودوا انحضرت يسر حج
 كن تواز جانب پدر خود واعتمر وعمره نيز كره از جانب مي قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح ووافاد كره للعمرة عن النبي صلى
 عليه وسلم في هذا الحديث ان يعتمر الرجل عن غيره وجزاين ميت كره كرهه شده است عمره از آنحضرت درين حديثا اينكه
 عمره گذارد مردی از غير خود يعني نيابت كن و البورزين العقيلي اسمه لقيط بن عامر حد ثنا محمد بن عبد الله الاعلى نا
 عبد الرزاق عن سفين الترمذی عن عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن بريدة عن ابيه بريدة قال

شرح ابي الطيب

قول في العمل على هذا عند اهل العلم او على جوانا حج عن الفديا اذا كان ميتا لقوله يرون ان الحج عن الميت فانه ينفذ
 انه لا يجوز عن الحي عندهم فلاشارة راجعة الى الكلام للاحق قال المظهر قال ذلك احمد لا يجوز الحج عن
 الحي سواء وجد المال قبل الحج او بعده قول في الطعن بجمعة فهو ملة ساكنة او مفتوحة لذتان اي لا
 يقوى على الرحلة اي السفر لا بطريق المشي ولا بطريق الركوب لكن سنة قال الامام احمد لا علم في ايجاب
 العمرة حد ثنا اجود من هذا ولا اصح منه ذكره السيوطي في حاشية النساء وحل كثير من العلماء الامر
 بالحج والعمرة ههنا على النديب لما ساء ان العمرة ليست بواجبة وفيه دلالة على جواز النيابة
 بالامر وبغير الامر لانه اذا احب ان يفيرا الامر فبالامر او

شرح سراج احمد

عازفة الاحوذی

فقال الشافعی احمد استحب
 یثمت یروا السلام وخالقهم
 سائر فقهاء الامصار فان
 العاطس ینبغي له ان ینفخ
 من صوته فی التحیة ینبغي
 للداخل ان لا یسلم فان فعلا
 ذلك فالقصر الذی هو
 بصدده اقل من الفرض
 الذی طرأ علیه کسائر
 احوال الشریعة واما کان
 السلف یفعلون فی ذلك
 کلهم یکن ذکری فی هذه
 العارضة کراهیة الاحتیاط
 والامام یخطب یحکم بما
 عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ
 ففی من الحیوة یوم الجمعة
 والامام یخطب لکن قال
 ابو عیسی حدیث حسن
 مرایة ابی مرحوم عبد الله
 ابن یحیی ومعاذ هذا هو
 معاذ بن النضر یضرب
 وسمی سوا احادیثه و
 استحسنواها فی الزهد
 الحدیث المتقدمین فی
 اهل الخبر تبیین الحدیث
 اذا انفروا بالشیء مخافة
 التخیل لقلة العلم وقد
 روي عن ابن عباس
 یونس بن یزید عن نافع
 ان ابن عمر کان یتبکی یوم
 الجمعة والامام یخطب ویبا
 نفس حتی یضرب بیجته
 حیوته الفقه قال القاضي
 ابوبکر بن العربی عن

جاءت امرأة الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت ان امی ماتت بریدہ امدت من شریفنا تخضرت زلی بئس
 گفت آن زن بد رستیکه ادر من فوت شده است و تو خج و حج نکرده است اقا حج عنہا آیا پس حج کنم از جانب می شود
 در وی فتح ہمزہ و ضم حای ہمزہ است یعنی احرام کنم از جانب می نفس خود را و کنم افعال آنرا و روایت کرده شده است بضم ہمزہ
 و کسر حای ای احدیچ عنہ قال نعم حجی عنہا فرمود آنحضرت آری حج کن از جانب می و این ہمزہ صا و رخیہ الوداع بوده اند
 قال ابو عیسی حدیث حسن صحیح ازین حدیث معلوم شد نیابت در حج از کسی کہ طاقت ندارد از احیا و باین قال
 جمهور و گفت مالک لیت حج نکند کسی از کسی مگر از طرف بیت کہ حج اسلام نکرده باشد و اعتذر عنہ عیاض فقال لا حجہ فیہ علی
 الوجوب لان قولہ ان فریضة الله لا توجب دخول امیانی ذلک الفرض مانا ظاهر الحیث انہا اخبرت ان فرض الحج مع الاستطاعة
 و ابو یوسف یستطیع و قوله نعم حجی عنہ امر مندب ارشاد و رخصۃ لہا فی ان یفعل لہا رای من حرصا علی تحصیل الخیر لایہا و احتج
 لمذہب مالک بما روی عن ابن عمر لا یصوم احد عن احد ولا یصلی احد عن احد و قالوا الحج فی معنی الصلوة و تعقب کمال الشافعی
 فی الام بانہ لو قال ابن عمر لا یحج احد عن احد لم یکن حجۃ مع قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا الحج والصلوة والصیام ہذا شریعة و ہذا شریعة
 و روایت کرده شده است جواز نیابت در حج از آنحضرت بروایت علی رضی اللہ عنہ و از ابن السیب حسن بصری مرسل علی
 مرئضی و ابن عباس و یروان شہاب بن السیب ربیعہ در مدینہ کہ فتوی میدادند کہ رواست نیابت در حج و نقل کرده است
 ابن المنذر اجماع و کہ روا نیست نیابت کسی کہ قادر باشد بنفس خود در حج واجب اما در نقل پس رواست نزد امام مالک و حنیفہ
 بخلاف امام شافعی و از امام احمد روایت است ثم اختلفت الکشفیة فی ما زاد الحج العاجز عن نفسه فقال یاسم ان الامر لا یثبت
 و یثبت الزجب عنہ اقامۃ لانفاق الذی هو السبب تمام السبب ہوا الحج فاما الحج فیقع عن المأمور و ہوا روایہ عن محمد بن عبد الله
 لانه عبادۃ یدینیۃ و النیایۃ لا یجری فیہا و قال بعضہم الحج یقع عن الامر و اختارہ شمس الایۃ فی المبسوط و ہوا ظاہر للمذہب کذا فی التحقيق
 باب ما جاء فی العمرۃ او اجبۃ ہی ام لا بابت و بیان آنچه آمدہ است و درمکہ آیا واجب است او یا نہ و ان آنست کہ
 احرام بند و آدمی از میقات پس از غسل یا وضو بکسب آمدہ طواف کند و سعی میان صفا
 و مروه بجا آورد و تدری موی بریدہ حلال شود و این را حج صغری گویند و حدیث احمد
 ابن عبد الله الصنعانی نا عمر بن علی عن الحجاج عن محمد بن المنکدر
 عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن العمرۃ گفت جابر
 بد رستیکه آنحضرت سوال کرده شد از حال عمرہ او اجبۃ ہی قال لا آیا واجب است
 گذاردن عمرہ فرمود نیست واجب و ان یتم و اھو افضل و اینکه عمرہ کنند مرم
 آن بہتر است از نگذااردن آن قال ابو عیسی حدیث حسن صحیح و ہو
 قول بعض اهل العلم قالوا العمرۃ لیست بواجبۃ گفتہ اند ایشان کہ عمرہ نیست واجب

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی العمرۃ او اجبۃ ہی ام لا قولہ و ان تعمرہا کلمۃ ان مصدریۃ و ہی مع ما بعدہا
 فی تاویل المصدر مبتدأ أو جملة أو جملۃ افضل خبره نظیر و ان تصوموا خیر لکم

عہد ہون
 بضم ہون
 بضم ہون
 بضم ہون

عارضه الاحادیث

صلی الله علیه و آله و سلم حدیث
 كان التاذين يوم الجمعة
 حين يجلس الامام على المنبر
 قال القاضي ابو بكر بن العز
 رضي الله عنه الاذان اول
 شريعة غيرت في الاسلام
 على وجه طويل ليس من
 هذا الشأن وكان كما ذكر
 الامامة على عهد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 اذا كان غلا اكثر الناس
 من عن غل النذام
 الثالث على الزوراء ليشعر
 الناس بالوقت فيأخذون
 في الاقبال الى الجمعة فتم
 يخرج عثمان فاذا جلس
 على المنبر اذن الناس في
 الذي كان اولا على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وآله
 ثم يخطب فيؤذن الثالث
 لا قامة الصلوة فقلت
 الناس الاذان فاما بالمشرف
 فيؤذن كاذان قرطبة واما
 بالمغرب فيؤذن ثلثة
 من المؤذنين يجل الخبير
 فانهم لما سمعوا اختلفت
 لوفهموا ان القامة هي
 النداء الثالث فجمعوها
 وجعلوها ثلثة غفلة و
 جعلها بالسنة قال الله تعالى
 لا تغير ديننا ولا تسلبنا
 ما رغبنا من نعمه **باب**
 الكلام بعد نزول الامام
 من المنبر قال الشوكاني

شرح مسراج احمد

الا الحجة ونباشد برای او جزای وی گم باشد برشت ای لایق تصدیر صاحب الجوار علی تکفیر بعض ذنوبه بل لا بد ان
 یدخل الحجة قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی العز من التعمیم باسناد بیان
 انجاء آمده است در حق گذاردن عمره از موضع تنجیم حدثنای یحیی بن موسی و ابن ابی عمر قال لا فاسقین من
 عیسیه عن عمر بن حنیس عن عمر بن واو عن عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق ان النبی صلی الله علیه و آله
 امر عبد الرحمن بن ابی بکر ان یكون یوم عاشره من التعمیم بدستیکه آنحضرت امر فرمود عبد الرحمن بن ابی بکر
 که برادر عاشره بود اینک عمره کناندها شته را از موضع تنجیم که جائست بیرون مکه دوسه میل نزدیک ترین زمین حال
 بحرم و در اینجا جائست که آنرا مسجد عاشره گویند یعنی جای احرام بستن وی از انجا و عوام الناس باین تنجیم را عمر
 گویند چون از برای عمره احرام از انجا بزند قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی العز
 من الجعز باسناد در بیان انجاء آمده است در احرام بستن عمره از موضع جعزانه بکسر جیم و عین موله و تشدید را
 نام موضعی است بر یک مرله از مکه درسته ثانیه بعد از فتح مکه حدثنای یحیی بن یسار بن یحیی بن سعید
 عن ابن جبرئیل عن حزام بن ابی مزاحم عن عبد العزيز بن عبد الله عن حماد بن الکعبی بضم اول و فتح ممله و
 گویند مجمده است و تشدید را و شنین مجمده ابن عبد الله و ابن سوید بن عبد الله الکعبی الخراعی نزیل مکه صاحب است
 و از روایات می بینیم یک حدیث است در صحاح که اخراج آن کرده اند ترمذی ابو داود و نسائی ان رسول الله صلی الله
 علیه و آله خرج من الجعزانه لیل الامعمر بدستیکه آنحضرت بیرون شد از موضع جعزانه در شب عمره کند یعنی آنحضرت در
 ثانیه بعد از فتح مکه غزوه چنین کرده غنائم بی شمار حاصل کرده و در جعزانه پانزده شانزده روز اقامت فرمود آن غنائم
 انجا قسمت نموده گویند که آنحضرت بوقت شرب بعد از گذاردن نماز عشا سوار شده بکاه مکه عمره گذارده هم در شب باسناد
 و نماز صبح بجعزانه گذارد چنانکه در حدیث میگوید فدخل مکة لیل الايسر اخل شد آنحضرت مکه در شب فقط عزمه پرا کرد آنحضرت
 عمره خود را یعنی طواف سعی کرده طواف شده و تخرج من الميمنة بکسر میم و شد از همان شب خود را و ان شد بسوی جعزانه

شرح ابی الطیب

بالرفع والنصب معناه لا يقتصر لصاحبه من الجعزاء على تكفير بعض ذنوبه بل لا بد ان یدخل الحجة وفي حدیث
 ليس الحجة المبرورة فطلب لا الحجة فراه مسلم والترمذی **باب** ما جاء فی العز من التعمیم قوله ان یوم
 عاشره من الاعمار فاما عین التعمیم لانه اقرب الى الحل من غیره **باب** ما جاء فی العز من الجعزانه
 بکسر فسكون وتخفيفه و بکسر تین مع تشدید ساء و قد تقدم ضبطه ایضا قوله محوش
 بضم المیم و فتح الحاء المهملة و کسر الراء المشددة و شنین مجمده
 علی المشهور و قیل بکسر المیم و خاء مجمده ساکنه و فتح الراء

قوت المغتدی

عن محرش بضم المیم و فتح الحاء المهملة و کسر الراء المشددة و شنین مجمده
 علی المشهور و قیل بکسر المیم و خاء مجمده ساکنه و فتح الراء

عارضه الاحادیث	شرح مساج احمد	
<p>دستگاه آن تقد و مع احکامات آن تقد و مع اصلی معك ثم احکمهم فقال لو اتفقت ما فی الامر ما درکت فضل غزوته الاستاد قال شعبه اتخذ مقطع ولو یسمع الحکم من شتم الاصلی حادیث لیس هذا منہ قال الامام القاضی ابو بکر هذا یؤثر فی الحدیث ابن قتادة عز النسب ابو الزبیر عن جابر هذا لا یؤثر احد منهم یقول سمعت انسوا ولا جابر هذا الحدیث صحیح السند صحیح المعنی لا یؤثر افضل من الجماعة فی الجمعة و غیر خافطاعة النبی صلی الله علیه وسلم فی الغزو من طاعة فی صلوة الجماعة فقد مر الوجهین حث علی الفضل فی فضل الجماعه اکثر البقیة السفر بعد الزوال یوم الجمعة لا یجوز عند عامة العلماء وقبل الزوال اختلاف فی تفصیل لا یجوز وقیل هو جائز وقیل کان للجماعه جائز وان کان لغيره لم یحضر اللهم الا ان الحنفیة قال یجوز السفر یوم الجمعة بعد الزوال علی الاطلاق وتعلی بأنہا صلوۃ فلا السفر دخول وقت کما الصلوة قلنا وان نظر</p>	<p>تبع مساجد مستصحبکم كما فی المذهب یا بعضی سائر من فی سبیل الله كما فی الصحاح مساجد ما یسیح سجا اذا جرى علی الارض لینما احادون برای پروردگار خویش می کشند گمان و شاکه و یندوایم صدق الله وعدة ونصر عبده وهزم الاحزاب راست کرده حق تعالی و عده خود را و یاورى واده بنده خود را و اعدا و نهزیت و اوده کرده و افواج کفار را تنها و فی الباب عن البراء ابن عازب و انس بن مالک در حدیثی است قلایزال بقولنا حتی بدخل بلده اخرجه التجاری وسلم والنسائی و جابر قال ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی الحرم یموت فی حرمه بالیست ریان چیزی که آمده است در حق مرد محرم که بمیرد در حرم خود حدیث ابن ابی عمر اسفین بن عیینة عن عمر بن حینار عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال کتابع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفره گفت ابن عباس بودیم با همراه آنحضرت در سفر حج قرائی رجلا بسقط عن بغیرة پس یاد آنحضرت مردی را که ریفتا و از شتر خود فوق پس شکسته شد گردن وی قات و هو محرم پس آنکس در حالیکه او محرم بود فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اغسلوه بیا و سدر پس فرمود آنحضرت غسل دهید او را با آبی و بر گدای کنار و کفنه فی ثوبیه و تکفین کنید او را در دو جامه و می و لا تجزوا راسه و نبوشید سر او را فان یبغضت یوم القيمة یفعل پس بدرستی که آنکس معوث شود در روز قیامت کلمه گوینده و یلی یا ملیه گویند یعنی در حالیکه مرده است بر همان حالت در روز قیامت بر نیزه و قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و هو قول سفیان الثوری و الشافعی و احمد و اسحق وقال بعض اصل العلم اذا سات الحرم انقطع احرامه و گفته اند بعضی از اهل علم چون مرد محرم برید و گردا حرام می شرح ابی الطیب</p>	<p>قولنا متعلق بحکامه و اوسا و الصفات علی طریق التنازع قول الله صدق الله وعدة ای فی اظہار المذنب لقوله تعالی وعد کوا الله مقامه کثيرة وقوله تعالی وعد الله الذین امنوا منکم وعلوا الصالحات لیستخلفنهم فی الارض هذا فی الغزو و مناسبتة للبحر بقوله تعالی لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله امنین و فی کون العاقبة للمتقین و غیر ذلك من وعدة سبحانه ان الله لا یخلف الیعدا قول الله و هزم الاحزاب حدیث من غیر قال من الادمیین المراد الاحزاب الذین یجتمعوا یوم اخنندق و تخربوا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فارسل الله علیه و رجا و جنودا لمرورها باسب ما جاء فی الحرم یموت فی حرمه قول الله فوق قص بضم الواو و کسر القاف و صاد مهملة ای کسرت عنقه و فی رواية صحیحة فوق صته ناقته ای اسقطته فاندق عنقه قوله و لا تجزوا راسه بالخاء المعجمة و تشدید الیم ای لا تعطوا و لا تستروا راسه قوله یفعل او یبلی شک من الراوی</p>
	<p>تورث المقتدی</p> <p>الاحزاب الطوائف التي تجمع علی محاربة الانبياء علیه الصلوة والسلام فوق قص بضم الواو و کسر القاف و صاد مهملة ای کسرت عنقه و لا تجزوا راسه بالخاء المعجمة ای لا تغطوه</p>	

لله الصلوة
فانما لا یجوز
السفر یوم الجمعة
بعد الزوال عند
الجمهور بالانحلال
طیبة نافع

شرح سراج احمد

عارضه الاحادیث

بدرستی که آنحضرت بگذشت بروی وی آنحضرت در حدیث بود پیش از آنکه در آید بیکه وهو یوحی و هو یوقا تحت قد
 و حال آنکه کعب محرم بود بروی آتش می افروخت زبردگی و القفل یتهافت علی وجهه و پیشان می افتاد بر روی می
 فقال یؤذیک حوائک هذه پس گفت آنحضرت آیا از اینکه تر اسپشهای تو فقال نعم گفت کعب ری فقال خلق
 پس فرمود آنحضرت تراش سر خود را و اطعمه فرقا بین ستمه مساکین و بخور آن قسمت کن فرق را میان شش
 مساکین و فرق بفتح فا و الفرق ثلثة اصبع و فرق سه صاع است پس هر مسکین را نیم صاع از گندم بده و اصبع بده
 و ضم صا و همه جمع صاع و اصل وی اصوع است و صم ثلثة ايام یاروزه دار سه روزه و انک یضمین ممله
 بلفظ امر نسبکه یا فرج کن ذیجره را قال ابن ابی حیح و اذ حج شاة ابن ابی حیح بجای آنک از حج آورده است قال
 ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب
 الذی صلی الله علیه و سلم و غیره و ان المحرم اذا حلق او لبس من الثیاب ما لا ینبغی له
 ان یلبس فی احرامه بدرستی که محرم چون تراش سر را یا پورثه از جامه چیزی که سزاوارنا شد مرا و را ینکه
 پیر شد در احرام خود او تطیب فعلیه الکفاسه یا بوی خوش بمالد پس لازم میشود بروی کفاره بمثل
 ماروی عن النبی صلی الله علیه و سلم بر مانند چیزی که روایت کرده شده است از آنحضرت که آن اطعام فرق است
 میان شش مساکین کما فی حدیث کعب بن عجرة باب ما جاء فی الرخصة للرعاة ان یرموا یوما ویدعوا
 یوما با بست در میان آنچه آمده است در رخصت برای چرانندگان شتر و غیره را ینکه ستریزه زنند روزی و بگذرانند
 رمی را روزی حدیث ابن ابی عمر فاسفین عن عبد الله بن ابی بکر بن محمد بن عمر بن حزم عن ابی بکر بن محمد

المثل و اجلس لایلم علی
 المنیر فاما اذا لم یجلس فلا
 یواس ان یحیی یطلب ضیعا
 فان حرج الامام و مرای فیه
 فلا یحیی و لکن یلبس حتی
 اذا قامت المصلوة مشی
 الیه کما فی صلوٰة العید
 و هو فی العربیة عبارة
 عن کل شیء یتکرر بوقت
 و هو یتکرر فی الفرج الحلیز
 فوجد المعنی فیه قال الامام
 القاضی ابوبکر رضی الله عنه
 لما علموا احدا قال انها فخر
 علی الکفایة الا ابوسعید
 الا اصطفی من اصحاب
 الشافعی فی دعوی کراهی
 علیها فبعض علی قائلها
 فلا یقبل علی الانفصال
 عن ما و قد اجمع الناس فیها
 صلوٰة مخصوصة بوقت
 لیس فیها اذان و لا اقامة
 فكانت كالضحی فان قیل
 فهل یقاتلون اهل بلد
 اتفقوا علی ترکها قلنا لا نفی
 ذلك من اصحاب الشافعی
 من قال انه یقاتلون لانها
 من شعائر الاسلام و فی
 ترکها نقول فی الشریعة
 و الاول اصح تحت الحاشی
 عن علی من السنة ان یخرج
 ماشیا قال الامام القاضی
 ابوبکر رضی الله عنه یثبت
 فی هذا الباب شیء الا ان
 النبی علیه السلام قال من

ابن حیح
 و فی سراج احمد
 انک اذا حججت
 فترک شعرتک
 فیکون انک
 صلوٰة العید

شرح ابی الطیب

قول یتهافت بالفاء یحذف الالف و اخره تاء مشتاة من فوق ای یتساقط قول فرقا بین ستمه مساکین
 بفتح الفاء و الراء و قد تسکن قال ابن فارس و قال الاثری بالفتح فی کلام العرب الحدیثون یسکنونه
 و المنقول جواز کل منهما و الذی فی البیونینیه الفتح و مقتضی ظاهر الحدیث ان لكل واحد نصف صاع
 بلا فرق بین الاطعمة قاله الطیب و قال النووی اتفق العلماء علی القول بظاهر الحدیث الا ماروی عن
 ابی حنیفة و الثوری ان نصف الصاع لكل مسکین انما هو فی الحنطة و اما التمر و الشعیر و غیرها
 فنیجب صاع لكل مسکین انتهى و اجاب عنه بعض علماء ثانیان الحدیث مطلق فیحمل علی
 الفرد الا کمل و هو الیر قوله و انک نسبکه ای اذ ضم ذبیحة و قوله و اذ حج شاة
 شک من الراوی قوله فعلیه الکفاسه بمثل ماروی عن النبی صلی الله علیه و سلم
 ای بسبب عذر مثل العذر الذی روی عن النبی صلی الله علیه و سلم
 باب ما جاء فی الرخصة للرعاة ان یرموا یوما ویدعوا یوما کالقصاة جمع راع

قوت المختصر

یتهافت بالفاء و التاء مشتاة من فوق ای یتساقط

شرح مسراج احمد

فارضه الاحوذی

لان القضاء لا یتاقت قبل الايجاز الرمی لانه عباده النهار فاش بالصوم باب ثمانية بايست لي ترجمه از جمله ابواب سابق
حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال قتي إلى ناسيليم بن حيان قال سمعت موقان الاصفهري عن
النس بن مالك ان عليا قدّم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن بدرستيه على مرتضى رضى الله عنه قدّم فرمود از ملك
يمن فقال بما احللت پس فرمود آنحضرت بجزا احرام بسته از سه كه از فردو تمتع و قران ست قال احللت بما اهل عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت على مرتضى ان اهرام بستم بجزا كه احرام بسته آنحضرت بمنى احرام مطلق بستم و اين جا درست
نزد ايمر قال لا ان معي هديا لا احللت فرمود آنحضرت اگر نهي بود و همراه من هدي هر كمينه حلال ميگشتم من از احرام خود
يعني عمره كه ابرده حلال ميگشتم باز از كه احرام مي بستم وليكن هدي مانع احلال گشته است از سوق هدي تارن گشتم قال
ابوعيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه باب ثمانية حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد
ابن عبد الوارث نا إلى عن ابيه عن محمد بن اسحق عن ابي اسحق عن الحارث عن علي قال سالت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن يوم النحر الاكبر فقال يوم النحر گفت على مرتضى سوال كردم از آنحضرت از روز حج اگر پس فرمود آنحضرت روز
حج اكبر روز نحر است و مقابل وى حج اصغر است كه روزى تمام سال است حدثنا ابن ابي عمير فانسفين بن عيينة عن
ابى اسحق عن الحارث عن علي قال يوم النحر الاكبر يوم النحر وهو يوم فوجعه و منوع نكره است سفیان حرث را و هذا
اصح من الحديث الاول و رواية ابن عيينة موقوف اصح من رواية محمد بن اسحق مرفوع قال ابو عيسى
وهذا حديثى غير واحد من الحفاظ عن ابي اسحق عن الحارث عن علي موقوف ترجمه اش ظاهر است
باب ثمانية حدثنا قتيبة ناجير عن عدلاء بن السائب عن ابي عبيد بن عمير
عن ابيه ان ابن عمر كان يذاحم على الوصكين بدرستيه عبد الله بن عمر بود كه انبوهى
ميكرد بر هر دو ركن ركن اسود و ركن يافى فقلت يا ابا عبد الرحمن انك تذاحم على
الوصكين نرحا ما ما رايت احدا من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم
يذاحم عليه پس گشتم من اى با عبد الرحمن بدرستيه كه انبوهى ميكنى براستلام دور ركن انبوهى كرونى
كه نديم من بچم كى را از اريان آنحضرت صلى الله عليه وسلم كه انبوهى ميكرد بر هر كى از اين دو ركن

شرح ابى الطيب

قول له فقال بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حديث جابر الطويل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
قلت حين فرضت الحج قال قلت لله انى اهل بما اهل به رسولك فيه انه يجوز تغليق احرام الرجل على احرام غيره
قول له ان تسمى عبد لا احللت يعني فذلك لا لا تحل لك لان معك هديا قول يوم النحر الاكبر يوم النحر لان اتمام
بقية المناسك في خصوص اطواف الزيارة الذى هو افضل مناسك الحج كما تقدم سابقا قول كان يذاحم الوصكين
اى نرحا ما غير مود قال الطيب اى نرحا ما عظيما وهو محقق ان يكون في جميع الاشواط وفى اول اخره فانه ما اكل حوا
لكل من اخرج احراما يحصل فيه اذى لان اتمام لقوله على الصلوة والسلام ثم انك جل قولى لا تحل لي الحج فتوضى الضميمة ان وجد
خلوة استمر او انا مستقبل او هلا كبر و الا الشافعى اهل فى تعدية على ضميمة المعنى الغلبة على ان يغلب الناس على الوصكين

المصلى اذا صبر سنة كثير
ابن الصلوات فامراد من ان
ان يرقاه قبل ان يصلى
فجذبه ابو سعيد فلم ترفع
خطبة بل الصلوة نقلت
لوه غير تروا لله تعالى يا
ابا سعيد ذهب الله تعلم
نقلت ما اعلم والله خير بها
لا اعلم فقال ان الناس لم
يكوفوا يجلسون لنا بعد
الصلوة فخطبتنا قبل الصلوة
قال الامام القاضى ابوبكر
ابن العربي رضى الله عنه
هذا تغيير السنن بالنظر
والقياس ذلك باطل البما
الامة وانما لم يجلس الناس
لهو لا نهو كما نوايعظون
فيعتقون ما لا يفعلون
فقد فتحر قلوب الناس
فلو انه حينئذ يتركون
الناس يخطبون على
اصحابهم وخاصة كان
افضل له من تغيير السنن
فقد روى عن النبى صلى الله
عليه وسلم لما قضى الصلوة
يوم العيد غير الناس بين
ان يتقوا فيستمعوا و
ينصروا حتى يجابون
سمة صليت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم العيد
غير مرة ولا مرتين بلا اذا
ولا اقامة الا سناد ذلك
خرج مسلم عنه وكذلك
شرح البخارى عن

الاصح من خطبة
البصريين
مساجدنا
وتن من خطبة
الرسالة
عبد

شرح سراج احمد

نزد حسن اباموسی اشعری را گوی هم برای عیادت آمده باشد فقال علی عاقلًا جئت یا اباموسی ام نه انرا پس گفت علی مرتضی رضی الله عنه یا عیادت کننده آمده تو ای اباموسی یا زیارت کننده صرت برای ملاقات قال لا بل عاقلًا گفت ابوموسی برای ملاقات نیامده ام بلکه برای بیای پرسی آمده ام فقال علی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول پس گفت علی مرتضی شنیدم آنحضرت را که میفرمود ما من مسلم یعود مسلماً غدا و عدا گفت نیست هیچ مسلمانی که برای پرسیدن برو و مسلمانی دیگر را در بیماری او در اول روز الاصلی علیه سبغون الف مملک حتی یمسی مگر که دعای مغفرت کند بروی هفتاد هزار فرشته تاشب وان عادة عشية الاصل علیه سبعون الف مملک حتی یصبح و اگر عیادت کند برادر مسلم از در آخر روز مگر که استغفار کند بروی هفتاد هزار فرشته تا بوقت صبح و کان له خریف فی الجنة و باشد مرا و را چیدن سیوه در بهشت زیادتى از استغفار ملائکه و مراد از غده و بضم غین مجمر وقت باشد او پیش از زوال است و یفتح غین یعنی سیر کردن و رفتن در وقت باشد دست و مراد از عشیه آخر روز است پس از زوال و ازین حدیث معلوم میگردد که این استغفار ملائکه و خرف و جنت از عیادت سلمان است زیرا که مقید نموده است بمسلم و عیادت کافر نیز جایز است چنانکه در باب امام ابی حنیفه است لکن شاید که این جزای مذکوره در وی نباشد و الله اعلم قال ابو عیسی هذا حدیث غریب حسن و قد روی عن علی هذا الحدیث من غیر وجه و منهم من وقفه و لم یرفعه و بعضی از محدثین گوی که موقوف کرده است این حدیث را بر علی مرتضی و مرفوع نکرده است آنرا آنحضرت و اسم ابن ابی فاخته سعید بن علاقه باب ما جاء فی النهی عن التمی للموت بالست در بیان آنچه آمده است در منع و نهی از آرزو کردن برای مرگ حد ثنا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبه عن ابی اسحق عن حارثة بن مضرب

شرح ابی الطیب

ضعیف روی بانرض کذا فی التقریب قوله غدا و عدا بضم الفین مابین صلوة الغدا و طلوع الشمس قاله ابن مملک الظاهر ان المراد به ما قبل الزوال القاموس الغدا و بالضم المبکرة او ما بین طلوع الفجر و طلوع الشمس انتهى المراد ههنا الاول قوله الاصلی علیه سبعون ای دعی له بالمغفرة والرحمة سبعون قوله حتى تسمى ای تغرب بقرينة مقابلة و قال بعضهم حتى ینتهی المساء و انتهام مساءة بانتهاء نصف اللیل اقول الظاهر الاول قوله وان عادة عشية كلمة ما نافية بدلالة الاول و لما قلتها ما فی الاول و العشية ما بعد الزوال الی اللیل القاموس العشی العشية اخر النهار قوله خریف فی الجنة بفتح الخاء و کسر الراء الباء من النخل قال فی مجمع البحار خریف فی الجنة ای مخروف من ثمار الجنة والمعنیان صحیحان و علی ما فی المجمع فعیل بمعنى مفعول باب ما جاء فی النهی عن التمی للموت قوله عن حارثة بن مضرب بالحاء المهملة

قوت المعتدی

ابن ابی فاخته بالفاء و کسر الخاء المعجمة بعد ما متناه من فوق عن حارثة بن مضرب بالحاء المهملة و التاء المثناة و ابوة بضم المیم و فتح الضاد المعجمة و کسر الراء المشددة و اخره بأء موحدة

عارضه الاحوذی

انخوت ان شاء الله مسألة
اختلف الناس فی السفر لکن
تقصیر فی الصلوة علی ثلثة
اقوال الاول انها تقصر فی کل
سفر من غیر تفصیل طاعة
او معصية صلیح او قربة
مکروه او مندوب قاله
الاولی الثوری الثاني
لا یجوز الا فی سفر قربة
قاله عطاء و ابن مسعود
واختاره احمد بن حنبل
فی مشهور قوله الثالث
انه لا یجوز الا فی مباح
قاله مملک فی المشهور
قوله للشافعی قوله واحد
ومن اصحاب مملک من
یجوز التقصر فی سفر المعصية
و کراهة مملک التقصر فی حرام
متصدی الله و قال الله عز وجل
فاذا ضربتم فی الارض فلیس
علیکم جناح ان تقصروا
من الصلوة ان خفتم
فعلق التقصر علی کل سفر
وهو صلی الله علیه وسلم
لم یفعل له سفر الا فی حج
او عمرة او جهاد و ما کان
لیسافر فی طلب نیا و لکن
الله وسع علی عباده من
حینهم فی نیاهم كما امرهم
یصرون من نیاهم فیهم
و احکوه علی الکبیر و یحکم
ان یدخل السفر المعصية
تحت القول لان المعاصی
لا ینتأهل فی باب الثواب

تقویت برای معصیت است
که برای سبب دارد و حج و عمره
نیت و غیره و لکن اکثر اهل
الظاهر و الاصول و اکثر اهل
سلک الاول
بیان مباح و مکروه
و مندوب و مملک
و ثوری و ابن مسعود
و احمد بن حنبل
و مشهور قوله الثالث
انه لا یجوز الا فی مباح
قاله مملک فی المشهور
قوله للشافعی قوله واحد
ومن اصحاب مملک من
یجوز التقصر فی سفر المعصية
و کراهة مملک التقصر فی حرام
متصدی الله و قال الله عز وجل
فاذا ضربتم فی الارض فلیس
علیکم جناح ان تقصروا
من الصلوة ان خفتم
فعلق التقصر علی کل سفر
وهو صلی الله علیه وسلم
لم یفعل له سفر الا فی حج
او عمرة او جهاد و ما کان
لیسافر فی طلب نیا و لکن
الله وسع علی عباده من
حینهم فی نیاهم كما امرهم
یصرون من نیاهم فیهم
و احکوه علی الکبیر و یحکم
ان یدخل السفر المعصية
تحت القول لان المعاصی
لا ینتأهل فی باب الثواب

نارضة الاحوذی

۱۰۹
 الاول مكره عن ابن عباس
 اقام النبي صلى الله عليه وسلم
 تسعة عشر بقصر فحسن
 اذا لما فرنا تسعة عشر
 قصرنا فاذا اردنا انتمنا
 خرجنا البخاري الثاني قد
 انش خرج مسلم وخيرة
 كاتنهم الثالث لا في
 ابن غياث عن عاصم عن
 عكرمة عن ابن عباس ان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 اقام بمكة سبع عشرة
 الرابع في الزهري عن
 عبد الله بن عبد الله عن
 ابن عباس ان النبي صلى
 الله عليه وسلم اقام حنين
 مكة خمسة عشر بقصر
 الصلوة حتى صار الى
 من رواية محمد بن اسحق
 عن الزهري انهما سوي
 عمران بن حصين انما
 مع النبي صلى الله عليه وسلم
 حين فخم مكة ثمان عشرة
 يصلي ركعتين الفقه
 اخبرنا الناس في هذه
 المسألة على ثلاثة عشر
 الاول من اقامة ثلثة عا
 انه الصلوة قاله ابن السيب
 الثاني اقامة اربع قاله
 فقهاء الامصار قال مالك
 هو احسن اسمع الثالث
 اثنا عشر يوما قاله ابن عمر
 الرابع ثلثة عشر رو ما
 قاله اكثر رواه في المصنف

شرح سراج اسما

ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يمتن احدكم الموت بقصر فذل به بايكة رزقكم في دار شاموت
 از كزنده نياوي كه برسد اورا وليقل اللهوا حيي ما كانت الحيوة خيرا لي و توفني اذا كانت الوفاة خيرا لي قال العراقي
 زندگي بهترم او توفني اذا كانت الوفاة خيرا لي و توفني اذا كانت الوفاة خيرا لي و توفني اذا كانت الوفاة خيرا لي
 علي بن حجر قال اسمعيل بن ابراهيم فاعبد العزيز بن حبيب عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بذلك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في التعمد للمريض باست وريان انما هو است
 ورجو رقيه كرون برأي بخاري حدثنا بشر بن حلال الصواف البصري فاعبد الوارث بن سعيد عن عبد الله بن
 ابن حبيب عن ابى نصر عن ابى سعيد الخدري ان جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال يا محمد استكملت بي شيئا
 جبرئيل انما تخضرت راسك بطريق برش اي محمد يا رشدي ثوقا تقول فموردا شخصت آري بيارشدم قال كنت جبرئيل
 وخواند اين ومار بر اي علاج انخضرت اسم الله اريقك بنام خدا افسون كنتم ترامن كل شئ يوزيك از هر چيزي كه رنج دهد ترا
 وازار در بدن شكن نفس از بدني بفرات او عين طاسدة وكر او بمنى وامت احتمال دارد كه بر اي شك دي باشد بسم الله اريقك
 والله يشفيك بنام خدا افسون كنتم تر او خدا تندرستي پدر را خدا تفتيتية فاعبد الوارث بن سعيد عن عبد العزيز بن

شرح ابى الطيب

قول لا يمتن في بالنون الثقلية من التمني قول بقصر فذل به بايكة رزقكم في دار شاموت
 به ما يضر في امر نياة شرارته ان زاد ابن حبان لفظ في الدنيا وقد افق النوى ان لا يكون معنى الموت كقول
 فتنة دينية بل قال انه يندب قول ما كانت الحيوة خيرا لي و توفني اذا كانت الوفاة خيرا لي قال العراقي
 لما كانت الحيوة حاصلة وهو متصف بها حسن الابان بما اي مادامت الحيوة متصفة بهذا الوصف
 ولما كانت الوفاة معدومة في حال التمني لم يحسن ان يقول ما كانت بل اتي باذا الشرطية فقال اذا كانت اي اذا
 الالحال ان تكون الوفاة بهذا الوصف باب ما جاء في التعمد للمريض قول بسم الله اريقك بفخم الحمر و
 كسر الحاء الاسم الروية بضم فسكون هي العود التي يرقى بها صاحبها في كاسح الصرع وغير ذلك من شفاء في النهر
 عنها محمول على ما لا يفهم من اللام وعلى رقية الكفرة ونحو ذلك قول بسم الله ما متعلق بباريك ام يحذف اي
 اريقك متبركا باسم الله قول من شغل نفس يحتمل ان يكون بدلا من قوله من كل شئ ويحتمل ان يكون
 كلمة من بيانية وهو بيان لشئ ويحتمل ان تكون متعلقة بما بعده وهو اريقك الثاني

قوت المغتدى

لا يمتن احدكم الموت بقصر فذل به زاد ابن حبان في الدنيا وليقل اللهوا حيي ما كانت الحيوة خيرا لي
 وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي قال العراقي لما كانت الحيوة حاصلة وهو متصف بها حسن الابان
 بما كانت اي مادامت الحيوة متصفة بهذا الوصف ولما كانت الوفاة معدومة
 حال التمني لم يحسن ان يقول ما كانت بل اتي باذا الشرطية فقيل
 اذا كانت اي اذا تكون الوفاة بهذا الوصف

[illegible]

شرح سراج احمد

عازية الاحوذى

وليس باستغفار ولا يقدر احد من جميع من تقاريفه باقامة اربعة ايام فقط السؤال مما سأل قال الشافعي اذا قام في بلد على فخر حاجة ولم يذوق اقامة قصر الى ثمانية عشر يوما وهذا نظر الى صورة مقام النبي صلى الله عليه وسلم في مكة في ايام مكة في احكام الوايا في لا يشبه هذا طريقة الشافعي قد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم اقام بتبوك عشرة ايام وقال انس اقام اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ايامهم من تسعة اشهر يقتصر من واقام سعد بن ذلك بالشام شهرين عبد ابن سمرة بكابل ستمين ابن عمر اذرى بجان ستمين ذكرنا ذلك في غير الاسلام في الدرس باب ما يكون الرجل بنصافه قال القاضي العبد بن العربي رضي الله عنه هذا باب لويد كره ابو عيسى رحمه الله قوم وعلمه غرون في ابوداود حديث دحية ابن خليفة انه خرج من قرية من مشق مرة الى قرية عقبة من الفسطاط وذلك ثلثة ايام في رمضان فانظر فانظر ما شأ كره اخرون ان يقطروا افراجه الى قرية قال الله تعالى

خلفا اليقصر نابشر المفضل عن عمار بن غزيرة عن يحيى بن عمار عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقنوا موتاكم لا اله الا الله تلقين كنيذ ركان خود رايعني انما في راكك نزيديك بمردن رسيد انك كنيذ ركان تلقين مشق ست از لقن بمعنى سرعت فهم وتلقين فمانيدين ومراو تلقين انما ذكر ما ين كمل است ورجس كنيذ ركان اوراموت بل انك كلف كنيذ ركان انما في الباب عن ابي هريرة اخبرني سلم وام سلمة اخبرني سلم وعائشة اخبرني الطبراني وجابر اخبرني العقيلي في الضعفاء وسعد بن الربيع بضم سين ومعه وسكون عين جملة وقرية بضم ميم وكسر راء وتشديد ياء وهي امرأة طلحة بن عبيد الله احد العشرة المبشرة قال ابو عيسى حديث ابي سعيد حديث غريب حسن صحيح حدثنا حناذنا ابو مخوية عن الامش عن شقيق عن ام سلمة قالت قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ حضرتم المريض وقتك حاضر شريد شارب او وليت يا ايمن رايعني انك يموت رسيد وكلمه او براى شك سكر مراد بمرض محضر دارند واكر سطلق مراد دارند راى تنويج بود فقو لو اخيرا پس بگويد خير رايعني وعاكنيذ ركان خود در را

شرح ابى الطيب

قوله عمار بن غزيرة بضم اوله والتخفيف غزيرة بفتح الجيم وكسرة الراء بعد احتوائية ثقيلة بن الحارث الكلابي قوله لقنوا موتاكم لا اله الا الله اى ذكر ما من حضر الموت منكم بكلمة التوحيد اليه اشار المصنف بالترجمة بما سيزكره وقال النووي المار ذكره لتكون اخر كلامه لما في الحديث من كان اخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة والامر بهذا التلقين امر ديني انتهى الى هذا ذهب كثير من العلماء وقال الطيب رحمه الله ميتا باحتياط راى اول اليه محارم واوليه يحل قوله صلى الله عليه وسلم اقر اعل موتاكم يس قبل يمكن الامر بقراءة يس بعد الموت قال ابن العربي كان التلقين حمله على جابد الدفن فان اطلاق التلقين عليه حتى من المحتضر لا ينفى المحتضر لا يخرج عن الجواز بخلاف ما بعد الدفن ولا باس باطلاق كليهما نقله يرك وفيه ان التلقين المتعارف امر حادث فلا يحل عليه الحديث وقد اخرج البيهقي في شعب الایمان عن ابن عباس مرفوعا قال اتخوا على صبيبا نكرو اول كلمة بلا اله الا الله ولقنوه عند الموت لا اله الا الله فانه من كان اول كلامه لا اله الا الله واخر كلامه لا اله الا الله فهو عاش الف سنة فاسئل عن ذنب واحد قوله اذ حضرتم المريض والليت والاشك او الحقيقة في التلقين قوله خير اى المريض اشفه والليت اغفر له او لكر اغفر لنا ويبدل عليه عموم قوله على ما تقولون والتامين يكون عند الدعاء ويحتمل ان يراد به ترك التسخيط والجزع وترك الدعاء على انفسه وبالويل والثبور فان الملائكة تؤمن على دعائهم فيستجاب دعاء الملائكة فيقوم

قوت المقتدى

لقنوا موتاكم امراد من حضرة الموت قاله النووي وغيره اذ حضرتم المريض والليت يحتمل ان يكون شكا من الراوى وان يكون اللفظان معاً من نفس الحديث ويبدل عليه رواية مسلم والميت بالواو فقو لو اخيرا يحتمل ان يراد به هذا الدعاء لليت بدليل قوله

هذا الحديث رواه ابن ماجه في سننه وابن جرير في سننه وابن خزيمة في سننه وابن حبان في سننه وابن عسك في سننه وابن يونس في سننه وابن ماجة في سننه وابن قتيبة في سننه وابن راهويه في سننه وابن السكيت في سننه وابن خوارزمي في سننه وابن الجوزي في سننه وابن الاثير في سننه وابن كثير في سننه وابن المنذر في سننه وابن القيم في سننه وابن الجوزي في سننه وابن الاثير في سننه وابن كثير في سننه وابن المنذر في سننه وابن القيم في سننه

شرح سراج احمد	عارضۃ الاحوذی
<p>مریض میت وشفا ومغفرت فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون زیر که فرشتگان آمین بگویند بر آنچه شما دعا میکنید قالت فلما مات ابوسلمة انتب النبي صلى الله عليه وسلم گفت ام سلمه پس هرگاه وفات کرد ابوسلمه آدم من بنزد آنحضرت فقلت يا رسول الله ان اباسلمة مات پس گفت من ای پیغمبر خدا بدرستی که ابوسلمه وفات یافته چه دعا کنم برای وی؟ قال فقل في مودته ان حضرت پس بگوئی و این دعا برای وی بکن و این پیش از ترمودج آنحضرت بام سلمه بود اللهم اغفر له ای بار خدا یا مریض برای من برائی وی واعقبني منه وبدل وعوض ده مرا از وی عقبی بروزن بشری حسنة عوضی نیک بدلی صامح و آن منصوب است برای آنکه صفت است مرا و را قالت فقلت گفت ام سلمه پس گفت فاعقبني الله منه من هو خير منه رسول الله صلى الله عليه وسلم پس بدل داد و حق تعالی عوض ابی سلمه سیکه و بهتر است از وی که پیغمبر بود قال ابو عيسى شقيق هو ابن سلمة ابو واثل الاسدي قال ابو عيسى حديث ام سلمة حديث حسن صحيح وقد كان يستحب ان يلقن المريض عند الموت قول لا اله الا الله يعني تلقين كلمة طيبة قال بعض اهل العلم اذا قال ذلك مرة فما لم يتكلم بعد ذلك فلا ينبغي ان يلقن ولا يكثر عليه في هذا وكفته انه بعضي اهل علم چون گفت كلمه را يك مرتبه پس ما داميكه سخن نكرد پس از آن پس سزاوارست كه تلقين كرده شود و تكثير نكند و بسیار نگوید بروی درین تلقين و مروی عن ابن المبارک انه لما حضرته الوفاة جعل رجل يلقنه لا اله الا الله الا اكثر عليه وروایت كرده شده است از عبد الله بن المبارک بدرستی كه او هرگاه حاضر گشت بموت شروع كرد مروی كه تلقين بگوید او را و بسیار گفت بروی تلقين فقال له عبد الله اذا قلت مرة فانما على ذلك حالو انك لم تكلم بكلامك گفت عبد الله بن مبارک چون گفت من كلمه را يك بار پس من زبان كلام ما داميكه سخن نكنم سخن كردن احتياج بتلقين ديگر نباشد و چون سخن كنم باز تلقين باید كرد و مصنف گوید و انما معنى قول عبد الله انما المراد ما مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من كان اخوك لامة لا اله الا الله دخل الجنة و من لم يلقن من غير ما مر ان معنى قول عبد الله بن مبارک انك لم تكلم بكلامك كذا كذا و عبد الله بن المبارک چیزی را كه روایت كرده شده است از آنحضرت هر كه باشد آخر كلام او لا اله الا الله ابد در آید در بهشت پس چون آنحضرت گفته پس باز دیگر سخن نكرد بر همان كلمه مرد و این حدیث در حق و صادق آمد اگر چه پس از دیر و ساعات بمیرد</p>	<p>اليوم امر ما كنت اخذ في امراه ان توما رغبوا عن هكذا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه يقولون انك للدن صاموا وقال عند ذلك اللهم اقضني اليك الاستاذ فاما احاديثه فحسنة الاول مروى لم عز ابن ذلك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج مسيرة ثلثة اميال او ثلثة فواسخ شعبة لثالث صلى كثرين الثاني مروى للقا فالتكثير رواه مع شرجيل بن السمطاني قرية على راس شعبة ميل او ثمانية عشر ميلا فصل ركعتين فقلت له سألت ابن عمر بن الخطاب يعلمني بذي الحليفة قال فقلت له افعل كما رايت الله صلى الله عليه وسلم يفعل و كانت رضايقال لها و من من حصن الثالث لا خلاف ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة اربع وصلى العصر بذي الحليفة ركعتين الرابع مروى في ائمة واللفظ البخاري قال كان ابن عباس بن عمر قصيرا ويطير ان في اربعة بروج الخامس مروى البخاري و عن نافع عن ابن عمر لا تسافر المراة ثلثا الا مع ذي محرم</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قال النووي في النذب الى قول البخاري حينئذ من الدعاء والاستغفار له وطلب اللطف به والتخفيف عنه ونحوه قوله واعقبني منه عقبى حسنة اي اعطني بدله بدلا حسنا وانت حسنة باعتبار ما قيل عقبى بعاقبة القاموس العقبي جزاء الامر و اعقبه جازاة وحاصله ما فسرناه به قوله فيما لا يتكلم آه كلمة ما متضمنة لمعنى الشرط لوجود الفاء في الجواب اي فتي ما لا يتكلم بعد ذلك فلا ينبغي آه</p>	
قوت المغتذي	
<p>فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون التامين يكون عند الدعاء ويحتمل ان يراد به ترك السخط والجرم وترك الدعا على انفسهم بالويل في القبور فان الملائكة تؤمن على دعائهم فيستجاب دعاء الملائكة فيموت</p>	

بقره منہ ۲۷
جلد دوم ابوداود الحجازی
شرح صحیح ابوداود ترمذی
۲۷۵
مریض میت وشفا ومغفرت فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون زیر که فرشتگان آمین بگویند بر آنچه شما دعا میکنید
قالت فلما مات ابوسلمة انتب النبي صلى الله عليه وسلم گفت ام سلمه پس هرگاه وفات کرد ابوسلمه آدم من بنزد آنحضرت
فقلت يا رسول الله ان اباسلمة مات پس گفت من ای پیغمبر خدا بدرستی که ابوسلمه وفات یافته چه دعا کنم برای وی؟ قال
فقل في مودته ان حضرت پس بگوئی و این دعا برای وی بکن و این پیش از ترمودج آنحضرت بام سلمه بود اللهم اغفر له ای
بار خدا یا مریض برای من برائی وی واعقبني منه وبدل وعوض ده مرا از وی عقبی بروزن بشری حسنة عوضی نیک
بدلی صامح و آن منصوب است برای آنکه صفت است مرا و را قالت فقلت گفت ام سلمه پس گفت فاعقبني الله منه من
هو خير منه رسول الله صلى الله عليه وسلم پس بدل داد و حق تعالی عوض ابی سلمه سیکه و بهتر است از وی که پیغمبر بود
قال ابو عيسى شقيق هو ابن سلمة ابو واثل الاسدي قال ابو عيسى حديث ام سلمة حديث
حسن صحيح وقد كان يستحب ان يلقن المريض عند الموت قول لا اله الا الله يعني تلقين كلمة طيبة قال
بعض اهل العلم اذا قال ذلك مرة فما لم يتكلم بعد ذلك فلا ينبغي ان يلقن ولا يكثر عليه في هذا وكفته انه
بعضي اهل علم چون گفت كلمه را يك مرتبه پس ما داميكه سخن نكرد پس از آن پس سزاوارست كه تلقين كرده شود و تكثير نكند و
بسیار نگوید بروی درین تلقين و مروی عن ابن المبارک انه لما حضرته الوفاة جعل رجل يلقنه لا اله الا الله الا اكثر
عليه وروایت كرده شده است از عبد الله بن المبارک بدرستی كه او هرگاه حاضر گشت بموت شروع كرد مروی كه تلقين بگوید
او را و بسیار گفت بروی تلقين فقال له عبد الله اذا قلت مرة فانما على ذلك حالو انك لم تكلم بكلامك گفت عبد الله بن مبارک
چون گفت من كلمه را يك بار پس من زبان كلام ما داميكه سخن نكنم سخن كردن احتياج بتلقين ديگر نباشد و چون سخن كنم باز تلقين
باید كرد و مصنف گوید و انما معنى قول عبد الله انما المراد ما مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من كان اخوك لامة
لا اله الا الله دخل الجنة و من لم يلقن من غير ما مر ان معنى قول عبد الله بن مبارک انك لم تكلم بكلامك كذا كذا و عبد الله بن المبارک چیزی را كه
روایت كرده شده است از آنحضرت هر كه باشد آخر كلام او لا اله الا الله ابد در آید در بهشت پس چون آنحضرت گفته
پس باز دیگر سخن نكرد بر همان كلمه مرد و این حدیث در حق و صادق آمد اگر چه پس از دیر و ساعات بمیرد
اليوم امر ما كنت اخذ في
امراه ان توما رغبوا عن
هكذا رسول الله صلى الله عليه
وسلم واصحابه يقولون انك
للدن صاموا وقال عند
ذلك اللهم اقضني اليك
الاستاذ فاما احاديثه
فحسنة الاول مروى لم عز
ابن ذلك قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج
مسيرة ثلثة اميال او
ثلثة فواسخ شعبة لثالث
صلى كثرين الثاني مروى
للقا فالتكثير رواه
مع شرجيل بن السمطاني
قرية على راس شعبة
ميل او ثمانية عشر ميلا
فصل ركعتين فقلت له
سألت ابن عمر بن الخطاب
يعلمني بذي الحليفة قال
فقلت له افعل كما رايت
الله صلى الله عليه وسلم يفعل و
كانت رضايقال لها و من
من حصن الثالث لا خلاف
ان النبي صلى الله عليه وسلم
صلى الظهر بالمدينة اربع
وصلى العصر بذي الحليفة
ركعتين الرابع مروى في ائمة
واللفظ البخاري قال كان
ابن عباس بن عمر قصيرا
ويطير ان في اربعة بروج
الخامس مروى البخاري و
عن نافع عن ابن عمر لا تسافر
المراة ثلثا الا مع ذي محرم

عارضه الاحوذی	شرح سراج احمد
<p>وخرجوا عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تصافو مسبرة يوم وليلة ليس معها حمرة الفقه يختلف الناس في القدر الذي يكون به الرجل مسافرا فقل ثلثة بود وقل الربعة وقل يوم وليلة وقل يومان وقل ثلثة فان قيل فليكون الرجل مسافرا بنفسه ورجل من البلد فانه في العربية من سفر اذا كشت قلنا وان كان الاشتقاق مما ذكره لكن لا يكون عرفا في العربية الا ما ذكر فيه مشقة وتكلف لحدوثه كانت فيه رجلا واقامة يوم تام لان الاقل من الشهر ايامه من انفرادة عن الشيخ واذا اتفق لدان يخرج بكرة ويعود ليل لا يمكن سفر فاذا التيق ان له ان يعود فهو السفر التام الذي يبيت فيه عن اهل ضربة وهو قوله صلى الله عليه وسلم مسبرة يوم وليلة معناه يوم تام لا بد فيه من المبيت بغير القرقر ما في ابن التيمو دحية لاجحة فيه لانه قال راي النبي صلى الله عليه وسلم ففعله لم يزل صلى الله عليه وسلم يخرج الى</p>	<p>باب ما جاء في التشديد عند الموت باسناد در بيان آنچه آمده است در ذكر سختي نزع نرود مرگ حدیثی قدسیه قال النبي عن ابن الهادي عن موسى بن جعفر عن القاسم بن محمد عن عائشة انها قالت رايته رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالموت وعند ذلك قال في ماء كفت عائشة ديم ان حضرت راو حالاً كه ان حضرت در حالت موت بود و نردوی قدیمی بود كه در وی آب بود و هوید داخل بدن في القدر و ان حضرت می در آورد دست خود را در قبح خویش و وجهه با الماء پیست و میگردوی مبارک خود را و می بر آورد دست تری را بر روی از جنت حرارتی كه می یافت و میگوید پست پیغمبر و الله اعلم على عمارة الموت ای بار خدایاری در حالتها می سختی مرگ و غمات بمعنی غشيان و غفلات شد انداید و سكرات الموت بحطف بیان است یا گفت راوی یاری در سكرات موت شك و سكرات جمع سكرات بسكون كانت ان نیز بمعنی سختی و محنت و بیوشی است و تسکیر بمعنی خفته کردن آید و در قاموس است سكرة الموت شدت و غم و غمرة الشئ شدت و الظاهر ان یزاد یا حدی الشدة و بالاخری ما یرتب علیها من العیشة و الحيرة الموجبة للغفلة و قال القاسم فی تفسیر قوله تعالی و جاءت سكرة الموت بانحن ان سكرته شدت الذاهبة بالعقل بدانكه علماء در سب سكرات موت مر ان حضرت را و وجه متعدده ایراد نموده اند می آنكه مزاج نبوی اعدل از مزاج بود پس احساس او بالم اكثر و در یافت اثر ان اكبر بود چنانكه فرمود انی لا اوعك كما يوعك الرجلان منكم دیگر آنكه تعلق روح بحسب لطیف وی و تعشق وی بوی قوی او می بود پس تالم وی بفارقت وی بیشتر و قوی تر باشد دیگر آنكه در اینجا تسلیه است كه چون به میت را غفل روح پاک وی باین صورت است آسان گردد بهر یکی حال نفس وی دیگر آنكه حقیقت مشرب و وی جامع جمیع الكوان بود پس فساق روح وی از جسد شریف گویا فراق تمامه ارواح است از تمامه اجساد دیگر آنكه ان حضرت متولی امور مملكت اكیة و گماشته درگاه عزت بود كه تمامه امور و احكام كون و مكان بر مفض بود و كدام دائره مملكت و اسح تر از مملكت و سلطنت وی بود و قادت گماشتگان است كه چون رجوع بدرگاه سلطان نمایند بجهت استعداد سوال و جواب و حساب و همی و هر اسی بحال ایشان راه یابد كه چه طور بر آید كسانی ترجمه المشكوة قال ابو عیسی هذا حدیث غریب حدثنا الحسن بن الصباح البزار فابشر بن اسمعيل الحلبي عن عبد الرحمن بن العلاء عن ابي عن عمر بن عائشة قالت ما غبط احد</p>
<p>بكر العمرة الثانية ۱۳</p>	<p>باب ما جاء في التشديد عند الموت قوله وهو بالموت اي بقربه او متلبس او مقرون باسبابه مقدرة و غمات الموت شدت و كذا سكراته شدت التي تغير عقل الانسان كالسكر من الشراب هو جمع سكرة بسكون الكاف هي شدة الموت قوله ما غبط بكسر الباء وفتحها من باب ضرب فسمع يقال غبطت الرجل اغبط لما اشتبهت ان يكون لك مثل ماله ان يدوم عليه ما هو فيه اي اذا رايت احد قد هان عليه الموت لا اتني</p> <p>قوت المغتدی</p> <p>عن موسى بن جعفر عن محمد بن الحسن عن ابي الحسن عن ابي عبد الله عن ابن الهادي عن ابن العلاء هو ابن الجلاح الغطافي ويقال له عامر لا يعرف الا بروايه مبشر بن اسمعيل الحلبي عنه وليس له</p>

شرح مسراج احمد

يهون موت بعد الذي رايت من شدة صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت ما شئت صدقة رشك نبي بر من
يكى را به آسانى و سبكى مردن بعد از آنكه و بدم از سختى مردن آنحضرت يعنى ميش از ين رشك نبي بر من كه با سانى بمير و بعد
از آنكه و بدم از سختى موت آنحضرت و غير رشك بر كسى با سانى موت بدم و اعتقاد كردم كه خيرت در سختى موت است در آنكه
قال و سالت بأربعة عن هذا الحديث قلت له عن عبد الرحمن بن العلاء قال هو ابن العلاء بن الجراح وإنما أخره
من هذا الوجه ترجمه است حدثننا بن بشارة النخعي بن سعيد عن المتنى بن سعيده
عن قتادة عن عبد الله بن زبيدة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المؤمن يموت بعرق الجبين
مسلمان مى ميرد بخونى پيشانى بعضى گفته اند كه اين كنائت است از شدت سكرات موت كه موجب تكفير و تخفيف
ذنوب و رفع درجات است و بعضى ميگويند كه كنائت از كه و مشقت است در طلب حلال و رياضت و عبادت
تا وقتى كه بعضى گفته اند كه عرق جبين علامتى است كه ظاهر ميشود از مؤمن نزد موت نقل کرده اند اين را از محمد بن سيرين
و بعضى گفته اند كه مراد آنست كه مشقتى و شدتى نيست بر مؤمن از موت كه عرق جبين است الباك بن ابن مسعود آخره بخان قال ابو عيسى هذا
حسن حسن قال بعض أهل الحديث لا يعرف قتادة سمعنا من عبد الله بن زبيدة مصنف صحيح كرد در اسناد حديث كه قتاده سماع
عبد الله بن زبيدة من عبد الله بن زبيدة و ما من عبد الله بن زبيدة من عبد الله بن زبيدة قاله فأنشأ
ابن جرير و جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على ثابت وهو بالموت بدمتلكه آنحضرت را بد
برجوا الى دارنا اليك جوان مشرف بر موت بود فقال كيف تجدك پس فرمود آنحضرت به طورى يا بنى نوح و راقا قال الله يا رسول الله

شرح ابى الطيب

لنفسى مثل حاله في الهون لا لو كان من المكومات لكان هو صلى الله عليه وسلم اولى به قال الطيب فلا اكره شدة
الموت لاحد لا اغبط احد الموت من غير شدة و الهون شجر الهاء الرفق واللين اما الهون بالضم فهو الدال على الهولة
موت احد باب قوله المؤمن يموت بعرق الجبين قيل هو عبارة عن شدة الموت يعنى يشد الموت على
المؤمن بحيث يعرف جبينه من الشدة ليتمخض نوبه اوله و يزيد در جنة كذا فى حاشية النساءى للمصنف
و غير ما و قيل هو من الحياء لان المؤمن اذا جاءته البشارة مع ما كان قد اترف من الذنوب حصل له بذلك
نحوال استحي من الله فعرف لذلك جبينه قيل ان ذنبا من كل المؤمن طلب الحلال و تصيبقه على نفسه بالصوم و الصلوة حتى
يلقى الله تعالى عز وجل قال الترمذى شىء قال فى التوجيه الذى فى دمنه انه اظهر باب قوله هو فى الموت الى قرية او فى سكراته
او اسبابه قوله كيف تجدك هو من فعال القارب لذلك فى الفاظ المفعول وكيف سؤال عن الحال اى الى حال

قوت الغنى

ولا يهون في الكتب الا هذا الحديث يهون موت تيمم الوفاء والرفق واللين المؤمن يموت بعرق الجبين قال العرق و اختلف
فى معنى هذا الحديث فقيل ان عرق الجبين يكون لما يعالج من شدة الموت و قيل من الحياء و
ذلك لان المؤمن اذا جاءته البشارة مع ما كان قد اترف من الذنوب حصل له
بذلك خجل و استحي من الله فعرق لذلك جبينه انا حبيب بن سليمان العيسى

عارضة الاحمدي

قرية ولا الى قرية دحية
قطا غدا الى النبی صلی الله
عليه وسلم يقصر بدي
الحليفة و لما كان ليلة
لورجع منها و ما و قد قصر
و تقدم الى سفرة فذلك
لما كان بين يديه من النية
فيما و له ما من المسير و هي
مسألة خلاف قال الشافعي
يقصر اذا خلت ببيان البلد
و به قال مالك في قول و
قال اذا كانت الحجعة في بلد
لا يقصر حتى يتجاوزها و لا يلزمه
فيه الحجعة و الاول اصح
بافصاله عن البلد صار
مسألة فليس ذلك حد
ولا دليل على الجدة لا نفس
الانفصال اذا لم يكن النية
عربية او شرعية غفر طرف
المعنى الا ترى الى اضطراب
المالكية في هذه المسألة
في العتبة يقصر في خمسة
و اربعين ميلا و في المبطو
في اربعين قال ايضا في العتبة
في ستة و ثلثين ميلا و
في الموطا في اربع فراسخ و
هذا كله تحكم على التفصيل
الذى بهما عليه هذا
مالك على جلاله قدرة
يقول في قول يوم و في قول
يومان يمكن الجمع بينهما فان
اليوم التام الجاد يومان
في العادة و الرفق لما ذكر
في ذلك معنى يحول عليه

عارضۃ الاحودی

لجئنا إلى تعالين بن عمر الخطيب
أقربنا له وكان في سنة
باب الطلوع في السفر
أبو يوسف عن الغماري عن البراء
بن عازب قال سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم ثمانية
عشر شهرا فإرأيت أنه ترك
الركعتين إذا راقت الشمس
قبل الظهر حديث ابن أبي
عمر عن عطية ونافع عن ابن
عمر قال صليت مع النبي
صلى الله عليه وسلم الظهر في السفر
ركعتين بعد ما ركعتين
الأسناد قال في حديث
البراء أنه غريب قال في
حديث الحجاج عن عطية
بن ابن عمر حسن في بعض
روايات صحيح قال عن الحجاج
قال ما رأي ابن أبي ليلى
دنيا أحمية إلى من هذا
اللا خاض أبو بكر بن العربي
نحو الله عنه ترك أبو يوسف
أحاديث الصحاح في
اللباب حسن حفص
عن عاصم عن ابن عمر قال
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم في السفر فلو أرى يسلم
قد كان لكم في رسول
أسوة حسنة وفي
أية عن حفص عنه
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان لا يركب
ففر على ركعتين أو أكثر
وقد روي عن ابن عمر

الحاكم في زمانه
والشاعر عريان
على راس النسيم
المجدد وسكون
الدم الوجع والحر
تلك التي تزين
من الشائفة
مات من
تسعين ايام
في الزمان

شرح سراج احمد

الفی ارجو للہ وافی اخاف الذنوبی گفت آن جوان سو گندی را ای پیغمبر خدا بدستگیر کن ایسا می دارم رحمت از حق تعالی و بدستیکه
 من می ترسم بگناہان خود فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس فرمود آنحضرت بعد از شنیدن حال او لا یحققان فی قلب
 عبد فی مثل هذا الموضع الا اعطاه اللہ ما یوجو و آمنہ حاجیان جمع میشوند و دل پیچ بندہ در انداز این وقت که موت
 یا پس است مگر که بدیدار و لاند تعالی چیزی را که امید دارد و اما آن دہلور از چیزی کہ می ترسد از عذاب خدا قال ابو عبیدہ علی حدیث
 غریب قد رقی بعضہم هذا الحدیث عن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا کراہ فی ذنوب من باب ما جاء فی قولہ
 النبی باسئ ربی بربانی چیزی کہ آمده است و کراہت خبر موت را و ان حدیثنا احمد بن محمد بن سعید فاعبد القدر و من یکر
 ابن خنیس بخاری صحیحہ بنون بعد از تحمیت سین مہملہ حضرت ابوالعبید بن سلیمان العسبی سلیم تصغیر است صبی الفرج
 مہملہ و سکون مہملہ عن یلال بن یحیی الخبزی عن حدیثہ قال اذا ما سئ فلا تؤذوا فی احدی گفت حذیفہ چون ایسر
 پس زسانید شاخ مرگ مرا کسی را فی اخاف ان یکون نعیما بدستیکہ من می ترسم اینکے یا شد و بگرد و اعلام نفسی فانی
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبکی عن النبی زکریا کہ من شنیدم آنحضرت را کہ غمی فرمود از نبی خدا
 حدیث حسن حدیثنا محمد بن حمید الرازی فاحکام بن سلیمان و حازم بن علی الخیر عن عتبہ بن

شرح إلى الطبيب

تجد نفسك ارجاء رقة الله او خافا غضب الله لذلك اجاب بقوله ارجوا ان ينصلي لرجاء رحمة الله وخالفه ايقابا فان رجاءه
الاول في معرض المقلية والثانية بالاسمية وصدقها بان التحقيق تنبيهها على ان خوفه كان محققا مستمرا ورجاءه
وجود عند سياق الموت ايضا ارعى في نسبة الرجاء الى الله في الخوف الى الذنب باحسانا فكذا لا ينبغي للمؤمن ان يحسر
الظن بالله فيرجح جانب الرجاء على الخوف قوله يا رسول الله اعترض في غاية من الحسن كان تحقيق حرامه وزال خوفه بذكر اسم
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله لا ينجته عن خبر ديت لا محذور اي ذاتان انخلصتا ان لا ينجته عن قول الحمد مثل هذا
لموطن قال في الفايق للرحمته مثل زائدة والمراجيا لموطن سياق الموت للموطن يحتمل ان يكون اسم مكان اي في مثل
هذا المكان واسم زمان كمقتل الحسين رضي الله عنه نقل الطيبي أقول الظاهر انه اسم زمان المراد مثل هذا الزمان هو زمان
الاشواق الى الموت حقيقة او حكما كوقت المبارزة وزمان القصاص نحوها فالاحتياج الى القول بزيادة المثل قوله
منه عما نحن ضبط بالمد التخصيف والقصر التشديد باب ما جاء في كراهية النعي قوله العيسى في الموضوع
الباء الموحدة والسين المهملة قوله فلا تؤذوا نبي من الايدان او التاذين بمعنى الاعلام قوله بنى من النعي
فتح التوزن سكون العين المهملة وتخفيف الياء وفيه ايضا كسر العين تشديد الياء قال الجوهري النعي خبر الموت
المراذبة هذا النعي المعروف في الجاهلية قال الاصمعي كانت الجريخات اذ ماتت فيحاطت له قرا ركب ركاب فرسا او
عجل يسير في الناس فيقول نعا فلان اي نعه واظهر خبر وفاته قال الجوهري وهي مسندة على الكسر مثل

ت المغتزی

بن بلال بن يحيى العباسي كراهي بالباء الموحدة والسين المهملة ينهي عن النقي بفتح النون في سكون العين
مما وتختف الباء وفي انصاف العين تشاء الدالة الحجة والنحوه في الالهة والالهة في

عارضة الاحمدي

ان يكون هذا الكلام
معاذ من تفسير للبيت
وقال ابن ابي داود الترمذي
ليس في تقدير الوقت
قائمه لمحمد بن عبد الله
وقد رايه المفضل بن
فضالة ايضا عن النبي
الكره ابو داود وحديث
عباس في الباب الصحيح كان
اذا زالت الشمس وهو في منزله
جمع بين الظه والعصر في
الزوال واذا ساق قبل الزوال
انظر الظه حتى جمع بينهما
بين العصر وقت العصر
وليس له علة الفقه اختلف
الناس في الجمع في السفر على
خمس اقوال الاول لا يجوز
بحال قاله ابو حنيفة الثاني
يجوز كما يجوز القصير الثاني
الثالث يجوز اذا جاز البشير
قاله ذلك الرابع يجوز اذا
الار قطع الطريق قاله ابن
حبيب الخامس انه كونه
قاله ذلك في رواية للترمذي
عنه اما ابو حنيفة فمعلق
بان الاوقات تشرت ضريح
فلا تترك بالظن لا سيما في
الصحيح عن ابن سفيان
صلى الله عليه وسلم
وسام قطب صوة لغير قضا
الا المغرب والصبح بالمراد لفته
فان اخر المغرب حتى جمعها
مع العشاء وصل على الصبح
قبل الفجر بها الاشتغال

شرح سراج احمد

باب ستادريان النجاشي است بدرستك صبرك وادبك اول سنت وبراست ثواب اجر وبر است زهدك
موجب برتو وصدقه لفتح صنادهم وكون والهمه يعني كوفتن برؤل در اول بهر حد ثنا قتيبة نا الليث عن يزيد بن
ابن حبيب عن سعد بن سنان عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصبر في الصلوة الصلوة الاولى والاولى
هذا حديث غريب من هذا الوجه يعني بطريق وغير غريبناش وبطريق سعد بن سنان غريب يست حد ثنا محمد بن بشار
نا محمد بن جعفر عن شعبة عن ثابت البناني عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصبر عند
الصلوة الصلوة الاولى قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في تقبيل الميت بابست در بيان النجاشي
آمه است در حق بوسه وادون مرده واحد ثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي نا سفيان عن عاصم بن
عبد الله عن القاسم بن محمد عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل عثمان بن مظعون وهو ميت فبست
عائشة كما انحضرت بوسه دا عثمان بن مظعون را بنائي مجمره حاله كوي مرده بود و او قریش صحابی بود كه اسلام آورده

شرح ابی الطیب

قول سعد بن سنان اختلف في تقبيل سعد بن سنان قيل سعيد بالياء قال ابن حبان في الثقات ارجو ان يكون
الصحيح سنان بن سعد قال السيوطي **قول** الصلوة الاولى الصلوة ضرب الشئ الصلب مثل الصلوة
المره منه ثم استعمل في كل مكروه حصل بفتة والمعنى الصلوة الذي محمد عليه صاحب وثاب عليه عمل
بجزيلا لاجرها كان عند مفاجاة المصيبة بخلاف ما بعد ذلك فانه على الايام سيكون قال بعضهم
الصبر الكثير الثواب الصبر عند الصلوة الاولى فان مفاجاة المصيبة بفتة لاجرا وعة ترزعزع
القلب وترعجه بصل منها فان صبر للصلوة الاولى انكسرت خدتها وضغفت قوتها فها ان عليه
استقامة الصبر فاما اذا طالت الايام على المصائب وقع السلو وضار الصبر حينئذ طبعها فلا يوجب عليه مثل
ذلك قال القسطلاني واذا جرح ولم يصبر اشترى نفسه ولم يرد من قضاء الله شيئا **باب** ما جاء
في تقبيل الميت **قول** قيل عثمان بن مظعون هوا خرسا عي الله صلى الله عليه وسلم وهو اول من مات من المهاجرين
بالمدينة في شعبان على راس ثلثين شهرا من الهجرة ولما دفن قال صلى الله عليه وسلم لعن السلف هولنا
ودفن بالبقيع **قول** وهو ميت حال من المفعول **قول** وهو ميت حال من المفعول

قوت المعتدي

عن سعيد بن سنان قال ابن حبان في الثقات اختلف في اسمه فقيل سعد بن سنان وقيل سعيد بالياء وقيل
سنان بن سعد قال فارجو ان يكون الصحيح سنان بن سعد قال وقد اعتبرت حديثه فرائت ما روي عن
سنان بن سعد يشبه احاديث الناس وما روي عن سعد بن سنان وسعيد بن سنان فيه المناذير
كانهما اثنان قال العسائي وقد انفرد بالرواية عنه يزيد بن ابى حبيب الصبر في الصلوة
الاولى قال الغزالي اي الصبر الكامل الذي يتعقب جزيل الاجر والثواب
لان المراد ان ما بعد الصلوة الاولى لا يسمى صبرا

شرح سراج احمد	عارضه الاحوذی
<p>پس از سیزده کسان و هجرت کردیم بجز تین را و حاضر گشت بدر او و حرام گردانیده بود خمر را بر خود درجا بپسیت از اکابر اهل صفه و او اول کسی بود که وفات کرد در مدینه منوره از بها حسین و بوسه داد آنحضرت روی او را پس از برگ وی و روان گشتند اشکهای مبارک و بر رخسارهای وی افتادند و خود آنحضرت در قبر او فرود آمده دفن نموده و فرموده نعم التلک بولنا و سنگی کاان را خود برداشته بر جانب سر پای وی نصب فرمود و گفت این علامت من باشد بر قبر وی و هو بیکی و آنحضرت گریه میکرد و اوقال عیناه تذکر فان شک را ویت یا فرمود که هر دو چشم وی را و ان و جاری بود نداز از شکما و فی الباب عن ابن عباس جابو عاتشة قالوا و درین تقبیل سنت روایت گشته است از عبدالله بن عباس و جابر و عائشه که گفته اند ان ابا بکر قبل الذی صلی الله علیه و سلم و هو میت بدر سیکله ابو بکر صدیق رضی الله عنه بوسه داد آنحضرت را و حال آنکه آنحضرت وفات کرده بود و آخر جبر این ماجه قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن حکیم باب ما جاء فی غسل المیت بابت در بیان آنچه آمده است در غسل دادن مرده حدیثنا احمد بن منیع نا هشیو نا خالد و منصور و هشام فاما خالد و هشام فقالا عن محمد و حفصه و قال منصور عن محمد بن ام عطیة قالت توفیت احدی بنات النبی صلی الله علیه و سلم فقال گفت ام عطیة وفات کرده شد یکی از دختران آنحضرت که زینب و بجزای العاص بن ربیع یا ام کلثوم ز و بجه عثمان باشد و القول الاول فی مسلم و صوبه النووی و الثانی سے ابن ماجه و قول اول اصح و اشهرست فقال اغسلنها و تراشلتا او خمساً</p>	<p>بالنقل اما جوازها اذا جلت بما السیر فی حدیثنا شیخ الصحیحان قال کان رسول الله صلی الله علیه و سلم اذا ارتحل قبل ان ترتفع الشمس آخر الظهر الى وقت العصر نزل فجمع بینهما و ان تراغت الشمس قبل ان يرتحل صلی الظهر آخر رکعتی تراشوا اذا تجمل به السیر آخر الظهر الى اول وقت العصر فجمع بینهما و یؤخر المغرب حتى یتجمع بینها و بین العشاء حتى یغیب الشفق فعلق الحکم بالجد فی السیر و اما من قال انه مکروه فالاجل تعارض الادلة کان ترکیه اولی و اما قول ابن حبیب اذا اراد قطع الطريق فو قول الشافعی لان السیر نفسه انما هو لقطع الطريق و لا یجوز قول الشافعی علی نحو ما رواه اشهب و ان الجمع رخصه فانه اذا جاز طرح نصف الصلوة لضربة السیر طرح الوقت و اقل منه اما قول ابن حنیفة ان وقتاً ثبت قطعاً فلا تتركها فالجواب ان اطرافها ثبتت قطعاً کما نوال بطول الفجر والشمس تغیب الشفق والشمس فاما تفصیل ما بینها فثبتت باخبار الاحاد بالاقاد کما قلت</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قولنا و قال عیناه تهرقان علی بناء المفعول ای تسیلان و معاً و هو المراد بالبعاء فی رواية بیکه البکاء الک یظهرهم مع صوت غا و للشک قولنا و قالوا ای المثلثة اما عائشة بن عباس فی عنما البخاری فی صحیحهم و لفظه فتقبله بکی فقال یا بنی انت یا بنی الله لا یجمع الله علیک موتین باب ما جاء فی غسل المیت قولنا احد بنات النبی صلی الله علیه و سلم قال النووی هی زینب رضی الله تعالی عنها کذا قاله الجهم و قال القاضی عیاض قال بعض اهل السیر انها ام کلثوم و الصواب ینب کما صرح به مسلم فی رایتہ انتهى یؤید قول المنذری توفیت کلثوم و هو علی الصلوة و السلام غائب لان ابن الاثیر فی کتاب الصحابة انها ماتت سنة تسع بعد زینب بسنة وصلی علیها علی الصلوة و السلام و ینبیه ما رواه ابن ماجه عن ام عطیة قالت دخل علینا رسول الله صلی علیه و سلم و نحن نفعل ابنته او کلثوم فقال اغسلنها الحدیث و هذا سند صحیح و ما فی مسلم من قوله مثل ذلك فی زینب لا ینافی لان ما منع من حضور ام عطیة غسل ام کلثوم بعد زینب فی الله اعلم و عقب فی القسطلانی قول المنذری بان التی توفیت و النبی صلی الله علیه و سلم غائب بسر رقیة لام کلثوم قولنا فقال اغسلنها ای قال للنساء الحاضرات و كانت فیهم ام عطیة ففی البخاری عن ام عطیة الانصاریة قالت دخل علینا رسول الله صلی الله علیه و سلم حين توفیت ابنته فقال اغسلنها و فی رواية و نحن نفعل ابنته</p>	

عارضه الا حوى

في آخر وقت الظهر فاحرقوا
 العصر المختارين ما أرادوا من
 عن فضل النبي صلى الله عليه وسلم
 حال وصورة وما رواه ابن
 عباس حال وصورة وقد
 كان النبي صلى الله عليه وسلم
 تختلف أفعاله بحسب اختلاف
 الأحوال والكل شرع فأنبت
 والله الموفق للصواب صلوة
 الاستسقاء عباد بن ثميم
 عن حماد بن عبد الله بن زيد
 ابن ماص عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم خرج بالناس
 يستقون فصرخوا فخرج
 جعجا للقراءة فيها وحول ثراء
 وزعفران فاستسقى ثم
 القيلة حتى شام من السحابة
 ابن عبد الله بن أبي كنانة عن
 أبيه امرئ القيس بن عتبة
 وهو أمير المدينة إلى ابن
 عباس سألته عن استسقاء
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأنشأه فقال إن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم خرج مبدأ لا
 متواضعا متضرعا حتى أتى
 المصل فاحيط خطبكم
 هذه ولكن لمزل في الماء
 والتضرع والتكبير وصلى
 ركعتين كما كان يصلي في
 العبد حديث يزيد بن
 عبد الله البزقي عن حماد
 مولى أبي الحكم عن أبي الحكم
 رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عند حجر الزنط يستسقى

شرح سراج احمد

او اکثر منج لک فرمود آنحضرت غسل و پیدوار غسل یا پنج غسل یا بیشتر از آن که در ایشان در آید اگر غسلت
 بیندیشا و نیک آید و احتیاج باشد بدان و با سران نکشد و اغسلها با ماء و سدر و بشوید او را با آب برگ
 درخت کنار که در آب میجو باشد که آن داخل است در تطهیر و تطیف و با صحن فی الاخره کافور او بگردانید در راه
 آخر کافور را و ششیا من کافور یا چیزی از کافور شک را دوست در لفظ که کافور گفته یا ششیا من کافور شیخ
 گفته که مراد گردانیدن کافور است در آب جمهور باین قائل اند و کوفیا میگویند که کافور در حوض میکنند و بعد
 از غسل و خشک کردن بدن بماند و گفته اند که اگر کافور نباشد شک قائم مقام آن میگردد چنانکه صنف
 حدیثی درین باب ذکر خواهد کرد فاذا فرغت من الاذنی پس چون فارغ شوید شما از غسل پس خیر کنید مرو
 اعلام نماید فلما فرغنا اذناه پس هرگاه فارغ شدیم ما ^{من الاذنان} اعلام کردیم ما آنحضرت را فالقی الینا حقوه پس
 انداخت آنحضرت بسوی ماته بند خود را و حقوه بفتح حای جمله و کسر تیر آمده است و سکون قاف بمعنی ازار
 و بمعنی بند از او برداشته و مراد اینجا از است فقال الله تعالی به پس فرمود آنحضرت شعارگر داند بر ای می
 این ازار را یعنی زیر کفن او کنید تا برکت آن بوی رسد و شعار جامه که در درون جامه پوشند از جهت اتصال
 بشعر یعنی بوی درجی استحباب بترک است لباس صاحبین آنرا ایشان بعد از موت قبر چنانکه قبل از موت نیز بچین
 بود و ظاهر است که این حقوه آنحضرت قائم مقام ازار بود و زائد بر کفان نبود چنانچه حدیث ابو داود و در الدلت
 دار و برین معنی روی ابو داود عن ابی بنی بنی قائلین الشفیقه کنت فی من غسل ام کلثوم بنت النبی صلی الله علیه و آله
^{برون اخرون}

شرح إلى الطبيب

قوله اكثر من ذلك بلسان خطاب عطية لانها كانت رئيسية من تكايد علي بن ابي طالب في ايات البخاري وغيره
قال النووي كانت عطية غاسلة للبيات فكانت من فضلات الصحابة اما الخطاب في قوله ان رايين فهو للسنة
فيكون من قبيل قوله تعالى ذلك يعظيبن من كان منكوا بها فخصص الخطاب ولا تعرف فيمكن ان يكون الخطاب
في رايين ايضا هما اعل التظيم وقرئ لا ياها فقرة الجماعة حيث ملأ رايون على رايها والله اعلم والمذهب الا
السبع لم في البخاري من رواية ايوب عن حفصة ثلثا او خمسا او سبعا قال في التتم ولوار في ثمن من الروايات
بعد قوله سبعا التعبير بياكثر من ذلك الا في رواية لابي داود او سبعا او اكثر من ذلك فيجمل تقييد
قوله او اكثر من ذلك بالسبع وبه قال احمد فذكره الزيادة على السبع وقال الماوردي الزيادة على السبع شر انتهى قال
لامام ابو حنيفة لا يزد على الثلث هو المفهوم من الهداية لكن في غيره وان زاد على ثلث وتقصي حاز قوله
واجعلن في الاخرة كافورا اي في المرة الاخيرة والحكمة في الكافور فاع الهوا ثم قوله فاذنني بمد الحزمة وكسر
المجوعة وتشديد النون الاولى المفتوحة وكسر الثانية اي علمني قوله اذناه بالمد اي علمنا بالفراغ قول الحق
اي ازالة المشدد وبه وهو بفتح الحاء وكسر في لغة هذيل واخترق في الاصل معقلا لانرا فوسمي به الا
لجوازته قوله شعره نابه اي اشعرن الميتة بالحقواي اجعلن شعراها والشعر الثوب الذي يلبس الجسد
اي شعره اي اجعلن هذا الحق تحت الاكفان بحيث يلاصق بشرتها والمراد ايضا بالبركة السجدة

اعلم ۱۲
کذا قتل والدکم
طلبت البراءة
اجابکم کانما
بالمسئلة
للمؤمن

شرح مساج احمد

باب رخصة الاحوذى

وباء عن يمينه وصل
 ركعتين كبر في الاولى سبع
 وثلاثين سجدة في الثانية ثلث
 اشك حديث في الثانية
 وكبر خمس تكبيرات في
 رواية شعيب عن الترمذ
 عن عبادة ودد الله قائما
 وفي اخره فسقوا وراى في
 حديث ابن عباس خيان
 ايضا متوسلا وقال قتادة
 عن انس لم يكن النبي صلى
 الله عليه وسلم يرفع يديه
 شي من الدعاء الا في
 الاستسقاء حتى يرقق
 ابطية العربية قول يمين
 يمين في يمينه لم يجد
 كسوة ولا استأثف ليس
 كما يفعل في العيد منها
 متصرا متخفعا يريد
 ان لا يذلل الله حاله
 اختلف متوسلا يعني
 بذلك كله الى الله لولا
 هو السبيل الذي يحاول به
 المطلوب قوله مقتعا
 اقتنع اذا رفع راسه صوت
 ويد يمين الدعاء وقيل
 اقتنع اذا نصب يمينه لا
 يلتفت به اليه قوله فحوض
 المطر يعني قلعة انقطاع
 وزمان فاحطو عام فاحط
 قال ابن الاعراب فحط المطر
 والارض فحط الناس
 يعني دخلوا في القحط
 الفقه في مسائل الاولى

باب رخصة الاحوذى
 في ركعتين كبر في الاولى سبع وثلاثين سجدة في الثانية ثلث اشك حديث في الثانية وكبر خمس تكبيرات في رواية شعيب عن الترمذ عن عبادة ودد الله قائما وفي اخره فسقوا وراى في حديث ابن عباس خيان ايضا متوسلا وقال قتادة عن انس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه شي من الدعاء الا في الاستسقاء حتى يرقق ابطية العربية قول يمين يمين في يمينه لم يجد كسوة ولا استأثف ليس كما يفعل في العيد منها متصرا متخفعا يريد ان لا يذلل الله حاله اختلف متوسلا يعني بذلك كله الى الله لولا هو السبيل الذي يحاول به المطلوب قوله مقتعا اقتنع اذا رفع راسه صوت ويد يمين الدعاء وقيل اقتنع اذا نصب يمينه لا يلتفت به اليه قوله فحوض المطر يعني قلعة انقطاع وزمان فاحطو عام فاحط قال ابن الاعراب فحط المطر والارض فحط الناس يعني دخلوا في القحط الفقه في مسائل الاولى

ويعني كفته ان يطأ نعلها والاشان وانما زاد معنى حديثنا وقال احمد واستحق وتكون التسلات بناء وسند كثر
 امام احمد واستحق وباشد به غسلها كسبارا شند بائج بارهه باب وبرك كند بارهه ويكون في الاخرة شي من كاد
 وباشد رخر غسل چیزی از کافور باد نکه غسل ميت فرض كفایه است نزد امام ابی حنیفه رشافعی وسنت است
 نزد امام مالک گویند واجب است چنانکه گفته است از ازمای و اختلاف کرده اند علماء بسبب جوب آن گویند
 که برای حدث است که حاصل میشود بموت و آن سبب استرفای مضاصل وزوال عقل میگردد و هو القیاس
 استخی خیاره اقتصر فی غسل الاعضاء الاربعه للخرج بکثرة سبب الحدث فیه و یخبر به ان الحدث بدار الموت لا یوجب
 التطهیر لان وجوب للصلاة ولا صلوة علیه وقیل سبب نجاسة الميت لان الارمی حیوان در می فینجس بالموت
 الحیوانات امام ابو حنیفه گفته که در غسل ميت زياده بر ثلث داده نشود بآبی گرم اخراج ابن ابی شیبة عن ابن
 عن حماد عن ابراهيم قال يغلى للميت الماء وباء بارد عند الشافعي الا كاحية وسنت مست وضو برای ميت نزد حنیفه
 و شافعی لكن مضغفه واستسقاء نزد حنیفه نیست از جهت تعذر بآن بآب عاجاء فی المسك الميت است
 ویران آنچه آمده است در الیدن مشک برای مرده حدثناسفین بن وکیع نا ابی عن شعبه عن خلیل بن جعفر
 عن ابی نضرة عن ابی سعید الخدری ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن المسك بدمه سئله ان حضرت
 پر سیده شد از الیدن مشک بسمت بجای کافور فقال هو اطيب طيبكم پس فرمود ان حضرت مشک خوشبو
 ترين خوشبوتری است حدثناسفین بن خیلان نا ابوداود وشبابه قال لا با شعبة عن خلیل بن جعفر نحوه
 قال ابو عیسی هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد انی
 که استعمال مشک بجای کافور باید کرد و قد ذکره بعض اهل العلم المسك الميت وتحقیق کرده گفته اند
 بعضی علماء استعمال و الیدن مشک برای ميت وقد رواه المستقر بن الربان ايضا
 عن ابی نضرة عن ابی سعید عن النبي صلى الله عليه وسلم قال علی
 قال یحیی بن سعید المستقر بن الربان ثقة وخلیل بن جعفر ثقة و احکمة فیه
 التطهیر للميت وللا لکة و دفع الوام ومنع اسراع الفساد الى الميت لشدة برده ومن ثم جلی فی
 الآخرة وفي المحيط من كتب الحنفية غسل شدة الامین و الا بالقرام و ثابا بالمارع السدر وثابا بالمارع البانور و یضم فی شدة الاربعه

شرح ابی الطیب

باب عاجاء فی المسك الميت قول خلیل بضم الحاء المججمة مصغر بن جعفر بن طریف الحنفی
 ابوسلمین البصری صدوق وثبت عن ابن معین ضعفه قول هو اطيب طيبكم کيس فیه انه اطيب
 طيبكم الميت لعل المصنعت حملة الله تعالى لما ثبت عندنا انه صلى الله عليه وسلم اثني عليه وكان من العلوم
 ان تطهیر الميت سنة استخرج منه انه من طيب الميت وبه تطابق الترجمة الحديث

قوت المختار

عن خلیل بن جعفر بضم الحاء مصغر

سرخ سراج احمد

عائشة الخديجة

[illegible]

شرح إلى الطيب

باب افا جاء في الغسل من غسل الميت الاول بالضم الاسم الثاني بالفتح المصدر قوله عن غسل الغسل الاول بفتح الغين مصدر
غسل الثاني بالضم الاسم لا سبب في جواز الغسل او استحبابه في حق الغاسل فعله ثم الظاهر ان ليس المراد في الحديث وجوب الغسل
بغير الغسل في وجوب الخضوع بمجرد الحمل بل المراد ان الغاسل حادثة لا يغفل عن اصابته برشاشه من نجاسة تر بها كانت على
بدن الميت لا يدري ما كانه فيحتاج لذلك الى الغسل والحاصل عادة يصل على الميت فيحتاج الى الوضوء قال الخطا
الا علم من الفقهاء من يوجب الغسل على من غسل الميت في الوضوء على من حمله ولعله امر بدني ثم لا
في الجمع فقال قلت بل هو مستنون ذهب بعضهم الى وجوبه واكثرهم حملوا على ان الغسل لاصابة
الرشاشه من نجاسة تر بها كانت على بدن الميت ولا يدري ما كانه انتهى قلت يروى
بعضا ما ذكره المصنف فانه قال اوجب عليه الغسل بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم

[illegible]

10

شرح مسراج احمد

بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيره اذا غسل ميتا فقلبه الغسل پس گفته اند بعضی از
اهل علم از صحابه و غیر ایشان چون غسل در کسی میت را پس دست بر فاسل غسل کردن وقال بعضهم علیه الوضوء
وگفته اند بعضی اهل علم بروی وضوء است و قال مالك بن انس استحباب الغسل من غسل الميت وگفت امام مالک
استحب لیگوید غسل را از غسل دادن میت و لا امری بخلک واجبا و نمی بینم آن غسل را واجب و هكذا قال الشافعی
در چنین گفته است امام شافعی موافق قول امام مالک و قال احمد من غسل ميتا امر جواز لا یجب علیه الغسل و
گفت امام احمد هر که غسل داد میت را امیدوارم که واجب نباشد بروی غسل و اما الوضوء فاقبل ما قبل فيه و اما
وضوء پس کمتر آن چیزست که گفته شده است در وی و قال السخنی لا بد من الوضوء وگفت اسحق لا بدست از وضوء کردن
فاسل را و قد روی عن عبد الله بن المبارك انه قال لا يغتسل ولا یوضأ من غسل الميت و تحقیقی روایت
کرده شده است از عبدالله بن المبارک بدرستی که او گفت غسل نکند و وضوء نکند از غسل دادن میت امام محمد و ابو طائفة
است انما أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم كان ابن مسعود يقول ان كان صاحبكم نجسا فاغتسلوا منه والوضوء خير
قال محمد وان شاربها ميتا يوضأ فان كان أصابته شيء من الماء الذي غسل به الميت غسلة وقد روی احاکم والدرا قطنی
عن ابن عباس ليس عليكم في غسل ميتكم اذا غسلتموه وان ميتکم لینخنفسکم ان تغتسلوا ایدیکم قال احاکم علی شرط البخاری
واقوه الذریبی لکن البیهقي رواه عن طريق احاکم ثم قال هذا ضعيف الحديث من غسل ميتا فليغتسل ورزاه الذریبی فقال بل یغسل
بهما فیندرب الغسل ويدل له خبر الدارقطني باسانيد صحيح عن عمر بن الخطاب اغتسل من ناس فغسل من ناس لم یغتسل فذكره استاذی فی
سلامه فی شرح الموطأ باب فاجاء ما يستحب من الاكثان باليست در میان چیزی که آمده است در چیزی که مستحب است
از گفته ها حدیث ثقاتية نابشر بن الفضل عن عبد الله بن عثمان بن خيثم عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البسوا من ثيابكم البيض^١ پوشید شما از جامهای خویش که سفید باشند فانها من خير
ثيابکم پس سئلیکه جامهای سفید از بهترین لباسهای شماست کفنوا فيها موتاكم و کفن سپردگان خویش را در آن سفید تا مبادی الالباب عن حماد
بن عمار آخره ابن سعد وعائشة اخرجه الشيخان قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وهو اللذان يستحبه
اهل العلم و قال ابن المبارك إذا جال إلى يكفن في ثيابه الذي كان صلى فيهما وگفت عبدالله بن مبارک دوست ترست بسوی من
نیکه کفن کرده شود در آن جامه که بود نماز میکرد در آن جامه ها مانند روزه و رداء و قال احمد و السخني أحب الثياب البيضاء ليكن فيها
اللباض وگفت احمد و اسحق دوست تر من جامه های بسوی آنند که کفن کرده شود در آن سفید اند و يستحب حسن الكفن و ترجیح داده است کفن

شرح الی الطیب

باب ما جاء ما يستحب من الاكفان **قوله** ابن خنيم بالحجة ثم بالمشقة مصغرا **قوله** البسوا كس الحرة وثم
الباء امر ندب **قوله** البياض اى ذات اللون ابيض فالمراد بالبياض الثياب البيضاء عليه يدل قوله فانها تليق
لضمير الراجع الى الجمع باعتبار الجماعة وفى رواية البياض مكان البياض ثم من فى قوله من ثيابكم بيانية
مقدمة على المدين **قوله** احب الثياب البيضاء ان يكفن فيها البياض احب مبتدأ والبياض خبره وقوله ان
يكفن يتقدّر باللام اى لان يكفن وحاصله احب الثياب البيضاء التكفين الميت البياض

عارضه الاجوى

قيل لم أجول هناك فيتحول
 ذلك فان قال لعل راحة
 يلتقط فرجه فكذلك اتفاقا
 فيه قلنا اولى الشاهد
 المحال اعم واول قدرته بالصلاة
 والخطبة والاداء فدل
 ذلك على انه من السنة
 وهل جهل عظيم ان يفكر
 بالفعل من لو يشاهد فحالا
 غير يشاهد المسألة
 رابعة قوله باستقبال القبلة
 يدل الشرع في الصلوة ولا
 ليس الدعاء استقبال
 قال السام قبل الدعاء و
 كعبه قبل الصلوة ولا
 يكون الاستسقاء خص
 الاستقبالين تاركيا فيه
 خامسة قوله ولو يجتنب
 طبعكم هذه لا حجة فيه
 في حنيضة في سقاط
 لو قيل بشئ من هذا
 فلا تعلق ببعضه
 فالشارع بن عباس بذلك
 عادة النبي صلى الله عليه
 ولو كان امره كذلك تكلف
 ومنع وانما كان بحسب
 مقتضيه الحال ما يحضر
 للمقال المسألة السادسة
 صلى كهيئة صلوة العيد
 ركعتين وقوله كذا امر
 به بعض الرواة عن ابن
 من يضعف طريقة
 لان يكون من تمام
 في الصلوة صلاة العيد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

شرح سراج احمد	عارضه الاحوذی
<p>آنحضرت روایات مختلفه آمده اند و حدیث عائشه (رحم) الاحادیث التي رويت في كفن النبي صلى الله عليه وسلم و حدیث عائشه صحیح ترین حدیثهاست که روایت کرده شده است در کفن آنحضرت که در سه جامه کفن داده شده و العمل علیها عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم و غیرهم و قال سفین الثوری یکفن الرجل فی ثلثة اثواب بان شدت فی قیصری لثاقتین و گفت سفین الثوری که کفن کرده شود آدمی در سه جامه اگر خواهی در یک قمیص و دو لفافه و ان شدت فی ثلث لثاقت و اگر خواهی در سه لفافه و کفن کنی و یجزئی ثوب واحد ان لم یجد و اثوبین و کفایت کند یک جامه اگر نیاورد و با و الثوبان یجزیان و دو جامه هم روا باشند و کفایت میکنند و الثلثة لمن وجد و احب الیه و سه جامه برای کسی که یابد و دست ترمذی بسوی علماء و هو قول الشافعی احمد و الحنفی و قالوا ان کفن الملائکة فی خمسة اثواب و گفته اند ایشان که کفن کرده شود زن در پنج جامه از او و لفافه و درع و خمار و جامه که رسیدن بان بندگان باب ما جاء فی الطعام یصنع لاهل الملیت بایست در بیان آنچه آمده است در ذکر طعامی که بخت کرده شود برای اهل خانه میت حد ثنا احمد بن محمد و علی بن حجر قالاناسفین بن عیینة عن جعفر بن یحیی عن ابيه عن عبد الله بن جعفر قال لما جاء علی جعفر بهرگاه آمد خبر دهنده مرگ جعفر بن ابی طالب تعنی یفتح نون و کسر عین ممله و تشدید شاة تحتیه قال النبی صلی الله علیه وسلم اصنعوا لاهل جعفر طعاما فرمود آنحضرت بخت کنید برای اهل جعفر طیار طعامی فانه قد جاءهم ما یشلوهم بدرستی که شان اینست که تحقیق آمد ایشان را چیزی که مشغول ساخته اهل او را از بختن طعام که آن بمصیبت است قال ابو عینی هذا حدیث حسن قد کان بعض اهل العلم یسحبان بوجه الی اهل الملیت بشیء لشلوهم بالمصیبة و تحقیق بودند بعضی اهل علم که سحب میداشتند اینکه فرستاده شود بسوی اهل میت چیزی از طعام از جهت شغل ایشان بمصیبت و هو قول الشافعی جعفر بن یحیی عن ابيه عن عبد الله بن جعفر قال لما جاء علی جعفر ضربه الخنك و شق الجيوب عند المصیبة بایست در بیان آنچه آمده است در منع کردن از زدن بر رخسار و باران جیبهای گریبان نزدیک رسیدن مصیبت حد ثنا محمد بن بشار النخعی بن سعید عن سفین قال حدیثی عن ابي ابراهيم عن مسروق عن عبد الله عن النبي صلی الله علیه وسلم قال لیس من اشیء الجيوب فرمود آنحضرت</p>	<p>رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الصلوة وقاموا الذين معه فقام قیاما فاطال النجا ثم رفع فاطال الركوع ثم رفع راسه وسجد فاطال السجود ثم رفع راسه وجلس فاطال السجود ثم رفع راسه فقام فصنع في الركعة الثانية مثل ما صنع في الاولى من القيام الركوع والسجود وأجلس فجعل يفتح في آخر سجوده من الركعة الثانية ويسكن يقول لم يعد في هذا وانا فيه لم تعد في هذا وانا فيه ونحن نستغفرك ثم رفع راسه وانجلت الشمس فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال ان الشمس والقمر آياتان من آيات الله فاذا انتم كنوا أحدا فأسعوا الى ذكر الله والذی نفس محمد بن عبد الله أدنیب الجنة منی حتی فوسقطت ید الی تعاطیت من قطفها ولقد أدنیب النار منی حتی جعلت فیها خشية ان تنشی کونی سارت فیها امرأة من جنیز تعذب فی هرة ربطتها فامرتهم ان تاكل من شراس الارض فلا تهللوا بها ولا سقتهم حتی ماتت لقد سارتهم ثم شمسها اذا قبلت</p>
شرح الطیب	
<p>باب ما جاء فی الطعام یصنع لاهل الملیت قول نع جعفر یفتح نون و سکون عین و تخفیف یاء خبر الموت و یفتح النون کسر العین تشدید الیاء قوله اصنعوا لاهل بیت النبوة قوله قد جاءهم ما یشلوهم یفتح الیاء الفیر وقیل یضم الاول و کسر الثالث القاموس مشغله کسعه یشلو لغة جیدا و قليلة او رخیة والمعنی جاءهم من الجن ما یمنعهم عن تهیة الطعام لانفسهم فحصل لهم الضرر و هم لا یشعرون فیدل علی استحباب الطعام للاقارب الجویان من اهل الملیت بای ما جاء فی النبی عن ضرب الخنك و شق الجيوب عند المصیبة قوله لیس منای لیس من اهل سنتنا و طریقتنا و لیس من امتنا و اهل ملتنا و من اهل قرینا و المراد الوعد و التعلیل الشدید قوله من شق الجيوب بضم الجیم و یکسر جمع الجیب و هو معروف و الشق القطع و فی معناه طرح الحامة و ضرب الراس علی الجسد و قطع الشعر</p>	<p>فوسقطت ید الی تعاطیت من قطفها ولقد أدنیب النار منی حتی جعلت فیها خشية ان تنشی کونی سارت فیها امرأة من جنیز تعذب فی هرة ربطتها فامرتهم ان تاكل من شراس الارض فلا تهللوا بها ولا سقتهم حتی ماتت لقد سارتهم ثم شمسها اذا قبلت</p>

وعلی بن حجر قالاناسفین بن عیینة عن جعفر بن یحیی عن ابيه عن عبد الله بن جعفر قال لما جاء علی جعفر بهرگاه آمد خبر دهنده مرگ جعفر بن ابی طالب تعنی یفتح نون و کسر عین ممله و تشدید شاة تحتیه قال النبی صلی الله علیه وسلم اصنعوا لاهل جعفر طعاما فرمود آنحضرت بخت کنید برای اهل جعفر طیار طعامی فانه قد جاءهم ما یشلوهم بدرستی که شان اینست که تحقیق آمد ایشان را چیزی که مشغول ساخته اهل او را از بختن طعام که آن بمصیبت است قال ابو عینی هذا حدیث حسن قد کان بعض اهل العلم یسحبان بوجه الی اهل الملیت بشیء لشلوهم بالمصیبة و تحقیق بودند بعضی اهل علم که سحب میداشتند اینکه فرستاده شود بسوی اهل میت چیزی از طعام از جهت شغل ایشان بمصیبت و هو قول الشافعی جعفر بن یحیی عن ابيه عن عبد الله بن جعفر قال لما جاء علی جعفر ضربه الخنك و شق الجيوب عند المصیبة بایست در بیان آنچه آمده است در منع کردن از زدن بر رخسار و باران جیبهای گریبان نزدیک رسیدن مصیبت حد ثنا محمد بن بشار النخعی بن سعید عن سفین قال حدیثی عن ابي ابراهيم عن مسروق عن عبد الله عن النبي صلی الله علیه وسلم قال لیس من اشیء الجيوب فرمود آنحضرت

شرح سراج احمد

وقیس بن عاصم و ابن هريرة اخراج احمد والنسائي وجادة بن مالك في ان ابن مالك وام عطية توسموا و ابن مالك شعر
 اخبرني مسلم قال ابو عيسى حديث المنيعة بن شعبة حديث عريب بن حسن صحیح حدثننا محمد بن غيلان نا ابو داود نا
 والمسعودی عن علقمة بن مرثد عن ابی الربیع بنضمرا وفتح موحده وتشديد شناه تحتیدراخرهین ممله است عن
 ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع في امتي من امر الجاهلية فرسوا تخضرت جهار ضلعت اندر است
 من ازا احكام جاهليت از رسوم كفر كن يدعون الناس ترك نمی کنند ان چهارم ارم النباحه كلی ازان چهارم كركن
 است بر مرده و ابو صاف اورا با و از بلند یاد کردن والطعن في الاحساب ودوم ازان طعن کردن و در حساب مردم و حساب
 مرد از روی نسبت فخر پدران از روی مال و دین و شرف و بدین معنی بسكون سین ممله نیز آمده است و در نهایت گفته است
 شرافتی را گویند که در انسان حاصل شود باعتبار نفس می نه باعتبار آبا و وجد آنرا گویند که حاصل شود باعتبار آبا
 والعدوی و سوم ازان عدو است که مرض متعدی میشود چنانکه میگویند اجرب بعیر فاجرب مائة بعیر
 من اجرب البعير الاول فارشش ناک گشت شتر پس فارشش ناک کرد او صد شتر دیگر را پس پرسد که کدام کس است
 که فارشش ناک کرده است شتر اول را و الا نواء و چهارم ازان چهار انوار است تفسیر آن میکنند

شرح ابی الطیب

قول اربع في امتي من امر الجاهلية ای اربع خصال کائنه في امتی وخصال اربع فهو مبتدأ علی کل حال ما لتخصیصه
 بالاضافة و بالصفة و قوله في امتی خبره و قوله من امر الجاهلية حال من الضمير المتحول الى الجاهل و المعنی هذه
 الخصال تدل و تبقى في الامه لا يتركونها بل سهر و تركوها لغيرها من سنن الجاهلية فانهم ان تركوها طائفة باشر
 المنون قوله لن يدعون الناس تأكيد لقوله في امتی قوله النباحه هو رفع الصوت بالندبة و قيل بالكلام المسجع
 قوله والطعن هو العيب في القبح والاحساب جمع الحسن وهو ما يعده الرجل من الخصال التي يكون فيه الشجاعة النصا
 وغير ذلك قال ابن السكيت الحسب الكرم يكونان في الرجل وان لم يكن لانه شرف الشرف المجد لا يكونان الا في الابرار و قيل
 الحسب ما يعده الانسان من مفاخر ابيه وفي الفائق الفخر به ايغنى الاحساب تعدد الرجل من آثاره و ما اثر الابرار
 منه قوله من فات حسب لم ينتفع بحسب بیه المراد الوقوع في اعراض الناس بالذم والغيبة ونحو ذلك قوله
 والعدوی ای و معاورة العلة او الخلق الى الغير و كانوا يزعمون ان البعير اجرب يتعدى منه الجرب الى الصبيح اذا
 خالطه قد ابطله الشارح بقوله لا عدوی لكنه ثابت في طباع بعض الناس قوله اجرب بعير بيان لمشهور
 العدوی ای يقولون اجرب بعير علی بناء المفعول ای اصابه جرب قوله فاجرب مائة بعیر يحتمل انه للفاعل
 ای فاعل و ذلك لا بل الجرب الى مائة و يحتمل ان يكون للمفعول ای فاصاب الجرب يسببه مائة بعیر
 قوله من اجرب البعير الاول ببناء الفاعل فكما عليهم في بيان القبله تفكره و حيث لا يتفكرون في الاول
 ان من ين بجاهه اجرب قوله والا نواء جمع نوء وهو النجوم مال للغروب في سقوط النجوم في المغرب و طلوع
 اخره قبل من ساعته في المشرق قاله في القاموس فهو من الاضداد قوله مطرنا بنوء كذا بصيغة المجهول
 بيان لما كانوا يزعمونه فيقولون مطرنا لاجل ان الكوكب نامی غاب و طلع فكانوا يقولون مطرنا ای صابنا

عارضة الاحوذی

او بعض في هذا امر يدل عليه
 الحساب يصدق فيه
 البرهان قلنا كذا بقم وبيت
 الله لا تعرفونها حتى خاص
 حجارها وظل فواحد هاتقد
 قلنا بالبرهان ان الشمس
 اضواء القمر في كجومية
 بالعقد فكيف يحجب الصغير
 الكبير اذا قابله لا ياخذ
 منه عشرة و جواب فان
 ذلك ان الشمس اذا كانت
 تعطية نورها فكيف تحجب
 نورها و نوع من حار هذا
 خطاب و جواب ثالث اذا كان
 نور القمر قليلا و نور الشمس
 فكيف يظلم الكثير بالقليل
 لا سيما وهو من جنسه و امر
 بعضه هو جواب اربع حوا
 خامس قلتم ان الشمس اكبر
 من الارض بسبعين ضعفا
 او نحوها و قلتم ان القمر اكبر
 منها باقل من ذلك فكيف
 يقع الا عظم في ظل الاضغر
 وكيف يحجب الارض نوء
 الشمس هي في زاوية تحتها
 جواب سادس ذلك انه
 ان كان كما قالوا ان الشمس
 تتخلع عن القمر نورها فاذا
 كسفته رايانه مظلم هذا
 يدل على انه جرم مظلوم و ان
 عرض يعلوه و عمد تهم ان
 القمر والشمس نوران مضيان
 لا خلط فيهما و العيان علی
 قولهم يكذب به برؤية جرم

شرح سراج احمد

من غير وجه عن عائشة وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وناووا هذه الآية وما ازل يسكنه ابن ابي رزق وزنه ونزله اخرى وهو قول الشافعي كانه خاصت در روز قیامت نه در دنیا بلکه در دنیا و در روز قیامت یکی می شود یکی بفر
 بفعل دیگر حدثنا علی بن خشرم ناعسی بن یونس عن ابن ابی لیل عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال قال النبی ص
 الله علیه وسلم یبذل عبد الرحمن بن عوف گفت جابر میگفت آنحضرت دست عبد الرحمن بن عوف را غافل بود به الی ابن
 ابراهیم پس بر آنحضرت عبد الرحمن بن عوف را بسوی پسر خود که ابراهیم بود فریاد می نمود فوجده یحیوه بنفسه یعنی
 آنحضرت ابراهیم را که جو دو خواست میکرد و بنفس خود یعنی نزدیک بود بجان او در و دو ساله بود و بعضی گفته اند که شاهر
 ماه و هشت روزه و برایتی یک ساله و دو ماه و شش روزه باجماع در دست رضاع بود که از عالم رفت فاحده الذی
 الله علیه وسلم فوضعه فی حجره پس برگرفت آنحضرت او را پس بنهاد او را در کنار خود فیکسی پس گریه فرمود فقال له عیسی
 انتکی یغیث مر آنحضرت را عبد الرحمن بن عوف آیا گریه میکنی او له تکن فیهیت عن البکاء یا نبودی تو که گریه کردی نبودی
 اگر گریه کردی قال لا فرمود آنحضرت نمی کردم از بکا و لکن فیهیت عن صوتین احقین فاجرین و لکن نمی کردم از زدن
 که احق و فاجر از صوت عند مصیبه کی آوازی است نزد مصیبت تخشع جوه آوشق جیوب خاریدن روی
 باره کردن جنبها و رنة الشیطان و آواز دوم رنة الشیطان است که آواز زنا است و فی الحدیث کلام اکثر من هذا و در حدیث

شرح ابی الطیب

قوله وناووا هذه ای دتروا هذه الآية وفسره هابما قالت عائشة رضی الله تعالی عنها القاموس تاولد برة
 وقد وفسره قوله یحیوه بنفسه قال فی النهاية ای یخرجها ویدفعها فکما یدفع الانسان مال نفسه انی
 یدلن فی النزاع و سیاق الموت قوله فی حجره بتقدیر المعلقة المكسورة والمفتوحة علی الجیم السالنة فحضر
 الانسان قوله فیهیت فی الموضعین حبی للفاعل والمفعول قوله صوت بالجریدن عن صوتین بدل
 بعض قوله تخشع جوه مصدر تخشع المرأة وجهها تخشع اذا اقشعت بالاطفار قوله ورنه
 شیطان یفتر الراء وتشدید النون مع بكاء فیه جمع كالقلقلة والقلقلة وقال النووی فی الخلاصة المراد به الغناء
 المرادیر قال كذلك جاء مبییناً فی رواية البیهقی قال العراق ویمثل ان المراد به رنة النوح لارثة الغناء وریب الشیطان
 لانه ورد فی الحدیث اول من نأح ابلیس تكون رواية الترمذی قد ذکر فیها احد الی صوتین فقط واختصر الآخر و
 یؤیده ان فی رواية البیهقی انی لرائه عن البکاء اما فیهیت عن النوح صوتین احقین فاجرین صوت عند
 نفقة لهو ولعب من امیر الشیطان وصوت عند مصیبه تخشع جوه و شق جیوب قتاله فی
 قوت المغتدی فاکتسب ان الرزة علی ما یثبته النووی من ان صوت الغناء والمراد به هو صوت الثاني و علی ما ذهب
 الیه العراق هو الصوت الاول والعطف بالخبرة اللفظ الثاني غیر من ذکر ههنا اختصاراً

قوت المغتدی

او لکن فیهیت عن البکاء بالبناء للفاعل علی المشهور فیهیت عن البکاء بالبناء للمفعول رنة الشیطان قال النووی فی الخلاصة المراد
 به الغناء والمرادیر قال كذلك جاء مبییناً فی رواية البیهقی قال العراق ویمثل ان المراد به رنة النوح لارثة الغناء و

عارضه الاحوذی

المتقدم منها فتكون سواء
 فی العمل ویرحم الاكثر والله
 اعلم و فی صحیح مسلم عن ابن
 عباس صلی ثمان ركعات
 و فی الرأیات اختلاف
 کثیر الاربعة قوله فی رواية
 ابی معوية عن هشام فقال
 النبی صلی الله علیه وسلم
 اما بعد کلمة تقولها العرب
 الاول وھی من افصح ما
 انفردت به وهو حرف
 وضع لتحديد الخبر عنه
 للخبر عما سواه بعد ما
 تقدم ما جعلت مقمداً
 له فالتحذیر لیسوق الخامسة
 قوله لیتان قد تقدم السابعة
 قوله لموت احد لا حیاته
 اشارة الى الرمة علی من یقول
 انها موجبة لموت فخرج
 عزل ونازلة سواء علی
 من یتسرع بزعمه فیقول
 انها علامة والاول کافر
 وهذا مبتدع السابعة
 قوله یخوف الله بها عباده
 اما علی رأى الحساب فیخوف
 الله بها عباده الذین لا
 یعقلون من العوام واما
 اهل الخصوص الذین
 احاطوا بالسموت و
 الامر فیفسخون منهم
 سخر الله منهم ولهم عذاب
 الیم فیه التحویف بها فان
 التمس العزم اذ مرکه
 التبعیر مع علو شاته

له ای
 قیاساً
 ان آیت را
 بان جزا
 فالتحذیر
 وایز ترجم
 بیان دلیل
 افاده نموده
 غیر قابل است
 واصل است
 و
 تا

شرح سلج احمد

عارضة الاحوذى

كلام است اكثر وسيا رزين قال ابو عيسى هذا حديث حسن باب ما جاء في المشي امام الجنائز باب است در بيان آنچه آمده است در ذكر فتن مردم در پوش جنازه حدثننا قتيبة بن سعيد احمد بن منيع واسحق بن منصور وحمود ابن غيلان قالوا ناسفان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن ابيه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر يشيرون امام الجنائز فقلت عبد الله بن عمر ديدم من انحضرت وابا بكر وعمر را كه مي رفتند در پوش جنازه وجنازه در ان نشان بود حدثننا الحسن بن علي الخلال ناظر بن عاصم اناهم عن منصور بن بكركوفي وزيداد وسفيان كلهم يذكرون سمع عن الزهري عن ابي ايشان ذكر منكر وذكروا شنيعة ان زهرى ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر يشيرون امام الجنائز حدثننا عبد بن حميد ناظر بن عاصم عن ابي ايشان عن الزهري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر يشيرون امام الجنائز قال الزهري اخبرني سالم ان ابا له يعني ابن عمر كان يمشي امام الجنائز وفي الباب عن انس اخبرنا الزهري عن ابي جبرئيل عن زيار بن سعد وغير واحد عن الزهري عن سالم عن ابيه عن نحو حديث ابن عيينة وروى عن يونس بن يزيد ومالك وغيرهم من الحفاظ عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمشي امام الجنائز واهل الحديث كله يروون ان الحديث المرسل في ذلك اصح واهل الحديث تمام اعتقاد يكتنف بدستيك حديث مرسلين باب اصح مست يعني ابن خزيمة بطريق ابن عيينة از زهرى از سالم از ابن عمر سترت چنانكه سترده است از اسن از ربه از طرقت مالك ومرويس از زهرى مرسل است قال ابو عيسى سمعت يحيى بن موسى يقول سمعت عبد الرزاق يقول قال ابن المبارك حديث الزهري في هذا مرسل اصح من حديث ابن عيينة قال ابن المبارك وارضى ابن جبرئيل اخذ به عن ابن عيينة قال ابو عيسى في روى هام بن يحيى هذا الحديث عن زيار هو ابن سعد منصور بن بكرو سفيان عن الزهري عن سالم عن ابيه انما هو سفيان بن عيينة روى عنه هام واختلف اهل العلم في المشي امام الجنائز ورجل كره ان يمشي في فتن در پوش جنازه فرأى بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان المشي امامها افضل بل يخشعوا كرهه ان بعض اهل علم از صحابه و غير ايشان بدستيك رفتن در پوش جنازه بهتر است و هو قول الشافعي احمد مالك استلان باب احاديث ابن عمر كرهه ان يمشي ناظر بن عاصم بن بكر ناظر بن عيينة عن الزهري عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي امام الجنائز وابا بكر وعمر وعثمان كرهه ان يمشي من يمشي جنازه وسالت محمد بن رافع عن هذا الحديث فقلت سمعت سؤال كروم من امام بخاري لا زال ابن خزيمة فقال هذا حديث اخطأ فيه محمد بن بكر فقلت

قوت المعتزى

نسب الى الشيطان لانه ورد في الحديث اول من ناح ابليس وتكون رواية الترمذي قد ذكر فيها اجد الصوابين فقط واختصرا الاخر ويؤيده ان في رواية البيهقي ان له ان من البكاء انما نهيت عن صوتين احمقين فاجريين صوت نغمة لهو ولعب ومزامير شيطان وصوت عند مصيبة خشن وجوه وشق جيوب ورسنة وهذا امور حرة ومن لا يرحم لا يرحم

وان ارتفاع مكانه فكل شئ دونه اولي بذلك منه ومثله وفي الذي يصيبه التغير اليسير لان علامة و انذار بما يصيبه في ناسد الكل الذي لا يكون عند الحساب ابدا واحسن على ما وهب من العلمين العلم في الدين العلم بمقتلهم في العلم التامة قوله فاذا رايتهم ذلك فذكر سنة خصال عامة وخاصة اذكروا الله ادعوا كبروا وصلوا تصدقوا اعتقوا فيا معشر اصحاب يا اولي الاباب هذا الكلام كله لان رافع القبر في ظل الارض بما اقتضاه الحساب او لا عظيم من امر الله يد في حساب عذو ابائهم عودا الى الله وسددوا بصائرهم كونه يروى على الغرض لا قصد يروى كره المورخ الاحمد ان شاء الله العاشرة لها اختلاف اية في الكسوف عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ نحو من كذا وهذا يقتضي ان القراءة كانت مرادى ابو عيسى عن سهره ابين منه فقال لا تسمع لصوتها وروى صلاة عن الزهري عن عروة عن عائشة انه جهر فيها بالقراءة واختلف

الحال
الحسن
ابن خزيمة
الذي يروى
اخلاص الحديث
بغير التعليل
كيفية حافظ
ارتباط
من حيث
عشر
انتهى

باب الجنائز

بقية الصفحة ۲۹۹

باب رخصة الاخذ في

الاجزاء ومن اغربها ما روي
ابوداود عن حفصة ان
النبي صلى الله عليه وسلم
صلى بكل طائفة ركعة
فوسلو ولم يقصوا وفي
عن ابن عباس فرحل الله
الصلوة في الخوف ركعة
على لسان تنكب صلى الله
عليه وسلم الاحكام في
الاولى ان ابابوسف قال
كانت صلوة الخوف متوعة
محرمه النبي صلى الله عليه وسلم
وميل كل احد بركته الا
بلا اشتراك في العبادة
معها ما بعد موته فغم
يرحب عضد هذا بقوله
واذا كنت فيهم فامت لهم
الصلوة فلتعق طائفة منهم
منك فشرط كونه فيهم
بما فعله به في الصلوة
فاذا زال الشرط بطل الشرط
وهذا ما يستخرج مما روي
وهو صحيح لا يزي على
الا صدق الجواب عنه
من ثلثة اوجه الاول
ان شرط كون النبي صلى الله
عليه وسلم انما دخل البيان
الحكم لا لوجوه نقدية
لهم بفعلك فهو ارفع
لايضاح من قولك
هذا نفيس غريب الثاني
انما اجاز له فعل جائزنا
واذا فعله امتثلنا مثله
واقصدنا بالامام قبضنا

بقية الصفحة ۲۹۹
في ان كان
الاجزاء ومن اغربها ما روي
ابوداود عن حفصة ان
النبي صلى الله عليه وسلم
صلى بكل طائفة ركعة
فوسلو ولم يقصوا وفي
عن ابن عباس فرحل الله
الصلوة في الخوف ركعة
على لسان تنكب صلى الله
عليه وسلم الاحكام في
الاولى ان ابابوسف قال
كانت صلوة الخوف متوعة
محرمه النبي صلى الله عليه وسلم
وميل كل احد بركته الا
بلا اشتراك في العبادة
معها ما بعد موته فغم
يرحب عضد هذا بقوله
واذا كنت فيهم فامت لهم
الصلوة فلتعق طائفة منهم
منك فشرط كونه فيهم
بما فعله به في الصلوة
فاذا زال الشرط بطل الشرط
وهذا ما يستخرج مما روي
وهو صحيح لا يزي على
الا صدق الجواب عنه
من ثلثة اوجه الاول
ان شرط كون النبي صلى الله
عليه وسلم انما دخل البيان
الحكم لا لوجوه نقدية
لهم بفعلك فهو ارفع
لايضاح من قولك
هذا نفيس غريب الثاني
انما اجاز له فعل جائزنا
واذا فعله امتثلنا مثله
واقصدنا بالامام قبضنا

شرح مسراج احمد

انما مسوخ باشد بر اصلي که مقرر حنفی است که عمل راوی بخلاف روایت خود دلالت کند بر بطلان عمل بر روایت خود
و آنچه در وسط است که این محرم بود که میرفت در پیش جنازه مقدم و راجح نیست بر آنچه طحاوی اخراج کرده است زیرا که در سند
وی ابو یکریم مریم را نیست آن ضعیف است انتهی و ابو ماجد الراوی بر رجل مجهول وله حدیثان عن ابن مسعود
مردی مجهول است او از ابن مسعود روایت کرده است و یحیی امام بنی تیم الله ثقة یکنی ابی الحسن و یقال له یحیی الجبار
ایضا و یحیی امام بنی تیم الله ثقة است کنیت کرده میشود ابی الحارث و ابو یحیی الجبار نیز گفته میشود و یقال له یحیی بن الجبار
و یحیی بن الجبار نیز گفته میشود و هو کوفی رمی له شعبة و سفین الثوری ابو الاحوص سفین بن عقیبة فی الجبار
فی کراهیه الکووب خلف الجنازة باست بیان آنچه آمده است که برایت بسیار رفتن بر پس جنازه حدیثا علی بن حجر
جسی بن یونس عن یکریم بن ابی مریم عن راشد بن سعد عن ثوبان قال خرجنا مع النبی صلی الله علیه وسلم
فی جنازة فقلت ثوبان بیرون شریکهم باهمراة فخرجت و راجع مردی فرای ناسا که با پس یکریم فخرجت همراة
سوار فقال الاستحبون ان علامکة الله علی قدامهم و ان تعولی ظهور الدواب پس فرمود و ان حضرت آیا حیا نمی کنید
شما که فرشتگان خدای تعالی بر پایهای خویش می روند و شما می روید بر پشتهای دواب و فی الباب
عن المغيرة بن شعبه اخرج ابو داود و اخرج احمد والنسائي بلنظرا لراکضین الجنازة و الماشی حیث شار منها

شرح ابی الطیب

قول له حدیثان عن ابن مسعود الثاني ما روى ابو الاحوص عن يحيى التيمي عن ابی ماجد عن ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عفو رحيم العفو قوله و یحیی امام بنی تیم الله ثقة قال العرق في هذا
خالف لقول الجمهور فقد ضعف ابن معين ابو حاتم و الجوزجاني و النسائي و قال البيهقي ضعف جماعة من
اهل النقل نعم قال فيه احمد ابن عدي لا بأس به باسب ما جاء في كراهية الکووب خلف الجنازة
قوله فقال لا تستحبون ان تجمع بينه وبين ما قد مناه من راية ابی داود ان ذلك في حق
المعدن و بر مرض او سئل او عرج او نحو ذلك و هذا في حق غير المعدن و ر قاله في الاثر هاهنا
و يمكن ان يحمل هذا على انه كانوا قد ام الجنازة او جزايبها بخلاف ما سبق فانه
صريح في انه كانوا خلفها فيقيد قوله صلى الله عليه وسلم ان الله عفو رحيم العفو
اقدامهم بانهم على اقدامهم معها او قدامها او لا يرايد مطلق المشى على اقدام

قوت الترمذی

و ابو ماجد رجل مجهول قال ابو حاتم الرازي اسمه عابد بن فضالة و قال ابن المديني لا نعلم في عنه غير
يحيى الجبار و یقال فيه ابو ماجدة وله حدیثان عن ابن مسعود الحدیث الاخر ما روى ابو الاحوص عن
يحيى التيمي عن ابی ماجدة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عفو رحيم العفو
يحيى امام بنی تیم الله ثقة قال العرق في هذا خالف لقول الجمهور فقد ضعف ابن معين ابو حاتم و النسائي و الجوزجاني
وقال البيهقي ضعف جماعة من اهل النقل ثم قال فيه احمد و ابن عدي لا بأس به

شرح سراج احمد

حتى تأكله العافية پس فرمود آنحضرت اگر نمی بود خوف و ترس آنکه بیاید عمر من خواهر حمزه و خنکی را در دل خود هر آنکس
میگذراشم حمزه را و در فن نمیکردم و او را آنکه بخوردی و او را جانوران حتی بخشد بوم القيمة من بطونها تا آنکه بشیر کرد
در روز قیامت از شکلهای جانوران قال لقد عابتمه گفت انس پس طلبید آنحضرت گویی را که گفته فيها پس گفت ناد
حمزه را و روی نگاشت اخامدات علی راسه بدت رجلاه پس بود و همگی که چون شدید میشد بر مبارک حمزه ظاهر میشد بر
مبارک می از جهت کوتاهی وی و اخامدات علی رجليه بدلا راسه و چون کشیده میشد بر و پای وی آشکار میشد بر
قال فكذا القتلى گفت انس پس بسیار گشتند که شنگان احد و قلت الشيا و لم گشتند جامه برای کفن ایشان قال
گفت انس فکفن الرجل والرجلان والثلاثة في الثوب الواحد پس کفن کرده شد یک مرد و مرد و سه مرد در یک تپه
نمود خنوت فی قبر واحد پترومن کرده میشدند در یک گوری از جهت بسیاری مردگان و قلت فرصت قال لم جعلی رسول
الله صلی الله علیه و سلم یسأل عنهم ایها کذا فمنا گفت انس پس شروع کرد آنحضرت کنی پرسید از صحابه که کدامی از کشتگان
است اکثر و بسیار یاد آورنده از روی قرآن چون میگفتند که فلان کس است فبقده الی القبلة پس پیش میکرد آنحضرت
اور السوی قبله جهت تعظیم قرآن قال فدا فنه رسول الله صلی الله علیه و سلم ولم یصل علیه لم گفت انس پس در کف و انشا انا
آنحضرت و نماز نگذازد و ایشان قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن غریب لا نرفقه من حدیث انس

شرح ابی الطیب

قوله حتى تأكله العافية هي السباع والطير التي تقع على الجيف فما كلها يجمع على عوافي واصلها كل طالب في من
انواع الحيوان ولا اذكر قول حتى يحشر يوم القيمة من بطونها اما لانه ذلك ليم له به الاجر ويكمل ويكون كل البدن
مصر في سبيله تعالى الى البعث والبيان ان ليس عليه فيما افلوا من الملائكة تعذيب حتى يرفقه وانه سواء
قول لقد عابتمه ففتح فكشده صوف وغيره مخططة في الحاکم عن جابر قال فقد رسول الله صلی الله علیه و سلم
عمره حين فاء الناس من القتال فقال رجل رأيته عند تلك الشجرة فجاء رسول الله صلی الله علیه و سلم نحوه فلما راه وراي
ما مثل به شقاي تردد اليك في صدرة فقام رجل من الانصار فرمى عليه بثوب قال صحيح الاسناد ذكره المحقق
ابن الهمام قول زيدت اي انك شفقت قوله لم يصل عليه هم يعارضه ما رواه الحاکم عن جابر رضي الله عنه
ان صلی الله علیه و سلم صلی على حمزة رضي الله عنه ثم جئ بالشهداء فيوضعون الى جانب حمزة فيصلى
عليهم ثم يرفعون يترك حمزة حتى صلی على الشهداء كل واحد قال صحيح الاسناد واسناده احمد ثعلبان بن مسلم ثنا
حماد بن سلمة ثنا عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن مسعود قال كان النساء يوم احد خلف المسلمين فكن
على جرح المشركين فوضع النبي صلی الله علیه و سلم حمزة و جئ برجل من الانصار فوضع الی جنبه فصلى عليه فرفع الانصار و
ترك حمزة ثم جئ باخر فوضع الی جنب حمزة رضي الله عنه فرفع و ترك حمزة و صلی عليه صلی الله علیه و سلم و هذا ايضا لا يزل
عن درجة الحسن و اخر جرح الدار طي مثله عن ابن عباس وهو ايضا لا يزل عن درجة الحسن نقله المحقق

قوت المغنذی

العافية قال الخطابي هي السباع والطير التي تقع على الجيف فما كلها و يجمع على عوافي

عارضه الا حوزی

انه كان النبي صلی الله علیه و سلم
في غير حكم سفر و هم مسافرون
وقد قال علي اذا كان
الخوف في الحضور معهم
مسافرون يمتحن ان يكون
الامام صلا لا يذبح لهم
صلاة عليهم يصلون
سكتين الواحدة ادا
سواد او غير ثي فظلمه
فصلوا صلوة الخوف رعيا
اجزاءهم و قال الشافعي
اذا كان محمد بن الموات سخط
الاعادة وقال ابو حنيفة
لا تجزهم ولا يفرقوا
عدا و انما جازت صلوة
الخوف بالعبادة قلنا قد
عابوا و قد لم تتم الصلوة
على تلك الحالة فالحظا
في العذر لا يوجب اعادة
كما قلنا في القبلة وغيرها
من نحوها الخامسة
اذا كان الخوف عند صلوة
المغرب صلي بالجماعة او
ركعة وبالثانية ركعتين قال
ابو حنيفة يصلي بالاولى
ركعتين وللشافعي القولان
لان حكم التسوية ان يكون
الاولى ركعة ونصف ولا
ينقص فقلت لها قلنا له و
ابن نضر وهذا يترامك في
الطائفة الثانية من تحتها
قلناه و الصحيح ان الطائفة
الاولى فصلها النبي صلی الله
عليه و سلم لا لا تظا و

معارضه الاحوذی

عن مجاهد فقال ابن يقطين
له واذا لم تضرب في صدره
تزداد اوجع في صلب الاعتر
فرزوه عبد الله وفي حديث
سالم بن عبد الله نسيته
سبها لرواها طسبت
مثله ستة بلا وقال
في لفظ الحديث لا تمتنعوا
اهاء الله مساجدا لله العتبة
الداخل الشجر الملتصق فيه
مثلا نجد بعضهم قوله
يريد لتفتر الاحكام في
مسائل الاول الاصل في
الشرع جو ان يخرج النساء
والاحاديث في ذلك كشو
منها ان كان رسول الله
الله عليه وسلم يصل الصبح
فينصرف النساء ومنها
انه لم ين يدخل الرجال و
النساء على باب واحد
جعل لهن بابا لو دخل
عليه ابن عمر ولا يخرج حرق
مات منها احاديث الا
ومنها في الخطاب لهن اذا
شهدت احل عليهن العشاء
وفي رواية المسجد فلا
تطيق تلك الليلة استدل
نزيه الثقة واستدل
ابو هريرة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ايما امرأة
اصابت بخور فلا تشهد
معنا العشاء الاخرة الثابتة
اذا خرجت الى المسجد فخرج
فتبذلة تقوله كالحاء في
تاريخه

شرح سراج احمد

قال كان ثلث بن هبيرة گفت مرشد بود مالک بن سیرہ بن خالد بن اسلم السکونی او الکندی ابو سعد صحابی ست نازل
مصر شد و ایام مروان وفات کرد و اذ اصلی علی جنازة فقال الناس علیها چون میگزارد نماز جنازه پس
میدیدیم بودن مردم را بر آن جنازه جز آنکه ثلثة اجزاء تقسیم میکرد و ایشانرا بسه اجزا برای سه صفت یسین ثواب
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ایست گفت مالک بن سیرہ فرمود آنحضرت من صلی علیه ثلثة صفوف ثقت
اوجب کسی بگذارد بروی نماز سه صفت پس تحقیق واجب گرداند الله تعالی بهشت را بر سیت و فی الباب بن ثلثة
اخریه الترمذی و ام حبیبہ و ابی هریره عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الصلوة علی الجنازة اللهم انت ربها و انت ثلثتها
و انت هدیتها لاسلام و انت قبضت روحها انت اعلم بسرنا و علانیتها جئنا شفعاء فاعف عننا اخرجه الودود و و ميمونة
نروح النبی صلی الله علیه وسلم قال ابو عیسی حدیث ثلث بن هبيرة حدیث حسن هکذا فی الاصل
عن محمد بن اسمعیل و روی ابواهم بن سعد عن محمد بن اسحق هذا الحديث و اذ دخل بن مرثد و مالک بن هبيرة
رجلا و اذ خل کرده است ابراهیم بن سعد میان مرشد و مالک مروی را و واسطه و اذیه هولا عاصم عندنا و روایت
گروه که غیر واحد انداز محمد اصح است نزد احد ثنائین ابی حمزة عبد الوهاب الثقفی عن ایوب ثنا احمد بن منیع و علی
ابن حجر قالانا اسمعیل بن ابواهم عن ایوب عن ابی قلابه عن عبد الله بن یزید رخیع کان لعائشة عبد الله بن
یزید و بشیر عائشة صدیقه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یوت احد من المسلمین می سر و یکبار از مسلمانان
فیصلی علیه من المسلمین پس بگذارد بروی گردوی از مسلمانان نماز را یا سفوان یا یکنوا امانه برسد اینک باشد آن گروه
صد کرد و حدیثی جعل کس آمدند با یحیی اقل عدوت که اسد شفاعت توان داشت صد اکثر تر شتی گفته ظاهر است که عدد

شرح الطب

قول ملك بن هبيرة هو ابو سعيد السكوني في عمادة في اهل مصر ليس في الكتب الا هذا الحديث قول فقال
فتح اللام المشددة بصيغة الماضي فاعله ضمير ملك بن هبيرة والناس مفعوله هو تفاعل من التثنية
اي را هم قليلين او عد هم قليلين لا يبالغون ثلاثة صفوف لو تركوا على حالهم قوله جزاءهم
ثلاثة اجزاء اي قسمهم ثلاثة صفوف وقول من قال ثلاثة اقسام اي شيوخا وكمهولا وشبابا
او فضلاء وطلبة العلم والعامه بعيد جدا قول فقد اوجب اي اوجب الله على ذاته
بمقتضى وعدة مغفرة ذنبه والحاصل انه استحق الجنة وفي رواية
ابي داود وجبت له الجنة وفي رواية البيهقي غفر له قوله امه
من المسلمين اي جماعة وقوله من المسلمين صفة ويبالغون
صفة ثانية اي يبالغون عدد المائة

قوت المغتذی

فلک بن هبيرة هو ابو سعيد السكوني عداة في اهل مصر ليس له في الكتب
هذا الحديث فقد اوجب في رواية ابى داود وجبت له الجنة وفي رواية البيهقي غفر له

فائده

لهذا وجوب

التي هي

عقود

على

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

عارضه الاخوذ

ببدا الشيطان الحديث

الاول متفق عليه صحيح

عن الجميع وقول ابن هبة

انما نصبت شيطان

تفسيره عن البراءة

الصغير كمن اضل خلف

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فاذا قال سمع الله

لمن حمده لم ينج احدا

ظاهرة حتى يضع النبي

على الارض في حديث

انس بها الناس في ايامكم

فلا تسبقوني بالركوع ولا

بالسجود ولا بالقيام

ولا بالانصراف فان اراكم

اما من خلفي في راي

عن النبي صلى الله عليه وسلم

لا تبادروا بالركوع ولا بالسجود

فاني اسبقكم اذ ارعيت

تدركوني اذ ارعيت اني

بدئت العربية بدئت

بضم الدال تخفيفها

يعني كثر كمي يروي

الدال يعني كبرت سني

وقد كان اجتماع الوجهان

للنبي صلى الله عليه وسلم

فانه حمل اللحد والسر

وحمل بعضهم فقال لو كان

لحما فانه لو لم يكن في الاكل

وحمل الحال فان حمل اللحد

ليس من كثرة الاكل و

ذلك يعرف طبنا وعادة

وقد روي عن عائشة

انها قالت فلما احمل رسول الله

شرح سراج احمد

انخفضت بودرك جمع ميكرونيان دومردا كشتگان احدريك جامه از جيب قلت ثياب كثر كشتگان تذييقول ايها اكثر

حفظ القرآن بترسيمه و انخفضت كذا اي من ذوات كثر است از روي ياد كردن مرقرآن را فاذا الشير له الى الحد فاقول

في الحديث چون اشارت كرده ميشد براي و بسوي كمي از ايشان مقدم ميكردا و در كج و اول او را در كج مي آورد و بجهت نظم

قرآن فقال لنا شهيد على هؤلاء يوم القيمة يس فرمود انخفضت من گواه ام بر اين گروه در روز قياست امر ياد نمود في

دما آه و او فرمود انخفضت بدفن كردن كشتگان در خونهاي ايشان لم يصل عليه هو لم يصلوا و نماز نگذاشتند انخفضت

بر ايشان نه غسل دادند و في الباب عن انس بن مالك اخرجه ابو داود و قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح

وقد روي هذا الحديث عن الزهري عن انس بن مالك و روي عن الزهري عن عبد الله بن عمر بن الخطاب و روي عن

النبي صلى الله عليه وسلم و منهم من كرهه عن جابر و قد اختلف اهل العلم في الصلوة على الشهيد فقال بعضهم يصل على الشهيد

قول اهل السنة و يقول الشافعي احمد قال بعضهم يصل على الشهيد و احيوا الجسد النبي صلى الله عليه وسلم ان يصل على جرحه و هو

قول الثوري اهل الكوفة و يقول اسحق بن عمار و اهل البيت با ب ما جاء في الصلوة على القبر ما ثبت في بيان انما جازم و لا يرد

نماز بر قبر احد من سبيج ناهشيد و انا الشيباني نا الشعبي قال اخبرني عن النبي صلى الله عليه وسلم اني كنت شيعي و روي كذا

شرح ابى الطيب

بشرها ابل ينبغي ان يكون على كل واحد منها اثني عشر المتلح بالدم ولكن يصحح احد ما يجنب الاخر في قبر واحد اني

نقله الطيبي سكت عليه نقل القسطلاني و سكت عليه كذا السيوطي في حاشية النسائي و كذا صاحب المجموع في سكت

عليه لكن يرد هذا انس السابق في باب تلى احد ذكر القتل قلت الثياب قال تكفن الرجل الرجلان في الثوب الواحد

يدفون في قبر واحد اقول كان ذلك قال الخطابي يجوز دفن ميتين فصاعدا في ثوب واحد عند الضرورة كما في قبر

كذا في الاذهار لعلنا انما دفنوا كذلك لعدم بقاء الثياب عليهم كما قدمناه سابقا من رواية جابر في قصة حمزة رضي الله

عنه و اما من كان عليه ثياب فلا يدفن مع غيره اذا وجد القبر و ايسر في الاورد ان كيف يتصور ذلك الشهيد يدفن

بثياب التي عليه لاجاب بعضهم عن اصل الاشكال بان لا يلزم من التكفين في الثوب الواحد تلاقي بشرهما مادام ان يكون

الثوب يلا في حال بينهما بالفاضل و يحال بنحو اخر اقول الحق انه لا حاجة الى هذا التكلف بعد النص عن الشارع

والله اعلم اقول لم يصل عليهم بكسر اللام وقال في شهاد الساري بفتح اللام اي لم يفعل ذلك بنفسه لا بامر الله تعالى

ان الشهيد لا يصل عليه قاله الطيبي قلت لكنه معارض بما تقدم و سرح اما لا ثباته اول الرجوع الى الاصل

عند التساقط قول عبد الله بن ثعلبة بن صعيبر الماهليين مصغرا و يقال ابن ابي صعيبر له رواية و لم يثبت

له سماع قاله في التبقي فليكون حديثه مراسلا باب ما جاء في الصلوة على القبر قوله قال اخبرني معنوه

نحو ذلك يدل عليه قوله فصفت اصحابه اي اخبرني بانه صلى الله عليه وسلم صفت اصحابه اي ومن

في قوله من راي فاعله وقوله راي قبرا جملة حالية بتقدير قد و ضميرة للنبي صلى الله عليه وسلم و

ضمير صفة له صلى الله عليه وسلم و اصحابه مفعوله و في البخاري قال الشعبي اخبرني

من مائة مع النبي صلى الله عليه وسلم على قبر منبوذ فامهم و صلوا خلفه

من مائة مع النبي صلى الله عليه وسلم على قبر منبوذ فامهم و صلوا خلفه

من مائة مع النبي صلى الله عليه وسلم على قبر منبوذ فامهم و صلوا خلفه

من مائة مع النبي صلى الله عليه وسلم على قبر منبوذ فامهم و صلوا خلفه

شرح مساج احمد

عبارتة الاحادیث

مرأى که دید و آنحضرت را و رأی قبر استنباط و دید آنحضرت گوری را که تنها و جدا بود و از دیگرها فاصفاً صحاباً فصلی علیه
پس گفت لبث یاران و لبث نگار و بر جنازه فقیل له من اخبرک لیس گفت شش نفر را که کس حدیث کرده است ترا فقال ابن عباس
پس گفت شش نفر و پیش کرده است مرا ابن عباس و فی الباب عن انس اخرج ابن حبان و بریدة و یزید بن ثابت
اخرج ابن حبان و الحاکم و ابی هريرة اخرج ابن شحان و عامر بن ربيعة و ابی قتادة و سهل بن حنيف و اخرج
مالک عن ابی امامة بن سهیل قال البیهقی روی موصولاً عن ابن عباس قال المزیل صح قال ابو عیسی حدیث ابن عباس
حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و غیرهم
و هو قول الشافعی و احمد و اسحق و قال بعضهم لا یصل علی القبر و هو قول مالک بن انس قال ابن المبارک اذا دلت
و لم یصل علیه صلی علی القبر و رأی ابن المبارک الصلوة علی القبر و اعتقاد کرده است ابن مبارک نماز کند بر قبر
و قال احمد و اسحق یصل علی القبر و گفت امام احمد و اسحق گذارده شود نماز بر قبر یکبار و ده و قال اکثر ما سمعنا
ابن المسیب ان النبی صلی الله علیه و سلم صلی علی قبر ام سعد بن عبادة بعد شهر گفته است امام احمد و اسحق که
بسیار تر از آنچه شنیده ایم از ابن المسیب که در سبک آنحضرت گذارد نماز را بر قبر ام سعد بن عبادة پس یکبار و حدیثی از ابن شاذان
ناحی بن سعید عن سعید بن ابی عرفة عن قتادة عن سعید بن المسیب ان ام سعد ماتت بدستیکه و سعد بن عبادة
وفات کرد و النبی صلی الله علیه و سلم غائب و حال آنکه آنحضرت غائب بود و در آن وقت حاضر نبود آنجا شاید که بسوی جنگ
رفته باشد یا برای دیگر امور فلما قدم صلی علیها پس هرگاه آنحضرت بدین نماز گذارد و بر او قد مضی لذلك شهر و تحقیق گذشته بود
مرفوت و را یکبار و باقی حاجاء فی صلوة النبی صلی الله علیه و سلم علی النجاشی بهرست در بیان آنچه آمده است و گذاردن آن آنحضرت بر آنجا نشانی
حدیثی حدیثی ابو سلمة یحیی بن خلف و حمید بن مسعدة قالان ابی بن الفضل ان یونس بن عبد بن محملاً بن سیرین عن ابی
المهلّب عن عمر بن حصین قال قال لنا رسول الله صلی الله علیه و سلم ان خالک النجاشی قد مات گفته عمر بن حصین من مولا اصحاب آنحضرت
پس یکبار بر آنجا نشانی شاه و حدیثی تحقیق وفات یافت او این آورده بود که آنحضرت غایبانه و آنحضرت نیز غایبانه بروی نماز گذارد و بر او نشانی
آنحضرت بسوی صلی که نماز عید بر او استسقا میکرد و آن موضع معروف بود بر باب یشترقی که بیان روازه مدینه و آنجا هزار گریه و

شرح ابی الحسین

صلی الله علیه و سلم و الاحادیث
و ذکر الحدیث الاحادیث
فی مسائل المسألة الاولى
لیس قوله ان محول الله
راسه راس حمار و الامامة
موجود فان المستخبر فیها
ما مومن و انما المواد معنی
الحما کر من قلة البصائر
و اکثر العناد فی الافتقاد
فان من شأنه اذا قیل
حرف و اذا حبس لحن
ولا یطیع قائل و لا یعین
حاجباً فاما کون ناصبته
بیدل الشیطان فمتمله فی
طاعته له فی مخالفة
امامه و عیب صلاته
و انصدول عما امره
الله فلا یتام و الاتباع
له و کل فعل متبع
لیضات فی الشیطان
و کل فعل حسن
لیضات فی اللذات بحکوا لله
العلی التکبیر المسألة الثانیة
قوله ان اراکم من امامی
و من خلفی اصل من
اصول مسائل الروایة
وهی عندنا مستحقة
الله فی محل ثناء فیدلک
به الرا المزیل بخبره طریقه
فی الحلال و لا رطوبة و لا شفاغ
ولا جهرة و ذهبت القلابة من
الفاصلة فی الروایة انما کون
المقابلة و البیضة شفاغ من
و تدبیر انک کتبته صوفیاً

قوله منبذاً قال فانما رأی منفرداً عن القبر و بعداً و فی الاوسط للطبرانی عن الشیبانی انه صلی علیه بعد ما دفن
بلیله بن رماة الدارقطني مر طریق یوم عن الشیبانی فقال بعد شهر قال فی فتح الباری و هذه آیات شاذة و سیاق الطریق
الصیحة انه صلی علیه فی صبیحة دفنه ثم اعلم ان هذه الصلوة و امثالها من خصوصیات صلی الله علیه و سلم لما فی الصحیحین
انه قال صلی الله علیه و سلم بعد ما صلی علی قبر امرأة كانت تقم المسجد ان هذه القبر مملوثة ظلمة علی اهلها و ان الله ینورها
بصلاتی علیه و هذه خصوصیه له صلی الله علیه و سلم و کما یفید اللفظ باب حاجاء فی صلوة النبی صلی الله علیه و سلم
علی النجاشی قوله ان خالک النجاشی یفتح المون و تحقیق الماء و تستدیل و قد تقدم الکلام علیه و ستوفی فی باب حاجاء فی التکبیر الجنائز

قوت المعتقدی

رأی قبر استنباط قال فی النهاية ای منفرداً عن القبر و بعداً

عارضۃ الاحوذی

والعلماء الروية لا يفتقر إلى محل طيب فلا إلى بنية مخصوصة ولو كان المراد في جهة من المراتب لا في الروية في المرأة لأن الناس يرى نفسه فيها ومحال ان تكون من نفسه في جهة أو مقابلة أو اتصال شعاع وهذا فاعلموا الأحكام في مسائل الأولى والأخلاق ان الاقتداء بالأمام بعد الأحكام مع فرضه وان مخالفة لا يجوز لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما جعل الإمام ليؤتمه الثانية فان رجع قبل إمامه أقام حقا بغيره فقد أخطأ ثم ولو قصد صلاته عند أصحابنا الثالثة ان يرفع من الركوع قبل إمامه قد رجع معهما ان شئب ابن حبيب عن مالك رؤوون ابنه لا يرجع وقال يحتجون يرجع إلى إمامه يبقى بعد الإمام بقدا إمامته معه في الصلوة صحيحة في أحد القولين أسد في الثاني لأنه لا ياتيه هو الصحيح وكذلك في ابن عمر قال من رفع الإمام ووضع قبله صلوة له من صلى جماعة غير غيرهما عمر بن الخطاب بن عبد الله قال

شرح سراج احمد

[illegible]

شرح الی الطیب

باب ما جاء في التكبير على الجنازة **باب** ما جاء في فضل الصلوة على الجنازة **قوله** فله قيراط هو مقدار من الثواب المعلوم عند الله قال الزين بن المنير العظيم الثواب مثله ما عظم الجبال خافوا واكثرها الى القوم المؤمنة حاله الذي قال في حقه احد جبل يحبنا ونحبه ويجوز ان يكون على حقيقة بان يجعل الله تعالى يوم القيمة جسما قدرا احد يوزن في حشر واكثره عند ابن عدي كتبه قيراطان اخفهما في ميزانه يوم القيمة اقل من جبل احد فاناد هذه الرواية ببيان جعل القليل بحمل احد ان المراجعة من الثواب المترتب على ذلك العمل كره في اثره السامري فلو تعدد الجنازة وتحث الصلوة عليها دفعة واحدة هل تعدد القيراط يتبعها او لا قال الازهرى الظاهر النفي **قوله** فله قيراطان هل ذلك بقيراط الصلوة او بدونه فيكون ثلثة قيراطين يؤيد الاول ما مرى الشيخان وكان معه حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها فانه يرجع من الاجر بقيراطين يؤيد الثاني ما مره الطبراني مرفوعا من جمع جنازة حتى يقضى دفنها كنه ثلثة قيراطين **قوله** لقد مرنا بتشديد الراء اى قصرنا في تحصيلها بترك الاتباع بعد الصلوة **باب** اخر **قوله** ابا المهرزم بتشديد الراء المكسورة التميمي

مصلیٰ جماعتہ توافقیہ فیہ الامور

عارضه الاحوصی

اوجز قول ان كان يوم م
 بهو متفلا وهم متفترين
 وبه قال الشافعي واباه
 مالك والوحيفة وليس
 في الحديث كيفية نية
 معاذ وقول جابر في الطوع
 ولهم فريضة اجبار عن
 غائب عن غير شيء ومن
 الجأ بما كان ينويه معاذ
 فان قيل معاذ كان اقله
 من ان يفوت مع النبي صلى
 الله عليه وسلم نفسه فرضه
 لاجل امانة غيره فلما و
 ساء وسجد المذنب ليس
 بنت تفوته الفرض مع
 النبي صلى الله عليه وسلم
 المتفضل فكان حظ معاذ
 كبر ومعاذ في الصلاة
 تقوم من الفضل مع الفضل
 ح النبي صلى الله عليه وسلم
 ما لها من صلى مع النبي صلى
 الله عليه وسلم فرضه
 الثاني ان من التجمل ان يكون
 نبي صلى الله عليه وسلم صلى
 مع معاذ صلى الزا ورفقه
 تلقى الليل لا يكرهوا الصلوة
 يحضرون صلاة النهار
 مناز لهم قائل في الخبر
 روى بحال معاذ معاني
 بينه في وقت واحد
 من صلاتين لا عن جملة
 في الثالث ان هذا
 الحديث كناية حال ولم
 يبينه فاعمل عليه

بیتہ صفحہ ۱۶۸

الحمد لله

تصمیماتی ہیں

سید پرست

زنا علی غیر علی

از منتهی بوی که

گفتند

بسم الله الرحمن الرحيم

بیمارستان

۱۱

میرزا محمد

سید علی حسینی

عليه السلام

دینار

۵۱۸

۱۰۰

1912

۳۰

٥٠

۱۰۰

وقتی

و
و

الحمد لله

١٢

شرح مسراج

اما اگر نهاده شود از گردنهای مردم و قد روى عن بعض اهل العلم من صحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم
انهو كانوا يتقدمون الجنازة پیش میگردند جنازه را و يتقدمون قبل ان تنتهي اليه الجنازة و هي شستند بها غیر
ایشان پیش ازین که منتهی میشد بسوی ایشان جنازه و هو قول الشافعی باب فی الرخصة فی ترك القيام بايت دریا
رخصت در ترك قيام حد ثاقبة نا الیث بن سعد بن یحیی بن سعید عن اقد و هو ابن عمر بن سعد بن مصاد عن نافع بن
جبیر عن مسعود بن الحکم عن علی بن ابی طالب انه ذکر القيام فی الجنازة حتى توضع ببرحیکه شان نیست اگر کرده شد
برخاستن را در دیدن جنازه تا اگر نهاده میشد جنازه از گردنهای مردم فقال علی قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
یس گفت علی مرتضی باسناد آنحضرت پس ترجمی شست قيام نمی نمود و فی الباب عن الحسن بن علی اخرجہ النسائی
وابن عباس قال یوعیسی گفت ترمذی حدیث علی حدیث حسن صحیح و فی رواية اربعة من التابعین بعضهم عن بعض
و در روایت این حدیث چهار کس اند که روایت میکنند بعضی از بعضی و العمل علی هذا عند بعض اهل العلم قال الشافعی
و هذا احسن شیء فی هذا الباب و هذا الحدیث ناسخ الحدیث الاول و این حدیث ناسخ است حدیث اول را که قيام بود
برای جنازه اذا را یقو الجنازة لا یقو موا و قال احمد ان شاء قام و ان شاء لم یقو و گفت امام احمد اگر خواهد بایستد اگر خواهد
استد و اجماع بان النبي صلى الله عليه وسلم قد روى عنه انه قام و حجت گرفته است امام احمد که بدرحیکه شان
نیست که روایت کرده شده است از آنحضرت که از او استادش قد روى عن شست هكذا قال السجی بن ابراهیم معنی قول علی قام النبي صلى الله
وسلم الجنازة و معنی قول علی بن ابی طالب انه ذکر القيام فی الجنازة حتى توضع ببرحیکه شان نیست شست و معنی قول الشافعی
باب فی الرخصة فی ترك القيام بايت دریا رخصت در ترك قيام حد ثاقبة نا الیث بن سعد بن یحیی بن سعید عن اقد و هو ابن عمر بن سعد بن مصاد عن نافع بن

شرح الی لطیف

جيب المالكي هو غير باب ما جاء في الرخصة في ترك القيام لها قول الله وفيه أربعة من التابعين فان يجي
من سعيد بن قيس الا نضارى المدني من صغار التابعين واقد بن عمرو من الطبقة الوسطى من التابعين نافع بن جبير من مطهر
يفضا من الطبقة الوسطى من التابعين ومسعود بن الحكم بن الربيع له رواية ورواية عن بعض الصحابة
قريب قوله ومضى قول علي قام النبي صلى الله عليه وسلم اذ يريد انه ليس معنى هذا الحديث انه قام
صلى الله عليه وسلم ثم تعد عن ذلك القيام حتى يقال ان هذا دليل على ثبوت القيام فكيف يصح ان يكون دليلا
على النسخ بل معناه انه قام ولا يترك القيام عند مرور الجماعة فان قيل المتبادر المعنى الاول فاني لم
علي المعنى الثاني ليصح دليلا على النسخ يقال ان القعود عن القيام امر ضروري فلا يظهر فائدة لقوله شو
بعد الا اذا حمل على معنى ترى القيام او يقال انه علم من خارج ان عليا رضي الله تعالى عنه
ان يمنع عن القيام للجائزة فلا بد من حمله على ذلك لتدنية المقام قلت يدل عليه ايضا
ما رواه احمد عن علي رضي الله تعالى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اصرا بالقيام
الجائزة بشو جلس بعد ذلك واصرا بالجلاس فان هذا كالصريح في المطلوب

تخت المحدثی

سن و ایتد بالمتتاف

بقية منقول

فان كان الى

شيء من عيون

الموتى فانه

ان يبارك في

عليه السلام

في كل وقت

او في كل يوم

ان يبارك في

بين يدي

الربوبية

قبل التوبة

عبد الله في

سفره في

وقال في

في كل وقت

في كل يوم

في كل وقت

في كل يوم

في كل وقت

في كل يوم

في كل وقت

في كل يوم

في كل وقت

في كل يوم

في كل وقت

في كل يوم

في كل وقت

عارضه الا توفى

صلاته على صلاته ذلك
لا يصح الا بشرط الاتفاق
في اصل الفرض حتى اذا
صححت الامام الظهور
للاموم الظهور كذلك اذا
مستد فاما يصح الامام
الظهور ويصح الامام
فذلك اختلاط الظاهر
التي ميزها الشرع و فرق
بينها فالا يصح ان يدل
في الاماء ولا في صحة ولا
في اساءة لاجل هذه
الادلة تبقى حديث
على قتاله وصح ما ذكر
فيمن تأويله والله اعلم
باب السجود على التراب
يذكر بن عبد الله المزني عن
النس بن مالك قال كنا
اذا صلينا خلف النبي صلى
الله عليه وسلم بالظواهر
سجد ناعلى ثيابنا انما السجود
الاسناد هذا الحديث متفق
عليه عليه اعتماد البخاري
اللققه في تلك مسائل
الاول ثبت كما تقدم
عليه السلام قال امرت
ان اسجد على سبعة اعظم
فذكر الوجه اليد والركبة
والرجلين ثم خص الوجه
فقال اسجد على وجهي وانصرفت
وعلى اذنه وارنته اثر
الماء والطين كان السجود
يسجد عليها فاجاء منها
وهي الثانية ان افضل

شرح سراج احمد

ابوسعبد الاشجعي نا ابوخلدا الاشجعي نا الحجاج عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل الميت القبر
بدرستك انحضرت بودك چون می درآوردمرده را درگور قال فرمود وقال ابوخلد انك قلت ابو قاله اين عبارت را اذا وضع
الميت في الحفرة چون می نهادم مرده را در گور می قاله مرة بسو الله وبالله بخواند انحضرت يكبارين را معني انت في الحفر
مكي ر م بنام خدا و با حق تعالی و على ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم بر ملت طريقت بخير خدا وقال مرة و فرمود و خواند يكبار
باين عبارت بسم الله وبالله وعلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب
من هذا الوجه وقد روي هذا الحديث من غير هذا الوجه ايضا عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
گويد اين حديث حسن غريب است باين طريق و استاذ مذكوره و تحقيق روايت اين کرده شده است اين حديث باسواي اين طريق نیز
از ابن عمر انحضرت و مره ابوصديق الناجي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد روي عن ابى الصديق عن
ابن عمر موقوفه ايضا و طريق اولي مرفوع است **باب ما جاء في التوباء الواحدة يلقي تحت الميت في القبر باست بر بيان**
آنچه آمده است در يك جا كه انداخته شود در زيريت در قبر چنانچه زيد بن اخزم الطائي نا عثمان بن فرقد قال سمعت
جعفر بن محمد عن ابيه زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب قال الذي اجد قبر رسول الله صلى الله عليه
وسلم الوطى كفت امام زين العابدين رضي الله عنه انكس كبره انحضرت را نام ابو الطاهر ابو انصار نعي و ج ام سليم نام
النسج و الذي القى القطيفة تحتها شقرا مولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال جعفر اخبرني ابن

شرح ابى الطيب

يعمل المصريح وهو الشق في وسط القبر **باب ما جاء ما يقول اذا دخل الميت القبر قول** كان اذا ادخل
القبر روي مجهولا ومعلوما والميت بالرفع والنصب والقبر منصوب مفعوله الثاني قول بسم الله وبالله قال
العراق متعلق بخذوف تقديره وبالله استعنت ونحوه انتهى في وضعته او وضع او ادخله ومعني بالله
بامره وحكمه وعونه **قول** روي على سنة رسول الله اي على شريعته طريقت **باب ما جاء في التوباء الواحدة يلقي تحت الميت**
في القبر **قول** زيد بن اخزم مجتهد الطائي النهائي ابو طالب النهائي ثقة حافظ **قول** الذي اجد قبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم اي حفرة قبره يقال لحد لحد كن هب هب لحد لحد اذا حفرت لحد في استحباب اللحد
قول الذي القى القطيفة تحت شقرا القطيفة هو كساءه خمل هو الهدب
ومنه الحديث تعس عبد القطيفة اي الذي يعمل لها ويهتم بتحصيلها و شقرا بضم الشين سكون القا
قال النووي قال شقرا كرهت ان يلبس احد بعدا صلى الله عليه وسلم وقد نصر الشافعي وغيره من الفقهاء
على كراهة وضع القطيفة والمخدة ونحوها تحت الميت في القبر فقل ان ذلك من خواصه صلى الله عليه وسلم
فلا يصح في حق غيره وقال النووي شي ذلك انه صلى الله عليه وسلم كما فارق الامة في بعض احكام حياته
في بعض احكام ما رة فان الله حم على الامم لحوم الانبياء وحق لجسد عصمه الله تعالى عن البلط والتغير

قوت المعتدى

بسم الله وبالله وقال العراق متعلق بخذوف تقديره وبالله استعنت ونحوه

شرح سراج احمد

عارضة الاحوذی

ابی رافع قال سمعت شقران يقول انا والله طهت القطيفة تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبر وانكس كره
انما خست قطيفة حمراء وادبر انما خست در قبر شقران مولى ومتمن انحضرت بعد كفت جعفر بن محمد وادبر انما ابى رافع كفت ابى رافع شقير
شقران كسيفت سوكند بنى كره انما ختم جاد وادبر قبر زير ان حضرت صلى الله عليه وسلم قطيفة كسالى كره اوبيشه وادبر زه ناك باشد وان را
خيميله نيز كويند سبب نداشتن در قبر شريف ان سكونيد كه شقران بضم شين سكون قاف كرمولى انحضرت بود ابى رافع صحابى و
ايشان انرا انداخت تا كسى بعد ان حضرت نبوشد وعلما عامد رة مرده انداختن كره و نه ميكرند زير كره تصديق واسرائيل
بعضى سكونيد كه ان از خواص نبوت زير كره وى صلى الله عليه وسلم زنده است قبر وى فى الباب عن ابن عباس اخرجه
جعل فى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قطيفة حمراء قال ابو عيسى حديث شقران حديث صحيح وروى على بن المدينى
عنه بن فرقد هذا الحديث حديث شامى يحيى بن سعيد عن شعبة عن ابى جهم عن ابن عباس
قال جعل فى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قطيفة حمراء قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روى
شعبة عن ابى حمزة القصاب عن ابن ابى عطاء باحكا المصنف والزمى واسمه عمران بن عطاء وروى عن ابى
باجيم والرا الضبى اسمه نصر بن عمران كراه من اصحاب ابن عباس هر دو زياران عبد الله بن عباس بودند
وقد روى عن ابن عباس انه كره ان يلقي تحت ملية فى القبر شتى وتحقيق روايت كره شده است از ابن
عباس بدستيكه او كره سداشت اينكه انداخته شود در زير ميت در قبر چيزى والى هذا ذهب بعض اهل
العلم وقال محمد بن بشار فى موضع اخر واین طريق ديگر از محمد بن بشار مى آرود حدثننا محمد بن جعفر وشيخ
عن شعبة عن ابى جهم بن بهمله عن ابن عباس وهذا صحيح باب ما جاء فى تسوية القبر باس
بيان انچه آمده است برابر كردن قبر حدثننا محمد بن بشارنا عبد الرحمن بن مهدي ناسفين عن حبيب
ابن ابى ثابت عن ابى ائله ان عليا قال لا فى الهياج الاسدى بدستيكه على مرتضى كفت مرالى الهياج را كره قبلى
اسد بود هياج بها وتشديد شاة تحذير در آخر جيم ست جيان بن حصين كوفى ثقة از ناله بود ابعتك على ما بعثنى
النبى صلى الله عليه وسلم لوسيفر ستم ترا بطراف والتفت ان بر چيزى كره فرستاده بود مرا انحضرت

شرح ابى الطيب

والاستحالة ان يفرش له فى قبره لان المعنى الذى يفرش الحى لم يزل عند محك الموت ليس كمن فى غيره على هذا
النمط وقال الشيخ العراقي فى الفيتة فى السيرة و فرشت فى قبره قطيفة وقيل اخرجت هذا ثبت كانه
اشار الى ما قال ابن عبد البر فى الاستيعاب انها اخرجت قبل اهالة التراب الله اعلم باب ما جاء فى تسوية
القبر قوله لا فى الهياج بفتح الهاء وتشديد اللام المثناة من تحت اخرجه جيموه حيان بفتح الحاء
المهملة وتشديد المثناة من تحت ليس له فى الكتب الا هذا الحديث الواحد قال السيوطى فى
حاشية النسائى وقال فى التقرىب اسدى كوفى ثقة قوله ابعتك على ما بعثنى بتقدير حررت
الاستفهام بقرينة رواية الا ابعتك قال التور بشتى الا امرسلك الامر الذى امرسلى له
انتهى وانما عبدى يعلى لما فى البعث من معنى الاستعلاء والاستامير

للساجدان بلى الامرضى
بوجهه ويجوز له ان يتخذ
خمره وخاصة كحرا وبرد
وذلك مؤكدا وليدان
تلى الوجه فى التاكيد
الثالثة فقد كان ابن عمر
يخرج يديه فى اليوم
البرد فيضعهما على الجنب
وكذلك روى عن عمرانه
امر به وقال لعلى الله ان
يصرف عنه الغل يوم القيامة
ومن العلماء من كان
يسجد يدا فى شيا به
لجاهد و ابن جبير و
علقة والحسن الصغير
ان الصحابة كانت ايدى بهم
فى شيا به فى الصلوة ولم
يذكر حاله سجد ولا غيرها
فاما الركبان وهى الاربعة
فانها مستوية بالثياب
على كل حال لا تعدى عنها
الابمشقة و ربما انكشفت
العورة على من كان اوثوب
واحد فاما اذا سجد على
ثوبه الذى يلبسه بوجه
او يديه كحرا او برد فقال
قوم لا يجوز به منهم الشافعى
لان سجد على ثوبه مما
يلزمه الصلوة به فكانه
سجد على بعضه حدثنا
انسانا لم تقدم برده عليه
وليس الثوب من البعض
فى ورجه ولا فى صدره لان
ذلك البعض قد امران

ابى جهم بن بهمله

شرح سراج احمد

کوهی است فرو و مک قال لعل الی مکه گفت عبدالمسلم بن برداشته شد و را بسوی مکه قدخن فیها پس رفتن کرده شد در وی فلما قدمت عائشة انت قبو عبد الرحمن بن ابی بکر پس هرگاه آمد عائشة صدیق که آمد نزد قبر عبد الرحمن ابن ابی بکر برادر خود فقالت پس گفت عائشة صدیق و این مرثیه خواند که تمیم بن نویره راست در مرثیه برادر خود مالک ابن نویره در وقتیکه کشت خالذین و لید او را در خلافت ابی بکر صدیق بخت قول او عن النبی صاحبکم و کسنا کند ما فی جذیمه حقیقه بدیمه بجم مفتوحه و کسوف الی محمد چنانکه در نسخ مقروءه تصحیح کرده اند و بضم جیم و فتح ذال چنانکه در صحاح گفته نام پادشاهی که عراق داشت جزیره عرب را نیز آن ضم کرده بود و این پادشاه دوندیم داشت مالک عقیل که تادمت چهل سال ندیم و جلیس وی بودند و ایشان را نعمان کشت در قتل ایشان قصه عجیبه بطولیه است حقیقه کبر ما و سکون قاف مدتی از زمان و بضم هشتاد و سال یا بیشتر و هر دو در صرح گفته است حقیقه بالکسرنا لما و حقب بضم ضمین هشتاد و سال یا بیشتر چنانکه در قول حق تعالی است او اعنی حقباً و قوله تعالی لا یشین فیها احقاً یا سگوید بودیم ما ماند و ندیم بدیم که جزا نبودند از یک گیرند تمامی مدیرین الدهر از روزگار حتی قیل لن یتصدعاً ههنا انکه گفته هرگز متفرق نخواهند شد فلما انفرقنا کانی و ما الکلا پس هرگاه جزا افتادیم گویا که کن و مالک لطول اجتماع لو نبت لیله معاً بعد از درازی اجتماع و اتصال شب نکرده بودیم یا یک دیگر و لام بمعنی بعد یا مع است این دو بیت را عائشه معترض خوانند فقالت پس گفت عائشه صدیق و الله لو حضرته ما دفنت الا حیث مت سوگند بخدا اگر حاضری بودم من بر مرگ تو دفن کرده نمیشدی تو اگر آنجا که مرده بودی تو در اینجا دفن کرده میشدی و لو شهدنا تک ما ذرنا تک و اگر حاضری بودم من بر موت تو زیارت نمیکردم ترا باب ما جاء فی الدفن باللیل ابست بر بیان آنچه آمده است در دفن کردن میت و شب حدیث ابو کوب و محمد بن عمر السواق قال انا یحیی بن الیمان عن البتانی عن

شرح ابی الطیب

الجوهی جبل باسفل مکه قول کند ما فی جذیمه تشبه ندان اضیفت الی جذیمه بفتح جیم و کسر الی بسمه بالهرق و البحریه ای کندی میها و جلیسها و حقیقه بکسر الحاء الممهله و سکون القاف السنه بضم الحاء فانون و قبل اکثر من صوب علی الظرفیه و فی القاه و سن جذیمه لا برش مالک الحیره قول لن یتصدعاً ههنا انکه گفته قول ما کانی و ما الکلا هو اخر الشاعره لمیت قول لطول اجتماع ای مع طول اجتماع فیما سبق و لبعدا اجتماع قول لیله معاً ای مجتمعین ما تقران الثانی اذا انقطع صا را که نه لو لیکن قال تعالی کان لم یفنا فیها و کان لم یفنا بالکسر قال فی شرح المعنی هذا البيت لعمیم بن نویره یروى ان عائشه ما الکلا الذی قتل خلد بن الولید قول ما دفنت علی بناء المفعول ای لو کنت حاضره عندک وقت الموت لما یقأت عن مکان الی مکان بل دفنت حیث مت قول لو شهدنا تک یحتمل ان یکون معناه لو شهدنا تک وقت الموت لما امکن لی زيارتک الذی دفن فی مکان الموت فلو تاکید لما قبله و یحتمل ان یکون المراد لو شهدنا تک عند الموت لا تقیت بذلك عن الزیاده والله اعلم و یحتمل ان یقال انها خرجت ذهبت الی ان الرخصة فی الزیارة لو شئت الی الرجال یؤیدها انها ما جوزه من غیر النساء الی المساجد مع تجویزه صلی الله علیه و سلم باب ما جاء فی الدفن باللیل

عاریفة الاحوزی

النظر ان الرجل اذا وجد الامام ساجدا ان یسجد معه لانه لا یعلم هل هو اخر یسجد او اولها و اوسطها و ذکر ابو عیسی عن بعضهم انه قال لعله لا یرفع راسه من تلك السجدة حتی یخبر له و اختار ابن المبارک ان یسجد معه هو الذی اذاعه ثم یقع النظر بعد ذلك فی الاجزاء و حدیثه و فی الاعتقاد بهام لا یعتد به و فی کونه مدبراً او غیر مدبراً علی ما بیننا قبل و انما ذکره ابو عیسی لیسیر بذلك انه و مرمر بان یدخل مع الامام علی ای حال کان بذلك قول و لو لم یولد له مع الامام السلام کراهیه ان ینظر ابو قتاده قال رسول الله صلی الله علیه و سلم اذا قیمت الصلوة فلا تقو مواجته ترونی حدیث حسن صحیح السامری قد تقدم الکلا علی کثره معنی هذا الحدیث و هر یفید بظاها ان السنه اذا حضرت الصلوة ان یقیم المؤذن باذن الامام من منزله اذا کان مع المسجود و یخرج الامام فلا یقوم احد اذا کان اماماً غائباً حتی یروى و لو تمت

عارضۃ الاحوذی

الأقامة وإن كان حاضرا
 فقد تقدم القول متى رُجِعَ
 قَدَّيرُ الثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ الصَّلَاةُ
 عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَبْلَ الدَّعَاءِ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ
 قَالَ كُنْتُ أَصِلُّ النَّبِيَّ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ وَغَيْرُهُ
 فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَأْتُ بِالثَّنَاءِ
 عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ الصَّلَاةُ
 عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نَقْطَةُ مِثْلِ نَقْطَةِ حَبْزِ
 عِجْمٍ الْعَارِضَةِ قَدْ بَيْنَا
 فِي الْأَحْكَامِ وَسَابِقَةَ هَذَا
 الْكِتَابِ لِلدَّعَاءِ شَرْطًا
 تَقَرَّبَ أَجَابَتُهُ بِهَا مَتَاهَا
 الْأَخْلَاصُ مَعَهُ التَّمَلُّقُ لِلَّهِ
 مِنْهَا الصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا اجْتَمَعَتْ
 الصَّادِقُ وَذَكَرَ الشَّرْطَيْنِ
 لَانَ الْإِخْلَاصُ مَرَكَنَ الْمَدَّةِ
 وَكَفَى بِشَهْرَتِهِ وَلَا يَبْطُلُ
 وَلَانَ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ قَدْ
 رُفِيَ عَنْ فَضَالَةٍ أَنْ قَالَ
 دَخَلَ رَجُلٌ يَصِلُّ فَقَالَ
 لِلَّهِمَّ اخْفِزْنِي وَارْحَمْنِي فَقَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَجَلَّتْ أَيْهَا الْمَصِلُ إِذَا صَلَّيْتَ
 قَعَمْتَ فَاحْمَدِ اللَّهَ بِمَا هُوَ
 عَلَيْهِ وَصَلِّ عَلَى نَوَادِعِهِ
 وَصَلِّ جَلَّ فَخْرُ اللَّهِ وَصَلِّ
 عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

التحفة
تحقيق كرسين
فدا علی اند
چند خطیر و نامرئی
کردن و محالی
را که بنویسد
آقا خود را
بدون کد و شش
اخراج کرده
این را یاد دارد !!

شرح سراج احمد

المنهال بن خليفة عن الحجاج بن اسرطاة عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبره ليليا
بدره ستيك ان حضرت در آمد در قبر و شب گویند که آن قبر عبد الله و ابی الجهادین است که از اصحاب صفه است اسلام آورد
قصه غریبی است که از قوم خود گرفته آمد و ایمان آورد و فاسج له سراج پس چراغ روشن کرده شد برای آنحضرت چراغی
فاخذة من قبل القبلة پس گرفت آنحضرت میت را از جانب قبله و قال رحمتك الله و فرمود آنحضرت رحمت کند ترا حق تعالی
ان كنت لا واهانك القرآن تحقيق بودی تو او را بسیار خواننده قرآن را و او را معنی متضخ كثير البكاء و كثير الدعاء و در بار
و نرم دل و نازک دلی و در زمند و کبر علیه ابراه و تکیه گفت بروی چهار تکیه و فی الباب عن جابر ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم دفن الذي كان يرفع صوته بالذكر ليليا اخرجه ابوداود و زید بن ثابت و اما ما رواه ابن ماجة عن جابر رضی الله
عنه رفعه لا تدفنوا موتاكم بالليل الا ان تضطروا نفی اسناده ابراهیم بن یزید اکوزی و هو ضعيف نعم زوی سلم من حديثه
فی قصة فزجر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقبر الرجل بالليل حتى يصلي عليه الا ان يضطر رجل الى ذلك فنهى النبي صلى الله
الصلوة و مثله حديث ابن عباس في الجارحي هو اخو زيد بن ثابت اكبر منه و يزيد بن ثابت برادر زيد بن ثابت كلان ترست از وی قال
ابو عبيد بن اسد بن عباس حدث حسن قد زهد بعض اهل العلم الى هذا و قال يدخل الميت القبر من قبل القبلة قال بعضهم كلا
يكسدها بستره كشيدها بستره و رخص كل من اهل العلم في الدفن بالليل و رخصه انه اذا كثرا اهل علم در دفن کردن در شب
باب ما جاء في الثناء المحسن على الميت باسبب بيان آنچه آمده است نیک شنا گفتن بر میت حدیث احمد بن حنبل
نازید بن هارث بن حمید عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بجنازة فاشوا عليها خيرا

شرح إلى الطيب

قوله فاسرج له بسراج اسرج فعل مجهول الهاء في له الهاء في له الميت والنبي صلى الله عليه وسلم وبسراج نائب الفاعل والباء زائدة
اي اسرج على طرف القبر ليشي **قوله** فاخذته اي النبي صلى الله عليه وسلم الميت **قوله** من قبل القبلة فاي من جانبيها بان
يوضع الميت في عرض القبر من جانب القبلة بحيث يكون مؤخر الجنازة الى مؤخر القبر ورأسه الى رأسه فويوضع في
الحق فيكون الاخذ له مستقبل القبلة حال الاخذ وبه احتج ابو حنيفة وقال الشافعي يسئل من قبل الرأس بان يوضع
رأس الجنازة على مؤخر القبر ثم يدخل الميت القبر وهذا الحديث الشريف حجة للإمام ابي حنيفة **قوله** ان كنت
لا واه ان مخففة من المثقلة ولذلك ادخلت اللام في خبرها للفرق بينهما وبين النافية اي ان الشان لكنت ^{اولها}
وهو يتشديد الواو اي كثير التاوه من خشية الله تعالى وكثير التصرع من محبته او كثير اليكاه من محبة الله او كثير
الدعاء لطلب رحمة الله **قوله** تلاعب بتشديد اللام اي كثير التلاوة مبالغة من التلاوة **قوله** حدثا حسن قاله
مع ان فيه كجاح بن اوطاة ومنه مال بن خليفة وقد اختلفوا فيها واذلك يحط الحديث عن درجة الصحيح
لا الحسن كذا قال المحقق ابن الحام وقال الكافض ابو نعيم الاصفهاني في كملية ان الرجل المقبور عبد الله وخو لبيد بن ابي
والجاءت كتاب كساء منخط ومنه عبد الله ذو الجادين دليل النبي صلى الله عليه وسلم قال في القاموس باب
ما جاء في الثناء الحسن على الميت **قوله** مريض الميم مبني للمفعول **قوله** فاشوعا عليها خيرا اي كروها وابوصا
حميدة وفي رواية النضر بن انس عند الحاكم فقالوا كان يحب الله ورسوله يعمل بطاعة الله ويسعى فيها

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

گذشته شد بر آنحضرت جنازه پس شاکر و زمر و مردم بروی که او خوب مردی بود و نیک فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وجبت پس فرمود آنحضرت واجبست بهشت ثواب انتم شهداء الله في الارض پس فرمود آنحضرت شما گواهان خدا در زمین
 در زمین که چون مردم به نیکی یا نیکند مرده را بهشت واجبست و اگر به بدی یا نیکند دوزخ مال او باشد قال وفي الباب عن
 عمر اخره البخاری وکعب بن عجره وابی هريرة قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح حدثنا يحيى بن معمر
 هارون بن عبد الله البزار قال قال ابو داود الطيالسي اداود بن ابی القزائب ناعبد الله بن بريدة عن ابی اسود الددلي
 بكسر اللام وسكون تخية ويقال دؤلى بالضم بعد يا حمزة مفتوحة بصري نام او قال حمز بن عمرو بن مسفيان كونيذ عمرو بن ظالم كونيذ
 بتعغيرت بهر دو گویند عمرو بن عثمان بن عفان بن عمرو ثقه فاضل مخضرم بود در سنه تسع وتسعين هجرات قال قلت
 المدينة گفت ابوالاسود آدم من بمدینه تجلسست الى عمر بن الخطاب پس شستم من در خدمت امير المؤمنين عمر فرمود وبنجد
 فاشوا عليها خيرا پس شسته شد مردم جنازه پیش آنکه در بزمیت بنیکی فقال عمر جبت پس گفت عمر بن الخطاب جبت فقلت لعمر
 وما وجبت ابوالاسود گوید پس گفتم عمر را وچرا وجبت برای می قال قول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت عمر بن الخطاب بگویم
 چنانکه گفته است آنحضرت قال ما من مسلم يشهد له ثلثة الا وجبت له الجنة فرمود آنحضرت نیست هیچ کس
 که گواهی دهد برای وی سه کس به نیکی وی مگر که واجب گردد برای وی بهشت قال قلت واثنان قال
 واثنان گفت عمر بن الخطاب گفتیم باو اگر دو کس گواهی دهند گفت دو کس نیز چنین اند که واجب گردد

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 ايها المصلي ادع تحب
 تطيب المساجد عمة
 عن عائشة ان النبي صلى الله
 عليه وسلم امر ببناء المساجد
 في الدور ان تنظف تطيب
 الصحيح سقوط عائشة
 والدور القبائل العارضة
 قال القاضى ابو بكر بن العزا
 رضى الله عنه امر النبي صلى
 الله عليه وسلم قبائل الانصا
 ببناء المساجد فيهم لئلا
 يشق عليهم الاختلاف
 الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فيؤدي ذلك الى اسقاط
 الجماعة كما تقدم واخرهم
 بان تنظف ففى الصحيحين

شرح ابی الطيب

قوله وجبت اي ثبت له الجنة قوله انتم شهداء الله في الارض في البخاري في كتاب الشهادات والمؤمنون شهداء
 الله في الارض قال في الارشاد الساري الملاح المطالبون بذلك من الصحابة ومن كان على صفته من الايمان
 فاملعت به شهادة اهل الفضل والصدق لا الفسقة لا نهقد يشون على من يكون مثله لا من بينه وبين البيت
 عداوة لان شهادة العدو لا تقبل قاله الداودي قال المظهر اى ليس معنى قوله انتم شهداء في الارض ان الذين
 يقولون في حق شخص يكون كذلك حتى يصير من يستحق الجنة من اهل النار بقوله او والعكس بل معناه ان الذي
 اشفع عليه بخيرا وامنه الصالح والخير في حياته والخير والصالح علامتونه من اهل الجنة وبالعكس قال
 الطيبي ان قوله وجبت بعد ثناء الصحابة حكم عقوب صفات مناسبا فاشعر بالعلية وكذا الوصف بقوله انتم
 شهداء الله في الارض لان الاضافة فيه للتشريف بانهم بمنزلة عالية عند الله تعالى فهو كالتركية من الرسول لامة
 واطهار علالتهم بعد شهادة تهم لصاحب الجنائز فيذبح ان يكون لها اثر ونفع في حقهم قال الى هذا المعنى
 يوجب قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا انتهى قال النووي قال بعضهم معنى الحديث ان كان الثناء بالخير
 لمن اثنى عليه اهل الفضل مطابقا للواقع فهو من اهل الجنة وان كان غير مطابق فلا وكذا عكسه
 قال والصحيح انه على عمومته وان من مات فالحمد لله الناس الثناء عليه بخير كان
 دليلا على انه من اهل الجنة سواء كانت افعاله تقتضى ذلك ام لا فان الاعمال داخله تحت المشية
 وهذا الاكراه يستدل به على تعيينها او بهذا تظهر فائدة الثناء انتهى واختاره ايضا في المجمع

النبي صلى الله عليه وسلم قال
 عرضت على اعمال حتى
 وسيتهم فوجئت من محاسن
 اعمالها الاذى فباط عن
 الطريق ووجدت من مساوي
 اعمالها التخاذل ثوبون في
 المسجد لا تدفن من الجحش
 عرضت على اجور امتي حتى
 القذاة يخرجها الرجل من
 المسجد وعرضت على
 ذنوب امتي فلما خربت اعظم
 من ربع من القرآن واية
 اوتيتها الرجل ثم يسبها
 نظافتها ان لا يبق فيها قامة
 من الحرف القذاة والعيال
 وفي صحيحه ان من كان يقو
 المسجد رحات فقال النبي

لعمري ان الله
 اذن انفي
 الخلق اذن
 الخشوع او
 في التخاذل

عائشة الاسودى

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 الا اذ تموتون به وميتي
 على القبر وليس من ذلك
 انما يكون فيه من ربح او
 ضيق ولا ينقص تنظفه
 تغليق قوفيه من ثم لا
 المساكين ولا اكل فيه
 اذا وضع لقاظة او سقطة
 ما ياكل في حجره او كثر اما
 قوله فليصليها فلا ينقص
 ادخال البعير وان جازان
 يقول فيه في النساء ان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 رأى براقا قال في القبلة
 فغضب عله فجاءت
 امرؤه من الانصار فغلق
 فليطه فقال ما احسن هذا
 وتقدم نظيره وقامه
 كراهية الصلوة في تحف
 النساء عبد الله بن شقيق
 عن عائشة كان النبي صلى
 الله عليه وسلم لا يصلي في
 تحف نساءه شيئا حسر
 وقد روي عن النبي صلى
 الله عليه وسلم رخصة في
 ذلك كما جاء في حديث ابن
 عباس اذ بان عند النبي
 صلى الله عليه وسلم انقام
 فتوضأ ثم اخذ طربوشا
 ميمونه فصلى به وعليها
 بعضه فاصح من ذلك فانت
 عند كل فريق ومن كل طوط
 ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يصلي عائشة في

شرح صحيح احمد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الواحد كفت عمر بن الخطاب بن مسعود ما انحضرت راكزا كواهي
 كرس قال ابو عيسى بن محمد بن احمد بن اسود الدناي اسمه ظاير بن عمر بن سفيان بن اسيد ما جاء في ثواب من قدام
 ولدا بايست بيان ان جوده است ثواب كرس في رست ولد راعي كسيلة زاولا وادومير وجر ثوابا وحدثا قتيبة عن مالك بن
 النسخ وثنا الانصارى نعمن فافاك بن انس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابو هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لا يموت احد من المسلمين ثلثة من الولد مني ميرزا كرسى زسلمانا من زاولا وادومير في ثلثة
 يس من كرسى زاولا وادومير في ثلثة من الولد مني ميرزا كرسى زسلمانا من زاولا وادومير في ثلثة من الولد مني ميرزا كرسى
 تحلة القسم كرسى زاولا وادومير في ثلثة من الولد مني ميرزا كرسى زسلمانا من زاولا وادومير في ثلثة من الولد مني ميرزا كرسى
 مذكور عطا على ما بعد قوله في ثلثة من الولد مني ميرزا كرسى زسلمانا من زاولا وادومير في ثلثة من الولد مني ميرزا كرسى
 ما يحل للبرهان هو الجواز على الصراط وفي الباب من غير معاذ وكعب بن مالك عن عتبة بن عبد الله عن مسعود بن جابر
 ابن عمرة مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم في الاوسط والنس في اذ من مسعود اخرجه الترمذي في بابي ثعلبة الاشجعي ابن عباس

شرح ابى الطيب

قوله ولو نسأله عن الواحد الحكمة في الاقتصار على الاثنين انهم انصاب الشهادة غالباً وفيه ما عايناه
 قيل ان المراد بالشهادة الصلوة فان في صلوة الواحد كفاية ليا ب ما جاء في ثواب من قدام ولد قول من الولد
 بفتحين يطلق على الذكر والا نفي صغرا كان او كبرا في قوله نفسه التا المشرقية النص في صريح غير
 واحد من العلماء وفيه انه انما ينصب الفعل المضارع بعد الفاء بتقدير ان اذا كان بين ما قبلها وما بعد سببية
 ولا سببية ههنا اذ لا يجوز ان يكون موت الاولاد واحدا سببا لثبوت الفاء الواحدة يقال لفاء عاطفة بمعنى العوا
 التي للجمعية بعد ما ان مقدرة التقدير لا يجمع بثلاثة من الاولاد ومثل ذلك تحلة القسم جاب بن الحاجب والدامني في
 اللفظ لا يانه يجوز للنصب بعد الفاء الشبهة بفاء السببية بعد النفي مثال وان لو كان السببية جازلة كما قالوا في
 احد جمعي ما تانيا فخر ثمان النفي يكون مرجعا في الحقيقة الى الحديث لا الى الاثبات اي ما يكون منك اثبات يعقبه
 حدث وان حصل مطلق الاثبات كذلك هنا اي لا يكون ثلثة يعقبه مس التا فرجع النفي الى القيد خاصة
 فيحصل الاقتصار على يعقب من الموت ثلثة اولاد من ثمان لثبوت السببية في القسم يجوز في الرفع الوجه من الفاء
 عاطفة للتعقيب في ثمان المعقوف يكون بعد موت ثلثة ولد من ثمان لا تحلة القسم قوله تحلة القسم بفتح
 المشاة الغوية وكسرة الميم وتشديد اللام او قد لا يحل في القسم قال في النهاية المراد بالتحلة قوله تعالى ان منكم
 الاوا حا كان على ربك حتما مقضيا وهو مثل في القليل المفرط في القلة قال الطيبي حل المراد بالقسم ما دل على القطع
 من الكلام فان قوله تعالى كان على ربك حتما مقضيا تدل على تقرير قوله تعالى ان منكم الاوا حا كان على ربك حتما مقضيا تدل
 بل هو بالغ لجمي الاستثناء بالنفي الاثبات لمتلف في معنى الوجود تحلة القسم فقيل المراد به الدخول تصديرا واد
 سلا على المؤمن قيل المراد على الصراط فعلى الاول الاستثناء متصل وعلى الثاني منقطع وقيل لا قدر ما يحل به
 الرجل مينة وقيل بل المراد القلة من غير ان يكون هناك قسم في الظاهر ان القلة كناية عن العدم

عاریفة الاحوذی

سوارى البیض حتى تصبوا
 فنظروا اليه ثم ذكر قول
 سليمان ربه لي ملكا
 لا ينبغي لاحد مني
 ذكره الله خائفا و صلى
 ابو برة فضالة بن عبيد
 و لحام دابته في يده فجعلته
 تنازعه و هو تتبعها فخره
 رجل من الخوارج فقال
 فعل الله بهذا الشيعي فلما
 انصرف الشيعي قال في سمعت
 قولك و اني عرفت مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 غزوات و سبع و شاهدت
 تيسيرة و اني ان كنت ارجع
 مع دابتي احب الي من ان
 ارجع الى الفها في شق
 على من هذه الاحاديث
 ما هو في الفرض منها ما هو
 في النطق و منها ما هو محتمل
 وقال معيقب قال النبي
 صلى الله عليه وسلم في الرجل
 يسوي التراب حيث يجهد
 قال ان كنت فاعلا فمرة
 وقد نكص بوبكر القهقري
 في صلاة الفرض حين خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في مرضه وقد صققوا
 فقال لهم التسبيح للرجال
 و التصفيق للنساء فقاموا
 هذه العارضة ترشدكم
 الى الغرض ففي المنبرين بانها
 على التفسير ان شاء الله
 فان هذه الاحاديث الصحاح

لكن جاز
 و قد ذكرنا في
 كبر من ان
 استجبت
 و قد عرفت
 استجبت
 و قد عرفت
 موت من ان
 من الجهم
 و قد عرفت
 بدران
 و قد عرفت
 و قد عرفت

شرح سراج احمد

له فطان من امتي هر که باشد و او را در پیش و یعنی و او فرزند و مرده باشد داخله الله بهما الجنة در آرد و او را خدای تعالی بسبب
 آن در فطر و برشت فقالت له عائشة پس گفت مرا آنحضرت را عائشة صدیقین کان له فطر من امتك پس هر که باشد
 مر او را یک پیشوا از است او را چه حکم است قال امر کان له فطرا یا موفقة فرمود و هر که باشد او را یک فطر و هم بسبب آن آمد
 و برشت ای موفقة یعنی توفیق و او در شدقات من لیکن له فطر من امتك گفت عائشة پس هر که نباشد مر او را یک فطر نیز از است
 حکم او چیست قال فانما فطر امتی ان یصابوا بمثل فرمود پس من پیشوا ام از است خود نمی رسند ایشان نیابند پیشوا اند من
 که من پیشوا ای ایشان بهر ام از دیگر فطر و این اشارت کرده بود عائشة صدیقین نفس خود را آنحضرت برای کسی و خوشی موجب قطع و انفس
 فرمود قال ابو عیسی حدثت حسن بن علی عن ابي الحسن عن ابي عبد الله بن باری و قد روی عنه غیر واحد من الائمة
 حدثنا احمد بن سعید بن ابی الطیاح بن هلال بن ناعید بن ربه بن باری ف ذکر نحوه و سماک بن الولید الحنفی هو ابو
 الحنفی باب ما جاء فی الشهداء من هم باست در بیان آنچه آمده است که شهیدان کدام اند ایشان حدیثنا الانصاف
 فامتنع ناملک و شناقیدیه عن ملک عن سنی عن ابی صالح عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال الشهداء خمس شهيدان پنج اند المطعون در طاعون و و بائير و و المبطون کسی که از مرض شکم بمیرد مانند
 الطلاق و غیره و الغریق و در آب غرق شده و صاحب الهدم و کسی که برومی دیوار یا سقف
 بیفتد و بمیرد و المدم بالتحريك البناء المدموم و بالسكون الفعل نفسه

شرح ابی الطیب

قولہ یا موفقة ای بالحدیث الاسأله النافعة للامة و ذلك ترغیبا فی السؤال قولہ ان یصابوا بمثل و ان یصل
 مصیبة الی امتی بمثل مصیبة موتی فان مصیبتی اشد علیهم من المصائب فانکون اذ فطرهم و اشفع لهم باب البسیة
 من اهل المصیبة ظاهرة و اما بالاضافة الی من یعدو فالمصیبة العظمی المحنة الکبری حیث کان لصاحب الامر اهل
 من غیر حلاوة الوجود لهذا بموته صلى الله عليه وسلم يتسل عن موت كل محبوب فقد كل مطلوب نعم ما قال من قال من باب
 الاحوال فلو کان فی الدنیا بقاء لساکن + لکان رسول الله فیما مخلد + و ما احد یخو من الموت سالما و سهر النایا
 قد اصابه را باب ما جاء فی الشهداء من هم قولہ الشهداء خمس جمع شهید یعنی فاعل اندیشه مقام قبل
 موته او بمعنی مفعول لان الملائكة تشهد له ای تحضره بشهادة له قولہ للمطعون ای المیت بالطاعون و هی مروح
 تخرج مع طیب الایاط و الاصابع سائر لیسود ما حولها او یخضر او یحمر و اما الوباء فقيل هو الطاعون الصحيح انه
 مرض یكثر فی الناس قال الطیب الطاعون و المرض العام و قيل الطاعون هو الموت بالوباء و بالمد القصر فی الحد الصحيح
 الطاعون جزای عذاب برسل علی طائفة من بنی اسرائیل و اخرج احمد عن ابی موسی عن روعافاء امتی الطعن الطاعون
 قيل یا رسول الله هذا الطعن قد عرفناه فی الطاعون قال و اخرعلاء کما یجوز فی کل شحادة قولہ المبطون هو الذي یؤ
 برض البطون الاستسقاء و نحوه قال الفرطی اختلحل المراد بالطن الاستسقاء و الاستسقاء هو الالسهال علی القولین للعلماء
 قولہ والغرق بفتح فكسر الذي يموت غرقا فی الماء قولہ و صاحب الهدم یفتحین البناء المهدم و هم فعل
 بمعنی المفعول بالسكون الفعل نفسه قال فی النهاية ای الذي سقط علیه البناء فمات تحته

عارضه الاحوذی

قد بینا تفسیر القرآن الحث
ان الزکوة فی العریة والشر
عبارة عن الخاء والطهارة
وذلك فی الاعمال الاموال
فی الثواب المال وطهارتها
تطهرها واسبغ الناصح
الله الربو ویری المصلی
وتطهره ترکها حیا وقال
الله تعالی ما اتیم من رب
لیربو فی اموال الناس لیربو
عند الله وما اتیم من زکوة
تیردون جبه الله فاولئک
هم المضعفون واختلف العلماء
فی تبیینها فقال قوم هم من
المال المقدر قال لا لا الشا
وقال قوم هم من المال مقدر
معین حکمها شکره المال كما
ان حکم الصلوة شکره البدن
ابواب الزکوة باب اول اداء
الزکوة سلیب عام قال
سمعت ابا امامة یقول
سمعت رسول الله صلی الله
علیه وسلم یخطب فی حجة
الوداع فقال اتقوا ربکم
صلوا خمسکم و صوموا
شهرکم وادوا زکوة اموالکم
واطیعوا اذا امرکم فدخلوا
جنة ربکم قال فقلت
لانی امامة مذکور سمعت
رسول الله صلی الله علیه وسلم
هذا الحدیث قال سمعته انا
ابن ثلثین سنة حسن
الاسناد قال ابو عیسی هذا
حدیث حسن وفیه زیادة

شرح سراج احمد

وقد اختلف اهل العلم فی هذا فقال بعضهم یصلی علی کل من صلی للمقبلة پس گفته اند بعضی علماء گذارده شود نماز جنازه کسیکه
نماز گذارده بسوی قبله وعلی قاتل النفس نماز گذارده شود کسیکه قاتل نفس خود باشد و هو قول سفین التورمذی استبحی و
قال احمد لا یصلی الا امام علی قاتل النفس فیصلی علیه غیر الامام وگفت امام احمد نماز گذارده امام بر قاتل نفس نماز گذارده
بروی غیر امام **باب** ما جاء فی المدیون باست در بیان آنچه آمده است مدیون که قرض و وام بر زمین او بود و مرد
حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داود نا شعبة عن عثمان بن عبد الله بن موهب قال سمعت عبد الله بن ابی قتادة
یحدث عن ابيه انی قتاده ان النبی صلی الله علیه وسلم انی یرجل لیصلی علیه بدرستیکه آنحضرت آورده شد نزد او مردی تا
نماز گذارده آنحضرت بروی فقال النبی صلی الله علیه وسلم صلا علی صاحبکم وروی ام بود چون آنحضرت از مردم پرسید
که آیا برین ام است مردم گفتند آری فرمود گذاشته است چیزی مقدار و قای بن گفتند نه و نزد آنحضرت هم چیزی نبود که خلاص
وی کردی از وام پس فرمود بگذارد شما نماز بر صاحب خود فان علیه دینا پس بدرستیکه بروی ام است قال ابو قتادة وهو
علی گفت ابو قتاده و آن ام وی برین آمد یا رسول الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا لوفاء پس فرمود آنحضرت بر تو اداء
بوفاء کردن فقال یا لوفاء پس گفت ابو قتاده بر من است فاضلی علیه پس نماز گذارده بروی آنحضرت و فی الباب عن جابر سلمة
ابن الاکوع واسماء بنت یزید قال ابو عیسی حدیث ابی قتادة حدیث حسن صحیح حدیثی ابو الفضل وکتوم
ابن العباس قال ثقی عبد الله بن صالح قال ثقی اللیث قال ثقی عقیل عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن
عبد الرحمن عن ابن جریرة ان سراجا قال صلی الله علیه وسلم کان یوقی بالرجل الموقوف علیه الدین بدرستیکه آنحضرت آورده شد
بر مردی است که بروی ام می بود و فیکول هل ترک لدينه من قضاء پس فرمود آنحضرت آیا گذاشته است این بیت را

شرح ابی الطیب

قول وهو قول سفین التورمذی اجاب عن الحدیث بان صلی الله علیه وسلم لیصل علیه بنفسه من جبر الناس من مثل فعله
قال الحق ابن الحام من قتل نفسه عمدا اختلف فی المباحیح قیل یصلی علیه قیل لا و منهم من حل خلافا بین ابی یوسف
صاحبه فعند لا یصلی علیه عند ما یصلی علیه لا ییوسفان ظاهرا بالقتل فلیحق بالباغی و طمانه حه در قصاص کما
لومات خففه فی صحیح مسلم ما یؤید قول ابی یوسف عن جابر بن سمرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم برجل قتل نفسه مشاقصا فیصل
علیه **باب** ما جاء فی المدیون **قول** صلا علی صاحبکم فیریل علی ان الصلوة علی المدیون الذی لم یرک و فاء
جائزة لما فی رایة صحیحة قال هل ترک شیئا قالوا لا قال صلا علی صاحبکم **قول** فصلی علی الخلفوا فی ان هل کان
یحوز له ان یصلی علیه مع وجود الضامن ام لا قال النووی والصواب ان یجوز مع وجود الضامن
انتهی قال فی شرح تقریب الاسانید الظاهر ان صلاته علی المدیون لو تکن محرم علیه واما کان یفعله
لیخص الناس علی قضاء الدین فی حیاتهم التوصل الی البراءة منه لئلا تقوته و صلوة النبی صلی الله
علیه وسلم علیه فاما فتح الله علیه الفتوح صار یصلی علیه و یقضى حین من لم یختلف و فاء نقله
القسطلا و فیه ان الکفالة عن دین المیت المغلس جائزة و به قال ابو یوسف و محمد و مالک و الشافعی
واحمد و الامام ابو حنیفة قال بعدم صحتها و الحدیث حجة للجمهور

عارضه الاحوذی

قال لكل امه غنمة وان
 فتنه امتی المال قال ابو نصر
 المحاذی هذا من غریب
 الحديث اسنادا و متناحه
 به لمعاوية بن صالح حدث
 بسنه عبد الله بن وهب
 وعبد الله بن سعد وعقبة
 ابن عياض عن القيس
 قال الامام القاضي ابو بكر
 ابن العربي رضي الله عنه
 ابو امية اسمه صدي بن
 جحمان الباهلي الاحمد
 الصحيح في وجوب الزكاة
 كثيرة من اهلها ما عرفت
 الله به النبي صلى الله عليه وسلم
 معاذ الى اليم قال له كلا
 ومن فان هم اطاعوا ذلك
 فاعلم ان الله افترض عليهم
 صدقة في مواضع فخذ
 من اغنياهم و ترد على
 فقرهم من حيث شئت
 في عقد المبيعة على اقام
 الصلوة و ايتاء الزكاة و
 النصح لكل مسلم و فاحش
 ابى بكر الصديق في القتال
 بطوله الامول قوله في الحد
 واداء الزكاة اموالكم ليس
 فيه ليل عند جماعة من
 العلماء على وجوب الزكاة
 لاحتمال لفظ افعال الوجوب
 والندب حسب ابياته
 في اصول الفقه ثم قربها
 للثواب هو قوله من خلوا
 جنة ربكم و قران الثواب

شرح سراج احمد

که منکر و نیکر نام دو شخص است که بر سر بریت تمثیل حاضر آیند بعضی گفته اند که نام دو گروه است و هر کدام از این دو گروه را از
 بیشتر اند و نیز گفته اند که منکر و نیکر نام فرشتگان ماضیان و فرشتگان مطیعان را بشیر و بشیر نام است فبقولان خاکست بقول
 فی هذا الجبل پس میگویند آن دو فرشته چه میگفتی تو در شان این مرد فبقول ما کان يقول هو عبد الله و رسول الله پس میگوید
 آن مرد چیزی را که بود که میگفت او بنده خدا و رسول اوست اشهد ان لا اله الا الله و ان محمدا عبده و رسوله فبقولان
 قد کنا نعلم انک لقلوب هذا پس میگویند آن دو فرشته تحقیق بودیم که میدانستیم که تو میگوئی این جواب را یعنی سیاهی ایمان را
 ناصیه حال تو دیده بودیم که یقینا له فی قبرة سبعون ذراعا فی سبعین پست نشاء که کرده میشود مر میت را در قبرش را در قبرش
 گزشتند که اگر که بهشت هزار و نه صد گز باشد قدری نور له فیه پست روشن کرده میشود مر میت را در قبرش را در قبرش
 پست گفته میشود مر میت را خواب استراحت کن فبقول ارجع الی اهلی فاینها هم پس میگوید مر میت باز برگردم و بروم
 بسوی اهل خانه خود پس خبر و هم ایشان را ازین حال خوش خود چنانچه خبری در شهر غریبی را حتی یا بدو و قوی بلند گوید
 کاشکی برگردم و بروم و کسان خود را به نیم حال خویش ایشان بنمایم فبقولان نکونم العروس پست میگویند آن دو فرشته
 مر میت را که خواب کن همچو خواب کردن شخصی که نوک خداست عروس مرد و زن هر دو را گویند لذت و لایق و قطعه الا احل
 الیه آن عروس که بیدار نمیکند او را مگر محبوب ترین اهل خانه وی نزد وی بیدار گردانیدند از هر کس خوش نمی آید و خوشتر
 و حشمت میگوید و رعیت اند که هر کسی بیدار کند مگر محبوب بیاید و بیدار گرداند حتی بیعتش الله من مضجعه ذلك
 تا آنکه می برانیزد او را خدای تعالی ازین خواب گاه وی و ان کان منافقا قال و اگر باشد منافق و کافر
 بگوید سمعت الناس يقولون قولا شنیدم من مردم را که میگفتند سخنی را در حق این مرد یعنی آنحضرت

شرح ابی الطیب

قوله ما كنت تقول كلمة ما للاستفهام **قوله** في هذا الرجل المراد به النبي صلى الله عليه وسلم والاشارة اليه
 لا تشتمل المغنى عن المحذور انما ابهاما وليقولوا هذا الرسول لئلا يلحق بالوامة تعظيما ان المراد به النبي صلى الله
 عليه وسلم لان المقام مقام الامتحان **قوله** ما كان يقول كلمة ما موصولة في محل نصب على انها مفعول يقول الى الله
 كان يقوله في الدنيا **قوله** قد كنا نعلم انه يعني قد رأينا نيك سيماء اهل الايمان شعاع اهل اليقين فعلمنا نيك السع
 وان تحيينا على وجه محبة الله تعالى وعلى عكس الكافر **قوله** ثم يفسر له في قبرة الاصل فيه يفسر له قبرة
 مقدر سبعين ذراعا فجعل القبر ظرفا واسند الفعل الى سبعين سبالغة اي يوسع قبرة هذا المقدر **قوله** ثم يفسر
 النون ام من نام ينام وهو اشهر من الضم **قوله** العروس نفخ العين المهملة يستوى فيه الرجل والمرأة ماداما
 في اعراسهما يقال رجل عروس وامرأة عروس وانما مثل بنومة العروس لان الانسان اعراسا يكون في اهل
 وافرغ وانعم وهو في ليلة الاعراس فهو كناية عن عزته وتعظيمه **قوله** حتى يبعثه الله متعلق بجحدون
 يعني ينام طيب العيش حتى يبعثه الله **قوله** وان كان منافقا معطوف على محذوف تقديره هذا
 اذا كان مؤمنا وان كان منافقا الا والظاهر ان المراد به مطلق الكافر ويحتمل ان
 الكافر الجاهل بكفره لا يحتاج الى السبيل لظهور امره والله اعلم بالصواب

و قد اختلف في
 قوله ما كنت
 تقول كلمة
 ما للاستفهام
 و قد اختلف في
 قوله ما كان
 يقول كلمة
 ما موصولة
 في محل نصب
 على انها
 مفعول يقول
 الى الله
 كان يقوله
 في الدنيا
 قوله قد كنا
 نعلم انه يعني
 قد رأينا نيك
 سيماء اهل
 الايمان شعاع
 اهل اليقين
 فعلمنا نيك
 السع
 وان تحيينا
 على وجه
 محبة الله
 تعالى وعلى
 عكس الكافر
 قوله ثم يفسر
 له في قبرة
 الاصل فيه
 يفسر له
 قبرة
 مقدر سبعين
 ذراعا
 فجعل القبر
 ظرفا
 واسند
 الفعل
 الى سبعين
 سبالغة
 اي يوسع
 قبرة
 هذا
 المقدر
 قوله ثم يفسر
 النون
 ام من
 نام
 ينام
 وهو
 اشهر
 من
 الضم
 قوله
 العروس
 نفخ
 العين
 المهملة
 يستوى
 فيه
 الرجل
 والمرأة
 ماداما
 في
 اعراسهما
 يقال
 رجل
 عروس
 وامرأة
 عروس
 وانما
 مثل
 بنومة
 العروس
 لان
 الانسان
 اعراسا
 يكون
 في
 اهل
 وافرغ
 وانعم
 وهو
 في
 ليلة
 الاعراس
 فهو
 كناية
 عن
 عزته
 وتعظيمه
 قوله
 حتى
 يبعثه
 الله
 متعلق
 بجحدون
 يعني
 ينام
 طيب
 العيش
 حتى
 يبعثه
 الله
 قوله
 وان
 كان
 منافقا
 معطوف
 على
 محذوف
 تقديره
 هذا
 اذا
 كان
 مؤمنا
 وان
 كان
 منافقا
 الا
 والظاهر
 ان
 المراد
 به
 مطلق
 الكافر
 ويحتمل
 ان
 الكافر
 الجاهل
 بكفره
 لا
 يحتاج
 الى
 السبيل
 لظهور
 امره
 والله
 اعلم
 بالصواب

شرح سراج احمد

تاریخ الاحادیث

صلی الله علیه وسلم نقلت مثله پس گفت من خبر از ایشان را دمی نمی یابم حقیقت حال فقیهان قد کتبت انما علمت و اول
 خلاف پس میگویند فرشتگان محقق بودند که کسب استقیم که تو میگوئی از این نشان کفر و دمی تو یافته بودیم و یقیناً ذکر
 التبتی علیه پس گفته میشود در زمین ابراهیم بر آری و بر بیج او رفتندم علیه پس بهم بر می آید می پیچید من بر روی تخت
 اضلاع پس نقلت و بدل سکر و بدل و بیج می راست بجانب چپ می آید و بدلوی چپ بجانب راست و لا يزال فیها
 معدن با پس همیشه هست می در زمین غایب گرد شده حتی بیعت الله من مضبعه ذلك تا آنکه می انگیزد و از آن
 تالی از آن خوابگاه روی و فی الباب عن علی و زید بن ثابت اخرج به سلم و ابن عباس البراء بن عازب اخرج به احمد
 و ابو داود و ابی یوسف النس بن مالک اخرج به البخاری و جابر اخرج به احمد و ابن ماجه و عاتشة اخرج به شیخان و ابی سعید
 اخرج به الدارمی و کلویه و داود عن النبی صلی الله علیه وسلم فی عذاب القبر قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة حدیث
 حسن غریب حدیثاندا عبدة عن عیبة الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
 اذا مات لمیت عرض علیه مقعده فان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة چون بمرد مرد بر عرض نموده و کرده
 او را جای می پس اگر باشد او را اهل بهشت پس نموده شود جائی از بهشت و ان كان من اهل
 النار فمن اهل النار و اگر باشد او را اهل دوزخ پس باشد او اهل دوزخ و حقیقت حال
 هذا مقعدك حتى یبعثك الله یوم القيمة پست گفته میشود این جای نشست
 تا آنکه بر انگیزد و ترا حق تعالی در روز قیامت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح
 یأبى ما جاء فی اجر من عزی مصابا باست بریان آنچه آمده است اگر کسیکه تغزیت کرد بر عیبت نه را

شرح ابی الطیب

قول الله مثله ای مثل قولهای میقولون ان بنی نقلت مثله و ما شعرت غیر ذلك قول الله التبتی علیه امر من
 الاثم بالهزة یقال للنام اذا اجتمع قول الله ففتحت اضلاعه الاختلاف ادخال شی فی شی یعنی یوم قریه حتی
 یقرب کل جانب منه الی الجحیم الاخر و یضمه و یعصیه قول الله فلو نزل فیها معذبای یدوم عذابه فی الارض ذلك
 العذاب حتی یبعثه الله فوینقل منه الی اشد منه قول الله فمن اهل الجنة ای ان كان هو من اهل الجنة فمقعد
 من مقاعد اهل الجنة ففی حداد مبتدأ و مضاف و اضاف مقعد المقعد ای مقعد الذي یعرض علیه
 یكون من مقاعد اهل الجنة او یقال فیعرض علیه من مقاعد اهل الجنة فیکون الجزاء جملة فعلیة و الحاصل انه
 یقال له هذا المقعد من مقعدك فكن متمتعاً برویت و بالنظر الیه او فكن علی المصیر الیه حتی یبعثك الله و یحیی
 ان یكون المعنی فان كان من اهل الجنة فیشر بما لا یتکفه کتفه و یفوز بما لا یقدر قده لان الشرط و
 الجزاء اذا اتحد دل الجزاء علی التمام قول الله فوینقل منه الی اشد منه مقعدك و مقعدك مستقر
 حتی یبعثك الله الی تلك المقاعد یوم القيمة و مقعدك عبارة عن المقاعد المعروضة علیه التقدير
 هذا مقعدك تتمتع به بالنظر الیه حتی یبعثك الله الیه یوم القيمة او یعرض
 عليك دأب ما حتی یبعث الیه یوم القيمة و ابی ما جاء فی اجر من عزی مصابا

بأنفصل یدل علی ندبه و
 ترغیبه و التماس علی جود
 اقتضی المذموم به التماس
 علی وجوب الزکوة من السنة
 ما تقدم من الاحادیث فی
 البیعة و القتال الاحکام
 فی خمس ائمة الاولی قوله
 صلو اخصمک دلیل علی
 سقوط وجوب التوراة و التوراة
 و قد بیناه و حققنا ان من
 ادعی صلو سادسة فلی
 الدلیل لا دلیل لاحتمال
 الاحادیث التي تعلقوا بها
 بما یبناه فی ابواب التوراة
 تقدیمه صوم رمضان
 علی اداء الزکوة و قد تم
 ان یحکموا فی ذلك یرتبه
 بقای و ذلك لا اصل له
 فی حدیث مالک عن طلحة
 فی سؤال الرجل النبی صلی
 علیه وسلم عن ارکان الاسلام
 فقال له رسول الله صلی الله
 علیه وسلم خمس صلوات فی الیوم
 و اللیلة و ذکر صوم رمضان
 و ذکر الزکوة و ذکر الحج و فی
 رواية ابن عمر بنی الاسلام
 علی خمس فذكر الصلوة
 و الزکوة و فسیام رمضان
 و الحج و فی رواية و الحج و فسیام
 رمضان و فی رواية قال
 شعبه بن عیبة لابن
 عمر و صوم رمضان
 فقال له ابن عمر و صوم رمضان
 و الحج هكذا سمعت من رسول الله

عارضه الاحوذى

صلى الله عليه وسلم والذي
يجب ان يعلم ان الصلوة
فرضت بمكة ثم الزكوة
بالمدينة ثم الصوم رمضان
ثم الحج قال ابو ايوب عرض
سجل للنبي صلى الله عليه
فاخذ بخطام فاته فقال
لما اخبرني بعلي بن ابي
الحسن وباعدي من الناس
قال قلت للنبي صلى الله عليه
وسلم تذكر الحديث وقال له
تعبد الله ولا تشرك به شيئا
وتقيم الصلوة وتؤتي الزكوة
وتفضل الرمح ذرع الناقة
الثالثة قال في الحديث صلوا
خمسكم وصوموا شهركم
فاضاف ذلك البناء ولم
يقول زكواكم والفقهاء فيه
ان الخمس الصلوات لو تكن
لامنة قبلنا وانما خصصنا
بها شرفنا وكذا ذلك مضى
فانته قد فرضه على اهل
الكتاب قبل ان يزلوا زمانه
وغبروا الركعة الترمذي
واقرنا في نصيبه وفضلنا
برخصة السجود في ركعتين
لنا دون سائر الامم فاضيف
البناء والزكوة كانت الامم
مفروضة على السنة الانبياء
مذكورة فاطلق القول فيها
الرابعة قوله واطيعوا ذا
امرهم قال هم الامم وقيل
هم العلماء والاول اقوى
والكل حق لا نذا تعين

شرح سراج احمد

حدثنا يوسف بن عيسى نا علي بن عاصم نا والله كفت علي بن عاصم حديث كرهه مارا سوكند بن احمد بن سوقة عن
ابراهيم عن الاسود عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من عزم مصابا فله مثل اجره كسيرة تغزيت
كسيرة مصيبت زده راس باشر اورا ماندا جروني قال ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه فرفعا الا من حديث علي
ابن عاصم في بعضهم عن محمد بن سوقة هذا الاسناد مثله موقوف او يرفع فيقال اكثر ما ابتلى به علي بن عاصم

شرح الى الطيب

قوله محمد بن سوقة بضم الميم الغنوى بفتح الميم والنون الخفيفة ابو بكر الكوفي العابد ثقة مرضى قوله من عزم
مصايب تشديد الزان المعجمة اي من سلى مصايبا باقى مصيبة كانت بالاثبات اليه او بالكتابة اليه بما هيون المصيبة عليه
او بالداء له قيل اي من حمل على العزم بالمدح هو الصبر ينحو اعظم الله اجره واهلك الصبر فله لاجل هذه التسمية
ثواب مثل ثواب المصاب لاجل صبره على المصيبة لان الدال على الخير كفعله قال الطيبي التغزى التامى التصبر عند
المصيبة وان يقول ان الله وانا اليه راجعون يقول المعزى اعظم الله اجره واحسن عزاء وغفر لمخيتك قوله
اكثر ما ابتلى به علي بن عاصم لكن الحكم المرفوع ويعضده خبر ابن ااجة بسند حسن مرفوعا ما من مسلم يعزى اشياء

قوت المقتدى

حدثنا يوسف بن عيسى نا علي بن عاصم نا والله كفت علي بن عاصم حديث كرهه مارا سوكند بن احمد بن سوقة عن
عليه وسلم قال من عزم مصابا فله مثل اجره كسيرة تغزيت كسيرة مصيبت زده راس باشر اورا ماندا جروني قال ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه فرفعا الا من حديث علي
ابن عاصم في بعضهم عن محمد بن سوقة هذا الاسناد مثله موقوف او يرفع فيقال اكثر ما ابتلى به علي بن عاصم
قلت هذا الحديث اخرجه ابن الجوزى في الموضوعات من طريق حماد بن الوليد عن سفين الثوري عن محمد بن
سوقة به ومن طريق محمد بن عبد الله العزمي عن ابى الزبير عن جابر به وتعلق عليه في الاول مجاهد بن الوليد فنفى
قال في بن عدى عامته جارية لا يتابع عليه وقال ابن حبان يسرق الحديث ويلزق بالثقات ما ليس من حديثهم
فذكر له هذا الحديث وانه انما يعرف من حديث علي بن عاصم لا من حديث الثوري في الثاني العزمي نقلا
فيه النسائي ليس بثقة قال العلائي علي بن عاصم احدا الحفاظ المكثرين ولكن له او هام كثيرة تكلموا فيه بسببها
ومن جملتها هذا الحديث وقد تابعه عليه عن محمد بن سوقة عبد الحليم بن منصور لكنه ليس بشئ قال في
ابن معين النسائي مقروك فكان نسرقه من علي بن عاصم وقال الحفاظ ابو بكر الخطيب ان اكثر كلامه هو في معنى علي بن عاصم
بسببنا الحديث وقد رواه ابراهيم بن محمد الخوارزمي عن كيع عن قيس بن الربيع عن محمد بن سوقة وابراهيم بن محمد هذا ذكره
ابن حبان في الثقات لم يكلم فيه احد قيس بن الربيع صدق في تكلم فيه لكن حديثه يؤيد اية علي بن عاصم ويخرج به عن
ان يكون ضعيفا واهيا فضلا عن ان يكون موضوعا وقال يعقوب بن شعبة هذا حديث كوفي منكرويون انما اصل
له سنن الا موقوف او قد رواه ابو بكر النهسلي هو صدق ضعيف عن محمد بن سوقة قوله قال العلائي في هذه اية
مؤثرة لكن يعقوب بن شعبة عاظم فربما تابعه ابراهيم بن محمد وقد روى ابن ااجة والبيهقي من طريق قيس بن عمار في سنن الا
وقد وثق ابن حبان عن عبد الله بن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابي عن جده انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من
اتخا المؤمن من مصيبة كساها الله حلل الكرامة يوم القيامة والظاهر في الاسناد انقطاعا انتهى كلام العلائي

عارضۃ الالہوی

سهل عليه ما ورعها وكذا
مقدامة طهارته ليدرك الحج
لان النبي صلى الله عليه وسلم
ذكر هذا قبل فرض الحج شيئا
له ما ذكر ابو عيسى عن
الطحايف انه قال سمعت هذا
الحديث من رسول الله صلى الله
عليه وسلم من ثلثين سنة
باب ما جاء عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في منع
الزكاة من التشديد قال
المعمر بن سويد عن ابي
جست الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو
جالس في ظل الكعبة قال
فراق مقبلا فقال هم
الاخرون صححهم حسن
الاسناد اتفق ابو هريرة
وابو ذر على معنى هذا
الحديث ولفظه وطن
نوم ان هذا الحديث يجرى
لابي ذر قبل الهجرة زكاة
ليكون فيها هذا البيان
لا هذا الوعيد ولا يبقى
ابو ذر مع النبي صلى الله عليه
وسلم الى تفاصيل هذه
الاحوال وانما كان هذا
بينهما في احدى خلاته
من مكة من فتح او عمرة
حجة الفقه في ست
سائل الاولى قوله هو
الاخرون يعني وجهين
احد خسر الاموال
والثاني انهم

شرح مسراج احمد

باب ماجاء فی تعجيل الجنائز بايست در بيان آنچه آمده است در تعجيل و تشييع و تدفين ميرت
حدثنا قتيبة بن سعيد بن عبد الله الجعفي عن محمد بن عمر بن علي بن ابي طالب عن
عمر بن علي بن ابي طالب الهاشمي ثقة از ثالثة بود در زمان وليده وفات يافت و گويند ميش از وي وفات يافت عن
علي بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له بدرستيك انحضرت فرمود علي بن ابي طالب يا علي تلك
الاخراها هي علي سخصلت اند تاخير كن درجا آوردن آنها الصلوة اذا انت يكي نماز است كه چون بيايد ميگام و وقت
آن پس اداي آن تاخير كن آنست بمره عمده و نون است يعني هنگام و وقت و در كلام الله هم آمده است الم يان الذين
اتوا ان تشع قلوبهم و الجنائز اذا حضرت در دم جنازه است كه چون حاضر گردد در اداي آن تاخير نيكرد و انتظار مرم يا
بخروج وقت مكر و غيره و الا لا و اوجدت لها كفوا و سوم زن بيوه كه چون بيالي تدفيعي ي كفوي بايد كه در ترفيع آن بوي
تاخير نكني كه تاخير موجب فتنه و فساد است قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب عا اراي اسناده متصلا مصنف كيد
و بيخيم اسناد اين حديث را كه متصل باشد **باب** اخرف فضل التعزية بايست ميگرد و ذكر فضيلت تعزية كه كسي بميرد و با و اياي
و كسي ملي اند و خطريشان نيايد حدثنا محمد بن عمار الوطحي فيونس بن محمد حدثنا امام الاسود خرا عي و گوينا سلمية ثقة از سابع بود
عن حنيفة بن عيسى سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من اذ بالبر بود و حالش معلوم نشده است و بعد ازاين در فضيحت
موجود و از اسلمي فضيلة بن عيسى صحابي مشهور كه نيت است ميش از فتح اسلام آورده و در پيشت غزوه حاضر گشته نازل بصوت گشت و فرا
گردد و خراسان را در دريا وفات كرد و ستمش بر قول صحيح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خراي كسي كه خراي كند

شرح الطيب

قوله والاي يفتح الحزنة وكسر الياء المثناة من تحت وتشديد هاءى التي لازوم لها يا ب
الخرى التعزية قوله منية بنت عبيد بضم او له وسكون النون وفتح المثناة قوله
تاكل بفتح المثلثة مقصور الشكل فقد ان الولد يقال امرأة تاكل وتكلى ورحيل
تاكل تكلان اى من عزى المرأة التي مات ولدها او التي لا يعيش لها ولد

وقت الشی

عن سعيد بن عبد الله الجهمي قال العراقي ليس له في الكتب ولا يعرف في هذا الحديث الا هذا
الحديث ولا يعرف الا برواية ابن وهب عنه وقال فيه ابو حاتم مجهول وذكره ابن حبان في الثقات
عن محمد بن عمر بن علي بن ابي طالب عن ابيه ليس لهما عند المصنف الا هذا الحديث الصلوة
اذ انت قال العراقي هو محمد الهزلي بعد هانون ومعناه اذا حضرت هكذا اضطجعت في اصول مناعنا
قال ووقع في روايتي في مسند احمد اذ انت بقاء مكررة وبالقصر والاول اظهره والاخير
يفتح الهمزة وكسر الياء المثناة من تحت وتشديد يدها هي التي لا تروى عنها ام الاصول
هي بنت يزيد مولاه ابي برزخ الاسدي عن منية لا يعرف روى عنها الا ام الاصول
من عزي ثكل يفتح المثناة مقصور المرأة التي فقدت ولدها

شرح سراج احمد

عارضة الاحودی

زنی که کسپر مرده باشد کسی بردا فی الجنة پوشانیده شود تعزیه کننده چادری در پشت بخت آن تعزیه کلی بوزن جلی است قال ابو عیسی هذا حدیث غریب لیس اسناد به بالقوی **باب ما جاء فی رفع الیدین علی الجنازة** باب در بیان آنچه آمده است در برداشتن دو دست و تکبیر اولی بر جنازه حدیثنا القسم من دنمارا لکوفی فاستعمل بن اداکن الوراق بوزن غلام عن یحیی بن یعلی الأسلمی عن ابی فروة یزید بن سنان بدل است از ابی فروة عن زید بن ابی اناسه بلفظ تعزیرت عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم کبر علی جنازة بدرستیکه انحضرت تکبیر کرد بر جنازه رفع یدیه فی اول تکبیر پس برداشت انحضرت هر دو دست خود را در اول تکبیر و وضع الیمنی علی الیسری و نهاد دست راست را بر دست چپ قال ابو عیسی هذا حدیث غریب لا تعرفه الا من هذا الوجه اختلف اهل العلم فی هذا یعنی در رفع یدین در جنازه فرامی گزراهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و غیرهم ان یرفع الرجل یدیه فی کل تکبیرة علی الجنازة و هو قول ابن المبارک و الشافعی احمد و اسحق و قال بعض اهل العلم لا یرفع الا فی اول مرة و هو قول الثوری و اهل الکوفة یعنی امام ابو حنیفه و ذکر عن ابن المبارک انه قال فی الصلوة علی الجنازة لا یقبض بیمین علی شماله ذکر کرده شده است از عبد الله بن مبارک بدرستیکه او گفته است نماز جنازه قبض کرده نشود بدست راست بر چپ رای بعض اهل العلم ان یتقبض بیمین علی شماله کما یفعل فی الصلوة و اعتقاد کرده اند بعضی اهل علم انکه قبض کند بدست چپ و در دست چپ و چنانکه کرده میشد در دیگر نماز و عین مست فی باب ما جاء ان النفس معلقة بدینه گفت مصنف اتقبض کند بصدیقه معلوم و قبول هر دو دست صاحبی و دست راست قبض بوسیله **باب ما جاء ان النفس معلقة بدینه** حتی یقضی عنه بابت بیان آنچه آمده است بدرستیکه نفس مسلمان معلق اویمت می باشد و بنا بر دوازده سیر کردن آسمان بخت می که باشد بر دوازده تا آنکه او کرده شود از جانب می حدیثنا احمد بن غیلان ناالبواسامة عن کریان بن ابی اناسه عن سعد بن ابراهیم عن ابی هريرة عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النفس معلقة بدینه حتی یقضی عنه روح مسلمان بنده اویمت می باشد از سیر کردن بسبب و می تا آنکه او کرده شود از جانب می حدیثنا احمد بن بن بشر بن عبد الرحمن بن مهدی ابراهیم بن سعد بن ابی شعبة عن یمن بن ائمة عن ابی الیاسم عن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال النفس معلقة بدینه حتی یقضی عنه قال ابو عیسی هذا حدیث

شرح ابی الطیب

قوله کسی بصیغته المجهول قوله بردا فی الجنة هو بالضم الثوب المخطط ای البس ثوبا عظیما **باب ما جاء ان النفس معلقة بدینه حتی یقضی عنه قوله نفس المؤمن معلقة بدینه** ای محبوسه عن مقامها الکبری و قال العراقی ای امرها موقوف لا یحکم لها بئجاة و لا هلاک حتی ینظر هل یقضی ما علیها من الدین ام لا انتهى و سواء ترک المیت و فاء ام لا كما صرح به جمهور اصحابنا و شذ الماوردی فقال ان الحدیث محمول علی من لم یحلف و فاء کذا فی قوت المغتدی

قوت المغتدی

نفس المؤمن معلقة ای محبوسه عن مقامها الکبری و قال العراقی ای امرها موقوف لا یحکم لها بئجاة و لا هلاک حتی ینظر هل یقضی ما علیها من الدین ام لا انتهى و سواء ترک المیت و فاء ام لا كما صرح به

ولا یتقال خسر النفس هم ولا اعمالهم فان الذین خسر انفسهم الذین کن بوانا یاات ربهم و فاء و اما هذا الذی منع زکوة بقره و ابلاه فیکون فی حدیث الا ان عفا الله عنه حتی بین الناس ثم یری سبيله اما الی الجنة و اما الی النار الثانية قوله لا کثرون یعنی لذی اکثر مال و لیس بعد کثرة المال ذنبا و کما موجبه حقوقا ربا قصر صاحبها فی الاغلب عن القیام بها فاولیقه ذلك و لو کان معددا فی الذنوب او المکروهات لما قال النبی صلی الله علیه وسلم لا یسلم حین قالت له خویل مک انس ثلثا ادع الله لفقار اللهم کثر ماله و ولدت الثانی قوله لا من قال هكذا یعنی بین یدیه و همن عن عینه و شماله یرید فوق رکابه لمن یرستقبله و لمن من له من جانبیه حتی یسلم من کی انجبهه و الجواب حسب تقدمه الوعد فی القرآن فاذا بعد الزکوة بال عقد سل من خسر الما فاذا اقتصر علی الزکوة و حبس الما فی کان من الاخره بن ادیه او لکن من جهه اخره و ذلك من

اسماء الرجال
کلیه ابواب
در بیان
تعزیه کننده
چادری در پشت
بخت آن
تعزیه کلی
بوزن جلی
است
در بیان
آنچه آمده
است در
برداشتن
دو دست
و تکبیر
اولی
بر جنازه
حدیثنا
القسم
من دنمارا
لکوفی
فاستعمل
بن اداکن
الوراق
بوزن
غلام
عن یحیی
بن یعلی
الاسلمی
عن ابی
فروة
یزید
بن سنان
بدل است
از ابی
فروة
عن زید
بن ابی
اناسه
بلفظ
تعزیرت
عن
الزهری
عن
سعید
بن
المسیب
عن
ابی
هريرة
ان
رسول
الله
صلى
الله
عليه
وسلم
کبر
علی
جنازة
بدرستیکه
ان
احضرت
تکبیر
کرد
بر
جنازه
رفع
یدیه
فی
اول
تکبیر
پس
برداشت
ان
احضرت
هر
دو
دست
خود
را
در
اول
تکبیر
و
وضع
الیمنی
علی
الیسری
و
نهاد
دست
راست
را
بر
دست
چپ
قال
ابو
عیسی
هذا
حدیث
غریب
لا
تعرفه
الا
من
هذا
الوجه
اختلف
اهل
العلم
فی
هذا
یعنی
در
رفع
یدین
در
جنازه
فرامی
گزراهل
العلم
من
اصحاب
النبی
صلی
الله
عليه
وسلم
و
غیرهم
ان
یرفع
الرجل
یدیه
فی
کل
تکبیرة
علی
الجنازة
و
هو
قول
ابن
المبارک
و
الشافعی
احمد
و
اسحق
و
قال
بعض
اهل
العلم
لا
یرفع
الا
فی
اول
مرة
و
هو
قول
الثوری
و
اهل
الکوفة
یعنی
امام
ابو
حنیفه
و
ذکر
عن
ابن
المبارک
انه
قال
فی
الصلوة
علی
الجنازة
لا
یتقبض
بیمین
علی
شماله
ذکر
کرده
شده
است
از
عبد
الله
بن
مبارک
بدرستیکه
او
گفته
است
نماز
جنازه
قبض
کرده
نشود
بدست
راست
بر
چپ
رای
بعض
اهل
العلم
ان
یتقبض
بیمین
علی
شماله
کما
یفعل
فی
الصلوة
و
اعتقاد
کرده
اند
بعضی
اهل
علم
انکه
قبض
کند
بدست
چپ
و
در
دست
چپ
و
چنانکه
کرده
میشد
در
دیگر
نماز
و
عین
مست
فی
باب
ما
جاء
ان
النفس
معلقة
بدینه
گفت
مصنف
اتقبض
کند
بصدیقه
معلوم
و
قبول
هر
دو
دست
صاحبی
و
دست
راست
قبض
بوسیله
باب
ما
جاء
ان
النفس
معلقة
بدینه
حتى
یقضی
عنه
بابت
بیان
آنچه
آمده
است
بدرستیکه
نفس
مسلمان
معلق
اویمت
می
باشد
و
بنا
بر
دوازده
سیر
کردن
آسمان
بخت
می
که
باشد
بر
دوازده
تا
آنکه
او
کرده
شود
از
جانب
می
حدیثنا
احمد
بن
غیلان
ناالبواسامة
عن
کریان
بن
ابی
اناسه
عن
سعد
بن
ابراهیم
عن
ابی
هريرة
عن
ابی
هريرة
قال
قال
رسول
الله
صلى
الله
عليه
وسلم
النفس
معلقة
بدینه
حتى
یقضی
عنه
روح
مسلمان
بنده
اویمت
می
باشد
از
سیر
کردن
بسبب
و
می
تا
آنکه
او
کرده
شود
از
جانب
می
حدیثنا
احمد
بن
بن
بشر
بن
عبد
الرحمن
بن
مهدی
ابراهیم
بن
سعد
بن
ابی
شعبة
عن
یمن
بن
ائمة
عن
ابی
الیاسم
عن
ابی
هريرة
عن
النبی
صلى
الله
عليه
وسلم
انه
قال
النفس
معلقة
بدینه
حتى
یقضی
عنه
قال
ابو
عیسی
هذا
حدیث

الترجمة

هذا الحديث يدل على ان النكاح من الاعمال التي لا يبرأ من ذنوبها الا بالبراءة منه... (مarginal notes in Arabic script)

عامة الاخذ

بسم الله اعطاه ما لا... (Main text in the right column)

شرح مساج احمد

حسن هو اعظم من الاول... (Main text in the left column)

شرح الى الطيب

ابواب النكاح... (Main text in the left column)

قوت المجتدي

بسم الله اعطاه ما لا... (Main text in the left column)

شرح مسلح احمد

عارضه الاحادیث

قیه عن ابی الشمال وحده یحفظ بن غیاث وعباد بن العوام اصحابه یسندون حدیث عباد که شیخ محمود است
 حفص بن غیاث که راوی شیخ سفیان بن کعب در حدیث اول بود اصحاب حدیثنا حماد بن عیسی بن ابی اسحاق بن سنان
 عن الاعمش عن عمارة بن عمار عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد الله بن مسعود قال خرجنا مع رسول الله
 الله علیه وسلم ونحن شباب لا نقدر علی شیء قلت عبد الله بن مسعود یرون شدید ما همراه آنحضرت در سفر می سالانکه اجوا
 بودیم که قادر بودیم یا بر چیزی از اموال بیرون آوردن زن همراه خود وقال وفرمود آنحضرت یا معشر الشباب ای گروه
 جوانان شباب یعنی شین تخفیف با بیرون صواب جمع شباب است و شبان بضم شین و تشدید یا و نون در آخر نیز جمع
 اوست و حدیثی تا چهل سال است نزد شافعی تا سی سال حلی که با الباء لازم است بر شایع کج کردن در درین لفظ چهار
 یکی با و تبا و بعد و تبا یا بعدی تا ستوم با هست بها و تا چهارم باه یا بی تا و با و است معنی منزل است و هر که زن کند لا بد و را
 منزل باید گرفت فانه اغض للبصر پس بدستیکه نکاح کردن پوشنده ترست م نظر را که بر زن بیگانه بیفتد و احسن
 و نکاح پاره ترست فرج را من لم یستطع منکر الباء پس کیسه نمی تواند نکاح کردن را و قدرت ندارد بر آن فعلیه انصوا
 فانه لا یومر له و جاء پس بدستیکه روزه داشتن مر آن کس را خصی کردن است و بی نوح و او و سکون جیم خصی کردن و و جاو
 بکسر او و بعد کو فتن خصی بیک هذ حدیث حسن صحیح حدیثنا الحسن بن علی بن الحلال نا عبد الله بن عمر نا

شرح ابی الطیب

ثلاث و یحسن شباب یعنی شین و تخفیف المودة جمع شاب و هو من بلغ و یجاء و ثلاثین سنة قال النووی
 وقال القرطبی الی اثنتین و ثلاثین سنة ثم کول و کذا ذکره الزمخشری و انما خص الشباب باخطاب لان الغالب
 و بقره قوة الداعی یم الی النکاح بخلاف الشیوخ قول لا نقد علی شیء ای من المال فهو کتابة عن الفقهاء عن
 عدم الباء فنفی صحیح البخاری کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم لا یجد شیء قول یا معشر الشباب المعشر الطائفة
 الذین یشملهم و صفت کالشباب الشیوخة و البهولة فالمعشر الحسن الشبان کالنوع ای یا طائفة الشباب
 قول علیه السلام الباء کلمة علیکم اسم فعل ای الزموا فیه امر و حث بالبلاء فی الجمع لغات المشهوره و یلزم الاء التثانیة
 بلاء التثانیة لمدی الاء و الاء یثبأ ین بلاء و هی الجمع مشتقة من المباءة المنزل ثقیل لعقد النکاح لان
 من تزوج امرأة بواها من نکاح و المراد من الکلمة الثانیة ههنا الجمع و المضاعف محذوف ای سبابه مؤنذ و من قبل
 تسمیة الشیء باسم ملازمه اما الاوی فی معنی عقد النکاح او الجمع و التقدی ای علیه السلام النکاح فانه اغض للبصر
 ای خفض و احفظ للفرج و من لم یستطع منکر مؤن النکاح و اسباب فعلیه للصوم و لا بد من هذا التقدی کانه یقال
 للعاجز هذا و انما یستقیر اذا قبل بها القادر التمكن من الشهوة ان حصلت له مؤن النکاح فزوج و الا فقم
 فان الصوم له و جاء ای الفرج ای لذی الشهوة و الوجود بکسر الواو و المذی فی الاصل جزاء خصیة ین دقه التضعیف
 الفحولة و شهوة الجمع و المعنی ان الصوم یقطع الشهوة و یدفع شره الی کالوجاء فی الكلام مبالغة فی التشبیه کان من
 الظاهر ان یقول فعلیه بالجمع و قوله ما یزید فی الشهوة و طغیان الماء فعد الی الصوم اشعار بان المطلوب
 من الصوم الجمع و کسر الشهوة و کون ضا ثم یتل معاف لا یفید المطلوب

باب رخصة الاخذ

كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يحبون عيونهم
النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا
يستحبون ان يجمعوا الغريب
فيسأل عما لا يعلم فيحصل
على الجواب فيه الثانية
قوله بينا كذلك يعني كونا
جلوسا حول النبي صلى الله
عليه وسلم وهذا يدل على
جواز الجلوس للناس حول
القاضي يستمعون قضاءه
ويتعلمون اعماله وقال
الفقهاء لا يجلس حوله
احد ذلك منقسم امام
كان قصده التعليل ويظهر
ذلك به فليقر في مكان
ارادة الدنيا ليس وليها
ومن كان قصده التعلم
يطوى في ذلك نيل معاش
حلال فيمكن ذلك بحسب
ما ظهر للعالم القاضي من
شماثل او فريسة ان كان
من اهلها الثالثة قوله
فجئني يريد اجتماع الجالوس
وهو اصل ابي حنيفة
الثوري الرابعة قوله ان
رسولك انا نايديل على
جواز العمل بخبر الواحد
بما في الكتاب ان يجمع به
متحلمان اذ اعرب الكتاب
وكما ذكرنا ليس في الخط
كذلك كذا تدل في
المتحلمان والاوجه لهما
واشتراط متحلمان عدا

شرح سراج احمد

الاعش عن عمارة بن شجرة وقد روى غير واحد من الاعمش لهذا الاسناد مثل هذا وروى ابو مخنف والمخاري عن
عن ابراهيم بن علقمة عن عبد الله بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **باب** ما جاء في النهي عن التبتل بالست
آمده است وروى من غير واحد من الاعمش لهذا الاسناد مثل هذا وروى ابو مخنف والمخاري عن
انا محمد بن الزهر عن سعيد بن المسكين عن سعد بن ابى وقاص قال بدركم عن سعد بن ابى وقاص عن رسول الله
الله عليه وسلم عن علي بن علقمة بن مطعون التبتل بذكره واخصرت عثمان بن طلحة بن بطامي بحجة من اعظمي صاحبين بوقيل را
يعني تنهوا بولن كوشه گرفتن را از زمان تبرک نکاح واصل تبتل بمنى بریدن و جدا کردن است بقول زن منقطع از مردان و این نام
میریم بنت عمران است از جهت انقطاع وی از مردان فاطمة زهرا نیز بوقیل گویند از جهت انقطاع او از دنیا و اینها بسوی خدا میروند
وگویند از جهت جدا و ممتاز بودن او از تمام عالم و فضل و درین کمال جمال و لواذن له الاختصاص اذ ان میگرد عثمان بن
مطعون را بوقیل و الفوا از زمان هر آینه خصی میشدیم یا یعنی مبالغه میکردیم در تبتل انقطاع تا نزدیک بودی که خصی شدیم یا
ایمان ایشان بود که خصی شدن جائز است هذا حديث حسن صحيح حدثنا ابو هشام الرفاعي فريد بن اخزم الطائي
بهذه معجمين و انهم لم يوزن احمد واسحق بن ابراهيم البصري قالوا فاما معاذ بن هشام عن ابيه هشام عن قتادة
عن الحسن البصري عن سمرق بن جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التبتل و زاد فريد بن اخزم في
حديثه و زياده كرهه است زيد بن اخزم در روايت خود اين عبارت را و قد را قناده و بخواند قناده اين آيت را
ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهما نساء و اولاد و ربه و هر آينه تحقيق فرمود تاويم باي هم را
پيش از تو اي محمد و گردانيديم ما براي پيغمبران زنان و اولاد که در وی اثبات و سنيت ترجيح است
و في الباب عن سعد بن ابى وقاص اخذ جده الشيخان و الترمذي و انس بن مالك اخذ به

شرح ابی الطيب

باب ما جاء في النهي عن التبتل قوله رد الى اخره اي رد عليه مشقة عيت كانه لما رآه عبادته وليس لك
في عليه لا تكلم يفعل العبد تقربا الى الله تعالى لقصد ان يتوصل به الى رضى الله تعالى و لو يكن من المشروع فهو
مرد و فرقه عليه ما كان خارجا من شرعه و سته **قول** التبتل هو الانقطاع عن النساء و ترك التزويج و التبتل
بالعبادة و اصله هو الانقطاع مطلقا و خص بقرينة المقام ما اقول تعالى و تبتل اليه فالمراد به الانقطاع اليه التعب
ترك التزويج **قول** الاختصاص اي لفظنا فعل من يخص في ترك النكاح و الانقطاع للاشتغال بالعبادة و ليس المراد
اخراج الاختصاص لانه حرام او هو على ظاهره و كان قبل النهي عن الاختصاص قال في الفتح و يؤيد توارث استيذان
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك كابن هزيمة و ابن سعد و غيره و في الجمع الاختصاص من خصيت الفعل اذا
سللت خصيته اي اخرجتها و اختصاصيت اذا فعلت ذلك بنفسك و هو ليس بمراعاة محرم و اما المراد ان يقطع
التهنؤة بمعاينة و قال اختصاصيت اي تبتلنا من النساء انتهى اقول هو محرم بعد النهي اما قبل النهي فحمل على معنى
تمنى اخرجها صحيح في يد دفع ما قاله الطيبي الظاهر ان يقال لواذن لتبتلنا فعدل الى قوله اختصاصيت المرادة للمبا
اي لواذن له لبيا الغنا في التبتل حتى بالاختصاص و لو يرد حقيقة لانه غير جائز

عارضۃ الاحوذی

منهن شیئا ولا اجازین
ثروثی فقال لنبی صلی
الله علیہ وسلم ان صدق
الاعرابی دخل الجنة
فحکوله بدخول الجنة
بهذه المستیبات ان کان
قد ترک غیرها من ماله
ومنی لکن علی السلام
فهم من الاعرابی انه
انما قصد الاصول وتقیز
ان کل نفس اذا طابت
بالاعظمهان علیها
الاقول وانبتکموا بعض
المتعلمین فان احدا لا
یقدرا یقوم بهذا الخمسة
کما ینبی حتی یقتصر بحریة
الذوق والی لمن ارادته
وخسین عاما فی قاته
کما ینبی ولا خلصت الی
ذلك ولا رایت دخل
الیه فی هذه الاقطار
اما فی ثلاث الدیارات
منهم اعدا الا اقول احاد
باب زکوة الذهب
والورق عاصم بن حمزة
عن علی قال قال رسول
الله صلی الله علیہ وسلم
عفوت لک عن صدقة
انحیل الرقیق فها توا
صدقة الرقة من کل
اربعین درهما درهما
ولیس فی تسعین مائة
شیء فاذا بلغ مائتین
خسنة درهما الاسناد

شرح سراج احمد

میکنند عار را ایشان پس واقع میشود فتنه و جنگ جلال و فی الباب عن ابو حاتم الترمذی عن عائشة
حدیث ابی هريرة قد خولف عبد الحمید بن سلیمان فی هذا الحدیث مصنف گوید حدیث ابی هريرة تحقیق خلا
کرده شده است عبد الحمید در اسناد این حدیث فرموده اللیث بن سعد عن ابن عجلان عن ابی هريرة عن
النبی صلی الله علیہ وسلم من سئل قال محمد بنی امام بخاری و حدیث اللیث اشبه لک بعد حدیث عبد الحمید خلا
و حدیث لیث بن سعد اشبه است شمار نکرد و حدیث عبد الحمید محفوظ از خلل که در وی خلل واضطر است حدیثنا
محمد بن عمرو نا حاتم بن اسمعیل عن عبد الله بن مسلم بن هرم عن محمد بن سعید ابی حمید که هر دو در حدیث
بودند عن ابی حاتم الترمذی قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم اذا جاء کون من ترضون دینه و خلقه فالتکوة چون باید
شمارا کسیکه راضی شود یا از دین و خلق وی پس تزویج کنی او را و بدید و خبر وی الا تغلوه تکل فتنه فی الارض
و فساد الا تغلوه تکل فتنه فی الارض و فساد و بارتکار فرمود قالوا یا رسول الله وان کان فیہ گفتند صحاب
ای پیغمبر خدا اگر چه باشد در آن شخص خلل من حیث المال والنسب قال فرمود و انحضرت در جواب صحاب بار دیگر اذا جاء
من ترضون دینه و خلقه فالتکوة ثلاث مرات سه بار فرمود این عبارت را هذا حدیث حسن غریب ابو حاتم
الترمذی له صحبة ولا نعرف له عن النبی صلی الله علیہ وسلم غیر هذا الحدیث و ابو حاتم صحابی است مصنف گوید
و نمی نامم او را از انحضرت روایتی سوا این یک حدیث باب ما جاء فی من یکتلم علی ثلاث خصال بالست بیان آنچه
آمده است حتی کسیکه نکاح کند زن را بر وجود سه خصل حدیثنا احمد بن محمد بن موسی السجی بن یوسف الترمذی
قال ناعبد الملک عن عطاء عن جابر عن ابی نبی صلی الله علیہ وسلم قال ان المرأة تنکح علی ثلاث خصال کراهه شود
بر دین می صلاح و عفت و عصمت او که معاون بر تقوی و مرد معین بر دین اری خواهد شد و مالها و بر مال می که زن مال
است مال خود را بر شوهر صرف خواهد کرد و جمال او بر جمال وی که حسن خوب اید که خط نفس و فراغ خاطر و شکر
نعمت از وی کامل و دافر خواهد شد فعلیک بذات الدین پس لازم است بر ترمذی که صاحب خبر و ترمذی باشد

شرح ابی الطیب

قوله وان کان فیہ ای ما یمنع من التزوج من فقر عیب باب ما جاء فی من یکتلم علی ثلاث خصال قوله
تنکح المرأة علی دینها جسم الناء یعنی للفعول ای لاجل دینها فعل یعنی اللام لما فی الصحیحین تنکح المرأة لا ربع مالها و جسمها و
جمالها و دینها الحدیث و لقوله تعالی لتکبروا الله علی هذا نکو ای لما هذک و هذا اخبارها علی الناس کد فانهم غیر غیور
فی النساء و یختارونها لکونه الخصال واللائق بارباب الدیانات والمستترشدين ان ینکحون الدین
مطم نظرهم فیما یختارون و یدرون لاسیما فیما یدوم امره و یعضد خطره

قوت المختصی

فعلیک بذات الدین قال العراقی فی امالیہ الدین هنا یمکن ان یکتلم علی الملکة والتوحد ای ارغبوا عن
نکاح الکتابیات فهو مکروه قال والاظهر حملہ علی الطاعات والاعمال الصالحة
والعفة قال وهذا ما یعنیه الفقهاء بقولهم ان الدین من خصال الکفاة

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

وفیه را وضعیف لکنه توابع عن ابن ماجه وجابر والربیع بنت معوذہ اخرجه الترمذی وحدث محمد بن حاطب
 حدیث حسن ابو یوسف اسمی یحیی بن ابی سلیم یلقب تصغیرت وبقال ابن سلیم ایضاً واور ابن سلیم نیز میگفتند و
 محمد بن حاطب قد راى النبی صلی الله علیه وسلم وهو غلام صغیر تحقیق محمد بن حاطب یدیه انخفضت رادر عاتیکه او کوک
 خرد سال بود حدثنا احمد بن منیع نا یزید بن هارون نا عیسی بن میمون عن القسم بن محمد بن ابی بکر عن
 عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعلنوا هذا النکاح اجلوه فی المساجد اشکارا لکنید این عقد شرعی
 که نکاح است بگروانید آن را در مسجد یا وضو یا علی بالد فوف ویزید بران دفه را هدا حدیث حسن غریب فی هذا
 الباب عیسی بن میمون نا انصاری ضعیف فی الحدیث وحیسی بن میمون الذی یروی عن ابن ابی نعیم
 النفسایه هو ثقة اوثقه ابو حدیثنا حمید بن مسعدة البصری نا بشر بن المفضل نا خالد بن مخزوم نا
 الربیع بنت معوذہ قالت جاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فدخل علی غلاة بنی نکت بضعهم راو فتح جوده
 وکثرنا یبشده وعود بضعهم ففتح عین کثر او شده ودر آخر زال بجمه است صحابیة انصاریة مایات تحت الشجرة بود اما انخفضت رادر
 برین نکاحه که بنا کرده شد برین بنی زفاف کرده شد و سپر کرده شد و راجحانه نشو بر مجلس علی افراشی پیش است انخفضت رادر
 من کثرت ده بود و نکاحه است متقی مانده شد شستن تو نسبت بن یحیی محمداً که توبرا نشو شسته خطاب میسکینه که حشر را باوی
 روایت میکنند فجور یادت لذا یضربن بد فممن ودر ترکان یا وایگان کار بود و نکاحی دنده فمما فیشرو ویند بن من قتل من باقی
 یوم بدکا ودر یکروز نا تا ناز که گشته شده بود ویزید بران من روز بید معوذ بن عفر که پدر اوست از شداد بدر وکشده ابو جمل بعین
 برادران معوذ معاذ و عوف نیز ودر بد گشته شده اند و بعضی گفته اند که معاذ بعد از براتی مازده ندستودن خصمال او صاف است
 الی ان التسلط من انک گفت یکی از ما و فدا بنی اجماع فی غد وور بیان اینست که سید زید بنی که در وقت فقال لها اسکتی

من فارس فاحی علیها فی
 نازجه نو میگوی بها
 جبینة وظهره کلما
 توارثت اعیدت له فی
 یوم کان مقداره خسیر
 الف سنة حتی یقضی
 بین العباد فی رسیل
 اما الی الجنة واما الی النار
 و آخرنا المبارک اخبرنا
 ظاهر اخبرنا علی قال و
 حدثنا عمر بن احمد بن
 الجوهري حدثنا سید
 ابن مسعود حدثنا عبد الله
 ابن موسی حدثنا ابو ابرهیم
 ابن اسمعیل بن جعجع
 عن عبد الله بن واقد
 ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 ان النبی صلی الله علیه وسلم
 کان یاخذ من کل عشرین
 دینار نصف دینار من
 اربعین دینار دینار
 بیان الامه اجمعت
 علی جواب الزکوة فی الذ
 والفضة من غیر خلاف
 بینهم فیه وکذا لا یفتقروا
 علی جواب ربع العشر
 فیها اذا بلغت نصاباً
 واختلفوا فی الزائد
 علی النصاب فالاکثر
 قال انه بحسب ذلك
 وقال ابو حنیفة کاشی
 فی الزائد حتی یبلغ
 اربعین درهما فیهما
 درهم ویكون الاصر

شرح ابی الطیب

حاذکوه البیهقی محتمل فی الحدیث نصابه فالاول محتمل ایضاً فالجزم بکونه خطا لا دلیل علیه عند
 الانصاف اجاب عنه بعضهم بان ینکح ان ینکح ان الاستدلال به علی السماع خطا وهذا ظاهر لان
 الاحتمال یفسد الاستدلال والله تعالی اعلم **قول** انضروا علی بالد فوف ای ضربوا الاعلان النکاح
 بالد فوف فکلمة علی معنی الالام و فی حذف مضاف المراد بالد فوف ما لا جلاجل له کره ابن الهمام **قول**
 غلاة بنی بی بصیغة المحمبول ای غلاة دخول زوجی علی ای حین سلمت زفت الی زوجی **قول** مجلسک
 منی خطاب لخالد بن کوان **قول** ای جویات مغررة جو برية تصغیر جارية لا یفتقروا الحافظ ابن حجر
 علی سمیت من قبل المراد بهن بنات الانصاف **قول** فیند بن بضم الدال من المندب هو وعد
 خصال المیت محاسبه ای یدکن احوال من قتل من البائی من شجاعتهم و جودهم فان معذوا و اخا
 قتلایوم بید **قول** اسکتی عن هذه فان مفتاح الخیب عند الله تعالی لا یعلمها الا هو
 و یحتمل ان ینکح المنع لئلا یوصف فی صلی الله علیه وسلم فی اثناء اللعب
 والله واذ منصبه اجل و اشرف عن ان ینکح الا فی مجالس الجد

غارضة الاحوذی

لذلك جابر ونسب ذلك
الى قوم من اهل المدينة
كسعيد بن المسيب
ابن شهاب بن ابي سلمة
اعلم في الباب حديثا
الاما اخيرا الا زدي
اخيرا الطبري اخبرنا
الدارقطني حديثا ابو سعيد
الاصطخري حديثا احمد
ابن عبد الله بن نوفل
حديثا ابي حنيفة بن
ابن بكير حديثا ابن
عن المنهال بن ابي
حبيب بن شبيب عن
ابن شبيبة عن معاذ بن
سهرول الله صلى الله عليه
عليه وسلم حديثا الى
ان لا يأخذ من الكثیر
شيئا اذا كانت الورق
ماتة درهم فخذ منها
خمسه درهم ولا تأخذ
فيما زاد شيئا حتى يبلغ
اربعة درهما فاذا
بلغت اربعين درهما
فخذ منها درهما او اطوف
المنهال بن جابر متروك
وكان ابن اسحق اذا رمى
عنه يقلب سمة عبادة
ابن شبيب لم يلق معاذ
فالحديث معلول و
المسألة خبرية ليس
للنظر فيها طريق وراية
بالعراق كبارهم يخلقون
بما رآوا لانفسهم ان النبي

هذا الحديث هو الذي رواه
ابن اسحق بن عمار في
الاصطخري حديثا احمد
ابن عبد الله بن نوفل
حديثا ابي حنيفة بن
ابن بكير حديثا ابن
عن المنهال بن ابي
حبيب بن شبيب عن
ابن شبيبة عن معاذ بن
سهرول الله صلى الله عليه
عليه وسلم حديثا الى
ان لا يأخذ من الكثیر
شيئا اذا كانت الورق
ماتة درهم فخذ منها
خمسه درهم ولا تأخذ
فيما زاد شيئا حتى يبلغ
اربعة درهما فاذا
بلغت اربعين درهما
فخذ منها درهما او اطوف
المنهال بن جابر متروك
وكان ابن اسحق اذا رمى
عنه يقلب سمة عبادة
ابن شبيب لم يلق معاذ
فالحديث معلول و
المسألة خبرية ليس
للنظر فيها طريق وراية
بالعراق كبارهم يخلقون
بما رآوا لانفسهم ان النبي

شرح سراج احمد

پس فرمود انحضرت مرادناست شوعن هذه ازين وقول التي كنت تقولين قبلها او يكون في جيزي را که بودی که گفتم
پیش از ان وهذا حديث حسن صحيح وهم در باب اعلان نکاح اخراج کرده است نسائي از عائشة المرأة النكاح اخراج
عليه بالبرال اخراج کرده بخوي محمد ابن عساکر الزعبي ابن عبد الرحمن بن هيار از پدر خود هيار وگفت بخوي محمد
که نیست اورا اصل در سندوی علی بن قریب است که کذاب است اخراج الديلي في الفردوس عن علي اذا خطب احدكم المرأة فليسال
عن شعرها كما يسال عرج النافان الشعر احدكم فليسال الديلي في الفردوس عن عائشة اذا خطب احدكم المرأة وهو يخطب السوء
فليعلم انه يخطب و باب اعلان نکاح حسن بن سفیان از هيار ابن السودا از اسامه بن زيد وديلي في الفردوس زام سلمه اخراج کرده است
باب ما يقال للزوجة بانها حديثا احمد

عبد العزيز بن محمد عن حميل بن ابي صالح عن ابيه ابي صالح عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رقا
الانسان بدستك انحضرت بود که چون عای رفا میکرد و رفا یعنی التيامت بفتح راو تشدید فاذا تزوج وقتیکه نکاح
انسان باین وضع دعای فرمود اورا قال بارک الله لك بركة کند حق تعالی بری تو و بارک عليك و بركة کند حق تعالی
بر تو و در مشکوة لفظ عليك است مناسب نیز بلفظ است و جمع بينكما في خير و جمع کند حق تعالی میان شما و بهتر می شود
و في الباب عن عقيل بن ابي طالب يفتح عان كرفان سکون شاة تحتية آخر لام است باشی برادر علی رضی و جعفر طیار و
از پدر و طحان بود دعای عالم انساب بود در سنه ستين فوات کرد و گویند پس از ان چنانکه در تقریب است اخراج کرده اند اصحاب
اربعه سواش بخين ابن خبان حاکم از ابی بریره و شيخان از انس اخراج کرده اند لفظ بارک الله لك را شيخان
عبد البر در کتاب استيعاب مي نويسد كنيت او ابو يزيد بود و در حديث است که فرمود اورا انحضرت يا يزيد
اني احبك حين جال القربك و جالما كنت اعلم من حب عمي لك قدوم کرده بصرو را بستر آورده بود و بستر فرست
بشام و در خلافت معاوية و فوات کرد و اورا در مدينه داری بود و از مزيات و ي چند حديث اندکی از ان اين است
که فرمود انحضرت بخي بد الوضوء و صاع للغسل رواه يزيد بن ابی زياد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابيه عن جده و حفصه
از حديث اين است که انما نمران نقول بارک الله لكم و بارک عليكم و لا نقول بالرفاء و البدين رواه عنه الحسن بن ابی الحسن
قال الصدوق كان عقيل قد اخرج اليه بذكر رافعه عمه العباس ثم اتى مسلما قبل يحيى يبيته و شهد غزوة موتة و كان اسن بن يحيى جعفر

شرح ابی الطيب

باب ما يقال للزوج قوله رفا الانسان بفتح الراء و تشديد الفاء فهو رفا هذا هو المشهور
في الرواية اي اذا احب ان يدعوله بالرفاء و هي بكسر الراء بعد هاء فاء مدودة و تلفظ عا للزوج بالالتيام و
الاجتماع منه رفا الشوب و هي بالقصر بغير قول بارک الله لك اي بارک الله فيك و لا اجلاس
بارک عليك و يجوز ان يقدر الكلام على طريق الاحتباك اي بارک الله عليها لاجلاس بارک عليك لاجلاس

قوت المعتدي

اذا رقا الانسان بفتح الراء و تشديد الفاء فهو رفا هذا هو المشهور في الرواية اي اذا احب ان يدعوله بالرفاء و
ماخوذة من التيام و الاجتماع منه رفا الشوب و هي بالقصر بغير قول بارک الله لك اي بارک الله فيك و لا اجلاس

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

بجسر سنین کان جعفر بن من علی بن جسر سنین حدیث ابی هريرة حدیث حسن بن صالح باب ما جاء في ما يقول اذا
 دخل على اهله باسبغ بياض النجاسة است که بگوید آدمی هنگامیکه دخول نماید بر اهل خانه خود حدیث ابن ابی هريرة
 سفین بن عیینة عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن کرب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
 علیه وسلم ان احدا کما اذا اتى اهله اگر بدینستیکه یکی از شما چون بیاید بر اهل خود برای جماع قال بگوید و این را عارا بخواند
 بسم الله اللهم جنبنا الشيطان شروع میکنم درین کار بنام خدا ای خدا و در ازار ما شیطان بتشدید نون مسو
 وجنب الشيطان و در و در شیطان را حاکم قننا از آنچه روزی کنی تو ما را از ولد بر فرض و تقدیر فان قضی الشیبهما
 ولدایس اگر کرم کند و روزی فرماید حق تعالی میان مرد و زن که دی لویضه الشیطان ضرر رساند و ر شیطان مسلط
 شد بر وی و بر وی می ظاهر شود مضرت و در حق وی نسبت بغیروی یا طعن کند و او طعن سخت نزد ولادت بخلاف غیروی
 و در و این بخاری عبارت لم یضرب شیطان ابدا واقع شده است هذا حدیث حسن بن صالح باب ما جاء في الاوقات التي
 يستحب فيها النکاح باسبغ بياض النجاسة است که بگوید آدمی هنگامیکه دخول نماید بر اهل خانه خود حدیث ابن ابی هريرة
 ناسفین عن اسمعيل بن أمية عن عبد الله بن عمر عن عروة عن عائشة قالت تزوجني رسول الله صلى الله علیه وسلم
 في شوال گفت عائشه صید بقره تزوج کرد مرا و در نکاح خود آورد در ماه شوال پیش از هجرت بدو سال که عمر عائشه
 در آن وقت هفت ساله بود و بی بی بنی شوال و زفات کرد و من در ماه شوال سنه اولی از هجرت که عمر او نه ساله

صلی الله علیه وسلم قال هلنقا
 رهم عشاءوا لکم و کل من کل من کل
 در عاقبت قول من کل من کل من کل
 کل من کل من کل من کل من کل
 و اذا کان کل من کل من کل من کل
 فرجون فتنی بظلم الحق
 اویستین فتنی و فتنی و فتنی
 عمر و بنبت لاعن النبی
 صلی الله علیه وسلم و کل من کل
 عمر فلیس للقوم حجة
 ولا یصح عن احد من
 سلف اعتبار الاربعین
 الا الحسن اذا کان الاثر
 ضعیفا و النظر معدا
 و النصاب فی الفضة
 یعرف الذی ذهب یحول
 علی و الله اعلم بالحکمة
 فی ان ذکر النبی صلی الله
 علیه وسلم الفضة و
 التخصیص بقدر الوقف
 و ترک ذکر الذهب ان
 تجار تهم انما كانت فی
 الفضة خاصة معظمها
 فوقم التخصیص علی
 المعظم لیدل علی الباقی
 لانه کلهم اقول خلق الله
 و اعلمهم و كانوا افضله
 و اعلمها فلما جاء الحجة
 الذین یطعنون النص
 فی کل صغیر و کبیر
 الله علیه و آله باب الهدی
 و خروا عن زمزم من
 استقن بالسلف اهدت
 الثالثة قوله الرقی

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ما يقول اذا دخل على اهله قول اذا اتى اهله اذا اراد ان يأتي امرأته او سريته قول لويضة
 الشيطان قبل المراء بانه لا يصبره شيطان قيل لا يطعن فيه الشيطان عند كادته بخلاف غيره ولو حمله
 احد على التمس في جميع الضرر الوسوسة والاغواء القاضى عما حزن اعترض على الاخير بقوله صلى الله علیه وسلم
 ما من لود يولد الا يسلمه الشيطان حين يولد فيستهل صار خا من الشيطان غير ثم قيل لويضة باغوايه
 و اضلاله بل يكون من جملة العباد الذين قيل فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان باب ما جاء في الاوقات
 التي يستحب فيها النکاح قوله بنی ای خل بی الاصل ان الرجل کان اذا تزوج امرأة بنی علیها قبة لیدخل
 بها فيها فيقال بنی علی اهله باهل قول الجوهري لا يقال باهل محلي نظر في النهاية وفي القاموس الرجل على
 اهله بها تزوجا وفي مختصر النهاية للسيوطي بعد قول الجوهري في نظر فقد تكررت في الحديث وغيره واستعمل هو ايضا
 قيل انما قالت هذا على اهل الجاهلية فانهم كانوا لا يرون منافع في تزوج العرس شوال لتوهوا اشتقاق

باب ما جاء ما يقول اذا دخل على اهله قول اذا اتى اهله اذا اراد ان يأتي امرأته او سريته قول لويضة
 الشيطان قبل المراء بانه لا يصبره شيطان قيل لا يطعن فيه الشيطان عند كادته بخلاف غيره ولو حمله
 احد على التمس في جميع الضرر الوسوسة والاغواء القاضى عما حزن اعترض على الاخير بقوله صلى الله علیه وسلم
 ما من لود يولد الا يسلمه الشيطان حين يولد فيستهل صار خا من الشيطان غير ثم قيل لويضة باغوايه
 و اضلاله بل يكون من جملة العباد الذين قيل فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان باب ما جاء في الاوقات
 التي يستحب فيها النکاح قوله بنی ای خل بی الاصل ان الرجل کان اذا تزوج امرأة بنی علیها قبة لیدخل
 بها فيها فيقال بنی علی اهله باهل قول الجوهري لا يقال باهل محلي نظر في النهاية وفي القاموس الرجل على
 اهله بها تزوجا وفي مختصر النهاية للسيوطي بعد قول الجوهري في نظر فقد تكررت في الحديث وغيره واستعمل هو ايضا
 قيل انما قالت هذا على اهل الجاهلية فانهم كانوا لا يرون منافع في تزوج العرس شوال لتوهوا اشتقاق

قوت التعمد

عن سالم بن ابی الجعد عن کرب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله علیه وسلم ان احدا کما اذا اتى اهله
 الحدیث قال العراقی هذا الحدیث من افراد ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم ولم یروه عن ابن عباس
 الا کرب لم یروه عن کرب الا سالم قال البزار لا نعلمه وروی هذا الکلام عن النبی صلی
 الله علیه وسلم الا من هذا الوجه لم یضرب الشيطان قيل المراد لم یضرب

عن سالم بن ابی الجعد عن کرب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله علیه وسلم ان احدا کما اذا اتى اهله
 الحدیث قال العراقی هذا الحدیث من افراد ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم ولم یروه عن ابن عباس
 الا کرب لم یروه عن کرب الا سالم قال البزار لا نعلمه وروی هذا الکلام عن النبی صلی
 الله علیه وسلم الا من هذا الوجه لم یضرب الشيطان قيل المراد لم یضرب

هذا قوله اذا
 جاء به من
 فيه شيطان على
 النار يتردى
 يحد و عذبه
 كالقذرة في النار
 المعلقة في النار
 و هو من
 كذا الحديث
 و هو من
 كذا الحديث

شرح سراج احمد

عارضۃ الاحوذی

بود و کانت عائشة تستحب ان یبني بنسائها في شوال و یورع عائشة صدیقہ کہ مستحب میداشت اینکہ زفاف
 کرده شود بزنان خویش از دوستان و بنشینان خود در ماه شوال و آنچه در میان جمال اهل این شهر سرت از عدم نکاح
 میان دو عید خلافت ظاهرست است هذا حدیث حسن لا نعرفه الا من حدیث الثوری عن اسمعيل
باب ما جاء في الولیة بايست در میان آنچه آمده است در ذکر بختن و لیم یعنی طعام کہ پس از زفاف بود حدیث
 قتیبہ فاحمد بن زید عن ثابت عن انس بن مالک ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اى على عبد الرحمن
 ابن عوف ان تصفر في بدستیکه آنحضرت دید بر عبد الرحمن بن عوف پس از حجرت هجران سال اثر زردی را که خوشبوی
 بود فقال ما هذا پس فرمود آنحضرت ای عبد الرحمن چیست این اثر صفره و خوشبوی عبد الرحمن بن عوف بی علم آنحضرت
 نکاح کرده بود فقال فی تزوجت امرأة على وزن نواة من حب پس گفت عبد الرحمن بدستیکه من نکاح کرده ام بزنی
 برهبری مقدار تخم خرباز از سرخ فقال یا مارك الله لك پس گفت آنحضرت بركت كند الله تعالى برای تو در نکاح تو اول و دوم و نبشاة
 طعام بهیز و بجر دم بخوران و اگر چه مقدار یک بز باشد الوکیه مشتق من الولم لان الزوجین یجتمعا عنده و هی تقع علی طعام تجامعا

یوید العید یقصد بینا
 الحدیث الصحیح عن عبد الله
 عن ابی هريرة عن عبد الله
 المسلم فی عیدة ولا فی
 فیه صدقة و بذلك
 تعلق قوم ضغفاء یقولون
 ان لا زکوة فی العروص
 الزکوة واجبة فی الفرض
 من امر بعت ادله الاكل
 قول الله عز وجل یخذ
 من اموالهم صدقة
 هذا عام فی کل مال علی
 اختلاف اصنافه و
 تباین اسماء و اختلاف
 اغراضه فمن اراد ان
 یخصه فی شیء فعليه
 الدلیل الثانی فی عمر
 ابن عبد الله بن کتب
 بأخذ الزکوة من الفرض
 والملا الملا والوقت
 الوقت بعد ان استشار
 واستخار حکم بذلك
 وقضى علی الامه فانتم
 الخلف بحکم الثالث
 ان عمر لا علی قلاخذها
 قبله صحیح من رواية
 انس الرابع ان ابا داود
 ذکر عن سمرة بن جندب
 ان النبی صلی الله علیه و
 کان یا امرأ ان یشرح الزکوة
 ما تعد له البیع و یصح فیه
 خلاف عن السلف
 وقد بیناه فی کتب
 الفقه فاما قول النبی

شرح الی الطیب

شوال من اشال یعنی ازال فقال ذلك ثم اذا ذاکه للوهم قول تستحب ان یبني بنسائها
 تستحب لك الاتباع و قد فعل ما کنتم یقولون المراه بنسائها و ما حبرها **باب** ما جاء في الولیة قول
 اثر صفره و فی رواية عامر بن نفعان الردع براء و دال و عین و حیات هو اثر الطیب الصحیح فمعنی هذا
 الحدیث انه تعلق به اثر من زعفران غیره من طیب العروس و لو یقصد به ولا یعمل الا زعفران فقد ثبت فی
 الصحیح النبی عن المتزعم للرجال لانه شعار النساء و قد فی الرجال عن التشبه بالنساء وهذا المعنی هو
 الذي اختاره القاضی المحققون و قيل انه یرخص فی ذاك للرجل العروس جاء ذلك فی اثر ذکره ابو عبید
 وقيل لعله کان یسیرا فاینکره وقيل یحتمل انه کان فی ثیابه و ن بدت و قال الشافعی ابو حنیفة انه لا یحیی
 ذاك للرجل و قال فذلك یجوز للزوج لبس الثیاب المزعفة و حکاه ذلك عن علماء المذنبینة قول
 سوال عن السبب فلما اجاب بما اجاب یحتمل الا ذکاره فانه کان فی عن التضمین بالخلق فاجاب بأنه
 لبس مخفی بل شیء علق به من مخالطة الزوجة من غیر قصد او من غیر اطلاع قول و وزن نواة من
 ذهب قال ابن قتیبة العید فی معناه قولان احدهما ان المراد نواة من فحی الی و هو مخرج الثانیان عبارة
 عن مرسوم عندهم هو وزن خمسة دراهم قال ثوبی المعنی و جان احدهما ان یراد المصداق و هما وزن خمسة
 دراهم الثانی ان یراد المصداق و هما وزن نواة من ذهب قال علی الاول یعلق قوله من ذهب فیه و علی الثانی یعلق
 بنواة قال ابن فرجون ما تعلق بوزن فلان مصداق و ان ما تعلق بنواة فیصح ان یراد من یعلق الصفة بالموصوف
 ان نواة كائنه من ذهب یراد ما عدا هذا و یكون الموزن بهما ذکر فی الارشاد السائر قول و لو ای تخذ ولیمه
 وهو امر المستحب من او اللفظة مشتقة من الواء و هو الجمع لان الزوجین یجتمعا و لو نبشاة کما لو تعليلية ای انما
 للوشاة و اخره ما ذکر علیه فقد اورد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم علی بعض نسائه بدین من شعیر و جملة المبالغة فی الاعلان و هو

عائشة الاخرى

شهاب اقرانها سألوه
 ابن عبد الله فر عيتها
 وهو الذي انتقم عمر
 ابن عبد الله بن مسعود
 عبد الله وسالوا حين
 اخر على المدينة فامر
 عماله بالعمل بها فلما
 رأى ذلك ان ابن شهاب
 اغاير ويها عن كتاب
 استدعى فلك الكتاب
 فقراه ولهذا عدل
 البخاري عنه لما كان
 مسندنا الى كتاب بكر
 الصدوق عن ابن
 ابي بكر لما وجهه الى البخاري
 كبله هذا الكتاب
 بسوا الله الرحمن الرحيم
 هذه فريضة الصدوق
 التي فرض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 على المسلمين في التام
 الله بها رسوله فمن
 سئلها من المسلمين
 على وجوها فليعطها
 ومن سئل فوقها فلا يبط
 ذكر في ايات من الحديث
 وغير ذلك الاصول في
 مسائل الاولى اختلف
 الناس في كتاب العالم
 اذا تحقق كتابه فهل
 يكون رواية صحيحة
 ويلزم العمل به ام لا
 وفي حديث الروايات
 البخاري انه يجوز ان

في هذا الحديث
 انه اذا تحقق
 كتابه فلا يبط
 ذكر في ايات من
 الحديث وغير ذلك
 الاصول في مسائل
 الاولى اختلف
 الناس في كتاب
 العالم اذا تحقق
 كتابه فهل يكون
 رواية صحيحة
 ويلزم العمل به
 ام لا وفي حديث
 البخاري انه يجوز
 ان

شرح صحيح احمد

ابا شبيب قال لصاحب المنزل فرمود ان حضرت مرصاحب منزل را که ای شعیب این استماعنا رجل لودیک معتلحين
 دعوتنا برستی که شان این است در پی ما گشته است مردی که خود همراه ما بیگانه است دعوت کردی تو ما را فان اذنت لیدخل
 پس اگر اذن کنی تو ما را داخل شود در خانه تو همراه ما قال فقد اذنا له فلیدخل گفت ابو شیب این تحقیق اذن دادیم ما را
 پس گو که داخل شود و در آید همراه تو از اینجا معلوم میشود که اگر کسی از جماعه مخصوصه بخواند و دیگر ناخواند باید از میان اینها
 باید کرد و میان اینها باید که اذن کند برای خاطر عزیزان هذا حدیث حسن صحیح و فی الباب عن ابن عمر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم
 من غلب فغلب عصبی و رسول الله من غلب علی غیره و دخل سارقا و خرج غیره یو ادو دباب ما جاء فی ترویجهم لا یحکم
 بابت بیان آنچه کرده است نکاح کردن زنان بکره حدیث ثقیفه فاحمد بن یسید عن عمر بن یسار عن جابر بن عبد الله
 قال تزوجت امرأة فالتی النبی صلی الله علیه وسلم گفت جابر تزویج کردم منی را پس من نزد آنحضرت فقال ان زوجت
 یا جابر پس مرد آنحضرت آیا نکاح کردی ای جابر فقلت نعم پس گفت من آن را نکاح کردم قال بکره ام ثیبیا فرمود آنحضرت
 بکره را کردی یا ثیبیه را فقلت لا بل ثیبیا پس گفتم بکره را نکاح نکرده ام بلکه ثیبیه را نکاح کردم قال فها لاجاریه تلاجه
 و قلا عبدک فرمود پس بکره را کردی که باز می گیری تو با او و او بازی میگیرد یا تو نکایت است انما الفت عدم محلف می صحبت
 محافطت محال است محبت زیر که شب گاهی می باشد خاطر او متعلق بزواج اول محلف میکند در صحبت محال است اگر نمی باید
 زوج ثانی را مثل اول فقلت یا رسول الله ان عبد الله مات پس گفت من ای غیر خود را برستی که عبد الله پدر من مات کرده
 و ترک سبع بنات و گدشت پس خود و بنات او تسع عاشق را می گفت که گفت یا نه فحجت بمن يقوم عمر
 پس مردم من کسی که باستد برایشان بخیرت کردن خزان خردار غسل کنانیدن سر شستن شانه کردن و پیش و در کردن
 فدعا علی پس ما فرمود آنحضرت برای این شنیدن این قول من فی الباب عن ابی بن کعب کعب بن عجمه اخرج
 سدید بن منصور عن عمرو بن عثمان مرسل علیکم ابکار النساء فان من الطیب انما واسن جلود او اخرج عن مجول مرسل ايضا

شرح ابی الطیب

قوله قال لصاحب المنزل انه لا یحل طعام الضیافة لمن لودع الیه اباب
 ما جاء فی ترویجهم لا یحکم بکره قول بکره ام ثیبیا جحد فی المهرزة الاستفهام ای تزوجت بکره ام
 تزوجت ثیبیا قول بل ثیبیا ای بل تزوجت ثیبیا قول فها لاجاریه ای بکره ام یا ثیبیه
 قوله تلاجهما تعلیل لقوله فها لاجاریه ای هلا تزوجت بکره المتقع بینکما الالف الموحدة
 علی وجه الکمال والتکلم فان الثیب قد تكون معالقة القلب بالزوج الاول فله تکتب عتبتها
 کامله بخلاف البکره وعلیه ما ورد علیکم بالاکبار فانهم اشد حیا
 و اقل خبا قوله وعبد الله هو والد جابر قوله
 فحجت بمن يقوم علیهن ای تصلی حالهن و تحفظ مصالحهن
 مع ائمه بالقرآن و غیره

قوت المعنی

فها لاجاریه هو بمنسوب بفعل محذوف ای هلا تزوجت

عارضۃ الاحوذی

ولا يؤخذ إلا ممن بلغ وقد
فرضها على الموسر أربعة
دنانير وعلى من لو قد
دينار لا نفقه فهو ممن
النبي صلى الله عليه وسلم
ان تقديراً له لو يكن شرعاً
اذ لو يكن عبادة فيقف
كل احد عند تقديرها
وشرع عمر فائداً عليهم
ضياقة المارين من
المسلمين في اشياء
تضمنها كتاب عهد
وكان من يأمن من
لكفار اهل كتاب سائر
الحكام على من تج عليه
الحجزية من اصناف الكفار
ان شاء الله والذي يدل
على انها لو تكن عبادة
فوله او عد له معافياً
لو كانت عبادة لما
عارض بدلهما بالقيمة
الزكاة وقد وهم
وحقيقة وتابعه
صبيغ عليه فقال اعلى
فصيل ان الزكاة يجوز
ها دفع القيمة على
قدر الزكاة لان المقصود
نفاً تنقيص مالك
الى المالك امتحاناً
سداً خلة الفقراء
تتلى وذلك يحصل
لقيمة كما يحصل للعزيز
نفاً الوجائز التعليل
العبادات لا سقاط

شرح مساج احمد

که او اگر حق بخیرای که بر زمین است از نماز و زکوة و غیره و او اگر در حق بموالی خویش را که در دست ایشان باشد فذلک یوقی اجرة
مرتبین پس بخین بنده داده شود مزد و ثواب و در بار و رحل کانت عند جاریة و ضیئة فاد بها فاحسن ^{اگر چنانچه} بها فاحسن
تقریر و حج آیتنی بذلک ^{چنانچه} فذلک یوقی اجرة مرتبین دوم از آن سه مرد است که باشد نزد او ای خوب صورت
پس آب موخت او را پس نیک آب موخت او را پس تر از او را که او را را پس تر نکاح خود او را و او را که طلب میکند آن را از او کردن
از آب حق تعالی را پس این مرد است که داده شود مزد و ثواب و در بار و رحل من بالکتاب الاول فوجا بالکتاب الاخر فاحسن
بذلک یوقی اجرة مرتبین سوم مردی است بود و نصاری که ایمان آورده بکتب ال که تو ریت بخیل است پس از کتاب دوم که قرآن

شرح إلى الطبيب

في المعروف فقام بها جميعا كان له صفها البحر الطيم له مثل جماعة **قول** له رجل كانت عندك جارية وصبيته
 بوزن فعيلة بالمرقة والهداي حسنة جميلة قال العراقي لم يفسد الكتب الستة وصف الجارية وأما وصيته
 الا في رواية الترمذي هذه وهل هو قيد في حصول الاجر المذكور ام كافي به بحث قاله السيوطي والاجران اجر
 العتق واجر التزويج لان التاديب والتعليم يوجبان الاجر في الاجنبى ولا ولا وجيع الناس فلو يكن مختصا
 بالاماء فلو يوق الاعتبار الا في العتق والتزويج واغاد ذكر التاديب التعليم كما في رواية لا نهما يوجبان الجمال
 الاجر المأتم المؤدية المعلمة اكثر بركة واقرب الى ان تعين زوجهما على دينه **قول** له رجل امن بالكتاب الاول الى اخر
 ظاهره يشمل الكتابين اى كتابين كانا لكن رواية البخاري رجل من اهل الكتاب امن بنبيه من محمد صلى الله عليه وسلم
 كما في كتاب العلم واما رجل من اهل الكتاب امن بنبيه من بي كما في كتاب النكاح قل على ان المراد من الكتاب الاخر
 الفرقان قال السيوطي بكسر الخاء هو القرآن اما الكتاب الاول فاما ان يراد به الانجيل فقط على القول بان الصلوة
 ناسخة لليهودية او يراد به اعم من التوراة والانجيل على تقدير عدم النسخة فمعناه امن بهوسى وعيسى
 السلام مع ايمانه بحسن صلى الله عليه وسلم المنعوت في التوراة والانجيل اما اخذ له الميثاق على سائر النبيين
 واهمهم **قول** في ذلك يوتى اجره مرتين اما كرهذه الصيغة ولم يقتصر على قوله فلهو اجران وفيه محرمون
 اجره مرتين ههنا مع ان قصرا لجماعت المثوبة مختلفة قال في فتح الباري لا خلاف ان عيسى عليه السلام
 ارسل الى بنى اسرائيل فمن اجاب منهم نسب اليه من كذب منهم واسم على يهوديته لم يكن مؤمنا ولا نبيا ولا
 الخبر لان شرطه ان يكون مؤمنا بنبيه نعم من دخل في اليهودية من غير بنى اسرائيل ولو يكن بمحض عيسى
 فلو تبلغ عوته يصدق عليه انه يهودى مؤمن اخوه مؤمن بنبيه موسى لربكذب نبي اخر بعد من
 ادرك نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم كان هذه المثابة وامن به لربشكل انه يدخل في الخبر المذكور نعم
 الاشكال في اليهود الذين كانوا يحضرونه صلى الله عليه وسلم كما صرح في الطبراني انه شريح عشرة من اهل الكتاب

قوت المعتزى

و رجل كانت عنده جارية وضيفة قال العراق ليس في شيء من الكتب الستة وصف الجارية بانها وضيفة الا في رواية الترمذي هذه وهل هو قديد في حصول الاجر المذكور ام لا فيه بحث فاجله الكتاب الاخر بذكر الخاء هو القرآن

عليه السلام
الذي صلى الله
عليه وسلم
عن
الشيخين
المايوس
القيس الزكوة
قال من رآه
واصفه بما
الوصيف

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

بنسب رفاعه لا یرجع کن و جاز نیست رجوع تو بوی حتی ندانی عسلیته تا آنکه بجوشی و شهادت بر او بدی و بی عسلیته و بجوشد عبد الرحمن شد که نکایت است لذت جماع یعنی تا زوج ثانی جماع نکند رجوع بزوج اول جائز نبود این حدیث مشهور است و دلالت بر آنکه در تحلیل تزویج صرف کافی نیست بلکه لابد است از جماع و مجرد دخول در آن کافی است انزال شرط نیست و فی الباب عن ابن عمر لا تحل الا اول حتی یجاسمها الا اخره فی النساء و انس اخره سعید بن منصور و البیهقی و الوصفاء بعضهم رفع یمیم و سکون شناة تحتیه و صادمه و ام سلمه بنت طحان بن خالد الانصاری و الیة انس بن مالک گویند نام او سلمه یا سلمه یا ریشا یا لیکه یا انیثه و آن غیصه یا ریشه یا بود مشهور گشته است بکنیت از صحابیات فاضلات بود در خلا عثمان فات کرده و الفیصاء عطف تفسیری است بضم غین مجروح یمیم و سکون شناة تحتیه و صادمه و ابی هريرة و اخره بن عمری و البیهقی عن علی و الدارقطنی عن ابن عباس مالک و عبد الرزاق عن زید بن ثابت حدیث عائشة حدثت عن محمد بن جعفر و العمل علی هذا عند عامة اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و غیرهم ان الرجل اذا طلق امرأته ثلثا فتر و جئت بها غیره فطلقها قبل ان یدخل بها انها لا تحل للزوج الاول ذالک لیکن جامع الزوج الاخر بدستیا مردی چون طلاق داد زن خود را سه طلاق نکاح کرد و تزویج نمود و شوهر دیگر را پس طلاق داد او را پیش ازین که دخول کند بآن بدستیا که زن حلال نشود برای زوج اول چون نباشد که جماع کرده باشد شوهر دوم یا با طلاق و المحلل له با بست بیان آنچه آمده است حق حلال کننده و در حق مردی که حلال برای او کند حدیث ابوسعید الاشمجی فاشعت بن عبد الرحمن بن عبد بلطف تصیرت الیامی باجماع عن الشیخ عن ابن بن عبد الله و عن الحارث شیبی و ایت میکند از عابره و حارث عن علی حارث بن علی رضی قالا گفته اند جابر علی رضی ان رسول الله صلی الله علیه و سلم لعن المحلل بکلام مشهوره المحلل لا یفصح ان لعنت کرد و انقضت تحلیل کند و یعنی زوج ثانی را که حلال گردانید

شرح ابی الطیب

قول حق ندانی عسلیته بضم عین ففتح کزایة عن الجماع شبه لذة الجماع بلذة العسل ای ذوقه و محلاوته فاستعار لجماع ذوقا و اما انثته فی التصغیر لانه المراد قطعة من العسل و علی نية الذیة و اما القول بان التانیث علی اعطائها معنی النضج فمدح بان الانزال لا یشترط اتفاق العلماء خلافا للحنبلی و قوله شاذ و قيل العسل فی الاصل یدکر و یوثق اما صفة اشارة الی القدر القلیل الذی یحصل به الحبل و فی مسند الامام احمد العسلیة هی الجماع و کان ابن المنذر یقول فی التحدیث لانه علی ان الزوج الثانی ان تعها و هی نائمة او معی علی التحنن بالذیة انها لا تحل للزوج الاول لان الذوق ان تحنن بالذیة و عامة اهل العلم علی انها تحل نقل الطیبی قال البیرونی و اتفقوا علی ان تعسب الحشفة فی قبلها كافیا و طلاق فی المحل و المحلل له فی المحل و المحلل له فی الذیة و فی النسخ باللام الواحدة من الاطلاق و المحلل له فی التحلیل و ما یسمى فی الذیة فی المحل و المحل له بالام و احد مشددة المحلل و المحلل له بالامین و لما مشددة ذل انقضاء بعض الفضلاء قال الطیبی المحلل الذی یتزوج مطلقا غیر ثلثا علی قصد ان یطلقها بعد الوطی المحلل علی المطلق نکاحها و کانه یحلها علی الزوج الاول بالنکاح الوطی و المحلل له هو الزوج الاول و اما عنهما لما فی ذلک من هتک المأثرة و قلة الحمیة و کذا لانه علی حصة النفس مستوطم اما بالنسبة الی المحلل له فظاهر و اما بالنسبة الی المحلل له فانه یمیر نفسه بالوطی لغيره فانما یطأها لغيره و لو وطی المحلل له و لذلک مثله صلی الله علیه و سلم بالنسبة الی المستغیر و لیس

بذلک لردوا علی النبی صلی الله علیه و سلم ذلک تدرأ منه و کان او کذا علیهم من کل وجه یدون به علیهم التانیة قولهم الی شهادة الا لا الله وانی رسول الله فانهم اطاعوا الذلک فاعلمهم ان الله افترض علیهم خمس صلوات فی الیوم و اللیلة تعلق به من یری ان الکفار لا یخاطبون بفرع الشریعة من الصلوة و الزکوة و الصو حتی یقرؤا بالتوحید هذا لا حجة فیہ بل الکفار مخاطبون بالایمان جمیع فروعہ دفعة واحدة و اما رب النبی صلی الله علیه و سلم ما ذل دعوة لانه اقرب الی البیان و اجره بالقبول و اوقع فی النفس واضبط الامر لابن من التفصیل فی البیان و تعدیل الشرع علی من دخل فی الايمان الذی یل علیہ انه لوریت النبی صلی الله علیه و سلم المعاذ ترتیب الوجوب بل ترتبه له ترتیب البیان قوله بعد ذلک فی الصلوة فانهم اطاعوا الذلک فاعلمهم ان الله افترض علیهم زکوة فحتم لها له بعد

کتاب النکاح

باب

الأدلة التي ترون بالصواب ولا خلاف في أنها بالترتيب عليها ولا يفتق وجوبها على الأقران بها وهي الثالثة الرابعة قوله بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كذا دليل على قبول خبر الواحد لزوم العمل به لأنه من المحال أن يبعث إليهم يقول لا يلزم منه قبوله ولا يتعلق به حكم المسألة الذين من كل قبيلة إنما أكرم مشيخة القدرية ليكون وسيلة إلى إبطال الأحكام الشرعية الأحكام في مسائل الأولى قوله أعاد أعلمهم الله افترض عليهم خمس صلوات دليل على سقوط وجوب الترقوى لأن إرسال معاذ إلى اليمن كان متأخرا بعد عمل التروا الأهم به فلو كان من إيجابات الشريعة ليهيئهم عليه ولا يصح أن يهمل به هذا دليل لمن يتقطن له من ثبات كلامه في هذا المعنى الثانية قوله وتروى على فقراتهم دليل على أن الصدقة لا تنقل من بلد إلى بلد وهو دليل الفقهاء المعنوي أيضا فإن أهل كل بلد عليهم أن يقولوا بحق فقراتهم في حال الحاجة المستأنفة فكان الأصلية وكذلك في أنظار

[illegible]

شرح الطيب

في البحث ما يدل على بطلان العقد بل استدل العاقل على صحة من حيث انه سمي العاقل محلا لذلك انما يكون اذا كان العقد صحيحا فان الفاسد لا يحل وهذا اذا اطلق العقد فان شرطه والاطلاق بعد الدخول فيه خلاف الاظهر بطلانه قاله القاضي عياض عندنا الشرط مكره بلا شرط الا كراهته وحملوا العقد على الشرط والعادة **قول** من الصحاح التي متعلق بربحي او يطرح في بقية قولنا ذكر في هذا الباب من صحة النكاح ان قصد الا حلال وذلك لان المعنى يقتضي الزنى عن هذا الفعل وحرمته الحرة في باب النكاح يقتضي عدم الصحة فقولهم بالصحة مخالف للشرط فيكون مرييا مطر حاقول الجواب عن ذلك قولهم ليس بخالف الشرط لان المعنى ان يكون الحسنة الفعل وهناك المروءة وتسميتها محلا يقتضي صحة العقد ليرتب عليه التحليل وليس العقد تصرفا بعد الشرط او بانشاءه والتوفيق بينهما ان يحل المعنى

شرح مسراج احمد

که اعتقاد کرده شود باین باب قول اصحابی اجتهدوا قال فکیف وقال سفین اذا تزوج الرجل المرأة لیحلها فویل لمان یسکها
 فلا یحل لمان یسکها حتی تزوجا بکلمه جدیدین کما یرکب من رابری لک لک جلالا که اندازد رابری شوهر او پس ظاهر شد وصال و دیگر محل
 اینکه نگاه دارد آن زن را در نکاح خود پس حال نیست محل را اینکه نیکو نگه دارد آن زن را تا آنکه تزویج کند او را بکلیت نو و جدید و آن
 نکاح حلاله برای او مفید نباشد **باب ما جاء فی نکاح الممتعة** باین بیان آنچه آمده است در حق نکاح ممتعه آن نکاح کردن است
 تا براتی معین آن سخن انتفاع است زیرا که غرض او از وی مجرد تمتع است نه ابقای نسل غیر محال ثانی این عمر فاسفین عمر
 الزهری عن عبد الله والحسن ابی محمد بن علی بن ابیهم عن علی بن ابی طالب ان النبی صلی الله علیه و سلم طوی عن
 ممتعة النساء وعن محمد بن الحنفیة عن اهل البیت کما یسکها من خید بدستیکه انحضرت منع فرمود و نمی کرد از ممتعه زنان از خورد گوشت
 خرمای ای در زمان خیر و فی الباب عن سبعة الجعفی اخرجه مسلم و ابی هريرة اخرجه الدارقطنی حدیث علی هذا حسن
 والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و غیره و انما مری عن ابن عباس شیء من الخمرة
 فی الممتعة ثم رجع عن قولہ و خبر ابن سیرت که روایت کرده شده است لعبد الله بن عباس چیزی از رخصت در تبعه پسر رجوع کرد از
 غیر از قول خود و حدیثی از ابن عباس عن النبی صلی الله علیه و سلم نکاح میسکها خبر داده ابن عباس از آنحضرت که منع فرمود از آن روی
 احکام که عن ابی نصره انه قال سألت ابن عباس عن الممتعة فقال اما فی سورة النساء فما استتم به منهن الی اصل سیدی قلت اما فی انکذا فقال
 ابن عباس انکذا انزل الله فی ثلاث مرات اصرا که اهل العلم علی تحریم الممتعة و هو قول ابن المبارک و الشافعی و احمد و اسحق
 و الثوری و عندنا محمد بن غیلان فاسفین بن عقبة اخو قبيصة بن عقبة فاسفین الثوری عن سید بن عبد الله عن محمد
 ابن کعب عن ابن عباس قال لما كانت الممتعة فاول الاسلام خیرا نیست که بود جواز ممتعه راول اسلام کان الرجل یقدم الیها
 لیسلم بها ممتعة یوم و مردی که می در در شهری که نمی بود و مرد و در آن شهر ششای و توافی ف تزوج المرأة بقدر ما یرید یقیم پس

شرح ابی الطیب

علی ان الخمسة لا یصح بیعها لایعارض قوله محلا فلا دلالة فیة علی بطلان النکاح فجد ان یرکب من رابری لک لک جلالا که اندازد رابری شوهر او پس ظاهر شد وصال و دیگر محل
 الاحلال و بكونه شرط الاحلال **باب ما جاء فی نکاح الممتعة** و امتعة النکاح هی النکاح الی اجل معلوم کسنة
 او محمول که تمیز مزید سمیت بذلک لان الغرض منها مجرد التمتع دون التوالد غیره من غرض النکاح و در کان جائزا
 فی صدر الاسلام لم یضطر کل المیة ثم حرم قال لما نزل فی نکاح ممتعة کان جائزا ثم نسخ بالاحادیث الی صحیح
 و انعتقاد الاجماع علی تحریمه و لم یخالف الا طائفة من المبتدعة و تعلقوا بالاحادیث الواردة فی ذلك قد
 ثبت نسخها فلا دلالة فیها و قد اطنب فی هذا الباب فی شرح مسلم من اراد ذلك فلیراجع قال الطیبی قال الشیخ فی الدیز
 و الصحیح المختار ان التحريم لا باحة كما قد بین کانت خلا لا قبل خید یترحمتم یوم خید ثوابیتم فتم مکة
 و هو عام و طاب من لا تصالحها ثم حرمت بعد ثلثة ایام تحریم ما مودل الی یوم القيمة انتهى **قول** الحنفیة اهل البیت
 جمع حار و هی الانسیة بکسر الهمزة و اسکان النون و یفتحهما جمیعاً و صرح القاضی بترجیحهم الفقه و ان رأیت الاکثر و فی هذا
 الحنفیة تحریم الحنفیة الانسیة هود هذا العلماء كافة الا طائفة سیطرة من السلف فقداوی عن ابن عباس عائشة و بعض
 المالک باحة ثری عنهم تحریمه و روی عن مالک کراهة تحریمه ذکره النووي **قول** موسی بن عبیدة یضم و لا یبشر

عارضه الاحودی

من اجل بطلان تعین
 علیه منصرف دون من
 لیتمن و فرض کل بقعة
 تختص بها الا ان یزول
 بقوم فاقه فینفذ المهر
 كما اذا احتاجوا الی ضمهم
 خصهم الثالثة قوله توق
 کما امر اموالهم قدین فی
 کتاب ابو بکر و عمر و انظر
 الصدقة و قال یؤخذ
 همة و لا ذات عوا فرج
 عن غیر المال الحق الفقهاء
 كذلك فی فی الحاشیة الثاني
 عن کما امر اموال و
 خیارها نظر الامراب
 الاموال و اقتضی ذلك
 الوسط و من ههنا قال
 عمر لا تؤخذ الا کولة
 ولا الوباء لا فصل الغنم
 و كذلك لا تؤخذ
 السمیة و الكل یتناول
 قوله و اتق کما امر اموالهم
 الاربعة قوله و اتق عوة
 المظلوم فلیس بینها
 و بین الله حجاب و هی
 مسألة بدیعة لان الله
 عز و جل لیس بین
 بین شیء حجاب عن
 قدرته و علمه و ارادته
 و سمعه بصره لا یخفی
 عنه شیء ولا یخفی
 شیء فاذا اخبر عن شیء
 ان ینبیه و ینذره حجاب
 فانما یرید به منعه

الاحادیث الواردة فی النکاح الممتعة

عارضه الاحوذی

یروغن منهم فی الجاهلیة
فاقره الاسلام وخفف
الامر فیا یحب الی الله
نظر لها اذا لم یکن قد
حقه ولا من النبی صلی الله
علیه وسلم اصل واما کان
كما قال ابن شهاب حملا
للحال كما کان فی الجاهلیة
وقد كانت فی الجاهلیة
امورا قرأها الاسلام فها
هی المشهور التي انفرد بها
ابو امیة فاما الجریة كما
قال ابو عیسی فلا والله
اعلموا کوة الحلی رمی
عن زینب امرأة عبد الله
خطبنا رسول الله صلی الله
علیه وسلم فقال یا معشر
النساء تصدقن فی لون
حلیکن فانکن الذکرا هل
جهل یوم القیة حدیث
عمر بن شعبان امرت
انما رسول الله صلی الله
علیه وسلم وفی یدیهما
میهما من من هفتال
لهما اوتو کذان من کاته
قالا لا قال لهما رسول
الله صلی الله علیه وسلم
اتحبان ان یتصور کما الله
یسوا من فاما الاسناد
رمی ابو داود والنسائی
هذا الحدیث وفیه ان
المثلین کاتا من الیمن
وقد ضعف ابو عیسی
الحدیث من طرقه

شرح سراج احمد

یعنی نمری که بجا من بدید بر کانت او و حلوان انجم حای معلوم و سکون لام شفق از حلاوت بمعنی شیرینی بود بر جرت کاهن مهر زن
نیز اطلاق می آید بحیث شیرینی و حصول آسایش رنج و مشقت کاهن کسی است که خیر بیدار از آنچه بیدارید و مستقبل مدح و تحسین میکند معرفت
اسرار و احوال و نجم در حکم اوست و زوایشان آمدن و خیر پسندیدن تصدیق کردن حرمت باجماع مسلمین فی الباب عن افعی بن
اخرجه سلم و ابی حنیفة اخرجه البخاری ابی هريرة و ابن عباس و اخرجه الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر و حدیث ابی مسعود و حدیث حذیفه
باب ما جاء ان لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه بانما جاءه است اینچه آمده است اینکه خواستگاری زن نکند کسی نه خواستگاری از
مسلمان خود و ثناء احمد بن منیع و قتیبة قال لا یخطب بن عیینة عن النهری عن سعید بن المسیب عن ابی هريرة قال
قتیبة یبلغ فی قال احمد بن منیع قال سئل عن خطبة اخیه است که ابو هریره رسانیده است حدیث را
یا حضرت خود گفته است که لا یبغ الرجل علی بیع اخیه اخرجه ابو احمد بن منیع صحیح گفته است که قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یبغ
الرجل علی بیع اخیه بیع نکند مردی بر بیع برادر خود مسلمان و لا یخطب علی خطبة اخیه و خواستگاری زن نکند مردی غیر مسلمان
برادر خود مسلمان فی الباب عن صیحة اخرجه الطبرانی و ابن عمر اخرجه النسائی و ابن ماجه و اخرجه مالک و مسلم و ابن ابی شریة و اخرجه
الباءوری عن اهل بن عمر بن حبیب السکسکی عن ابی هريرة عن جابر قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة حدیث حسن و قال اهلک بن انس
معنی کراهت ان یخطب الرجل علی خطبة اخیه گفت ایام مالک جز این نیست که معنی کراهت خطبه کردن مردی بر خطبه دیگری
است که اذا خطب الرجل المرأة فوضیت به فلیس لحدان یخطب علی خطبة اخیه چون خواستگاری مردی از زن
راضی گشت زن بکج و وی نفیست و او دیگر کس را اینکه خواستگاری کند بر خواستگاری برادر خود و اما پیش از راضی گشتن زن خطبه
دیگر را رواست همین است معنی حدیث و همچنین است حکم در بیع و قال الشافعی معنی هذا الحدیث لا یخطب الرجل علی خطبة
اخیه هذا عندنا و گفت امام شافعی معنی این حدیث که لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه این معنی که بیان میکنیم نزد ما است اذا خطب الرجل
المراة فوضیت به کنت له و یسأل بزوجی آن مرد فلیس لحدان یخطب علی خطبة اخیه فاما قبل ان یخطبها او
یكونها الیه فلا بأس ان یخطبها پس از آنکه دانسته شود رضای آن یاسل کردن آن بسوی این مرد پس با است اینکه خطبه کند
زن دیگر کس فرق میان اینها نیست حاصل هر دو نه سبب یکی است الحجة فی ذلك رجعت و خطبه دیگر کس خطبه
مردی پیش از رضای آن حدیث فاطمة بنت قیس حدیث فاطمة بنت قیس است حدیث جلعوت النبی صلی الله علیه وسلم
از آن عیشتی که مدوفاطمة آنحضرت را ذکر کرد فاطمة بنت قیس ای آنحضرت مشورت طلب کرد که رضای آنحضرت
در کدام است ان اباجهم من حدیثه فخرج بهم و سکون ما و معاویة بن ابی سفیان خطبها بیدر سقیة البوهم معاویة

شرح ابی الطیب

یقال حلوت الرجل اذا طهمت الحلو و الحلو ان الوشوة ایضا باب ما جاء ان لا یخطب الرجل علی خطبة
اخیه قول لا یبغ الرجل علی بیع اخیه ترمذی بصیغة التبی و النبی بآیات الیام علی الخبر و ما دابة النبی
هو ابغ فی النبی من النبی الصریح والمراد بالرجل الشخص الشامل للمراة و عداة یسأل لانه ضمن معنی
الاستعلاء قول لا یخطب علی خطبة اخیه بالجزم مردی بالرفع و قال النووی برفع بیع
و یخطب فهو غیر معنی النبی لانه ابغ هو من الخطبة بالکسر معنی التماس الذکاء و التروط

الضبط الفقه
بمعنی نمری که بجا من بدید بر کانت او و حلوان انجم حای معلوم و سکون لام شفق از حلاوت بمعنی شیرینی بود بر جرت کاهن مهر زن
نیز اطلاق می آید بحیث شیرینی و حصول آسایش رنج و مشقت کاهن کسی است که خیر بیدار از آنچه بیدارید و مستقبل مدح و تحسین میکند معرفت
اسرار و احوال و نجم در حکم اوست و زوایشان آمدن و خیر پسندیدن تصدیق کردن حرمت باجماع مسلمین فی الباب عن افعی بن
اخرجه سلم و ابی حنیفة اخرجه البخاری ابی هريرة و ابن عباس و اخرجه الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر و حدیث ابی مسعود و حدیث حذیفه
باب ما جاء ان لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه بانما جاءه است اینچه آمده است اینکه خواستگاری زن نکند کسی نه خواستگاری از
مسلمان خود و ثناء احمد بن منیع و قتیبة قال لا یخطب بن عیینة عن النهری عن سعید بن المسیب عن ابی هريرة قال
قتیبة یبلغ فی قال احمد بن منیع قال سئل عن خطبة اخیه است که ابو هریره رسانیده است حدیث را
یا حضرت خود گفته است که لا یبغ الرجل علی بیع اخیه اخرجه ابو احمد بن منیع صحیح گفته است که قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یبغ
الرجل علی بیع اخیه بیع نکند مردی بر بیع برادر خود مسلمان و لا یخطب علی خطبة اخیه و خواستگاری زن نکند مردی غیر مسلمان
برادر خود مسلمان فی الباب عن صیحة اخرجه الطبرانی و ابن عمر اخرجه النسائی و ابن ماجه و اخرجه مالک و مسلم و ابن ابی شریة و اخرجه
الباءوری عن اهل بن عمر بن حبیب السکسکی عن ابی هريرة عن جابر قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة حدیث حسن و قال اهلک بن انس
معنی کراهت ان یخطب الرجل علی خطبة اخیه گفت ایام مالک جز این نیست که معنی کراهت خطبه کردن مردی بر خطبه دیگری
است که اذا خطب الرجل المرأة فوضیت به فلیس لحدان یخطب علی خطبة اخیه چون خواستگاری مردی از زن
راضی گشت زن بکج و وی نفیست و او دیگر کس را اینکه خواستگاری کند بر خواستگاری برادر خود و اما پیش از راضی گشتن زن خطبه
دیگر را رواست همین است معنی حدیث و همچنین است حکم در بیع و قال الشافعی معنی هذا الحدیث لا یخطب الرجل علی خطبة
اخیه هذا عندنا و گفت امام شافعی معنی این حدیث که لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه این معنی که بیان میکنیم نزد ما است اذا خطب الرجل
المراة فوضیت به کنت له و یسأل بزوجی آن مرد فلیس لحدان یخطب علی خطبة اخیه فاما قبل ان یخطبها او
یكونها الیه فلا بأس ان یخطبها پس از آنکه دانسته شود رضای آن یاسل کردن آن بسوی این مرد پس با است اینکه خطبه کند
زن دیگر کس فرق میان اینها نیست حاصل هر دو نه سبب یکی است الحجة فی ذلك رجعت و خطبه دیگر کس خطبه
مردی پیش از رضای آن حدیث فاطمة بنت قیس حدیث فاطمة بنت قیس است حدیث جلعوت النبی صلی الله علیه وسلم
از آن عیشتی که مدوفاطمة آنحضرت را ذکر کرد فاطمة بنت قیس ای آنحضرت مشورت طلب کرد که رضای آنحضرت
در کدام است ان اباجهم من حدیثه فخرج بهم و سکون ما و معاویة بن ابی سفیان خطبها بیدر سقیة البوهم معاویة

شرح سراج احمد

هر دو خواستگاری کردند فاطمة را فقال کيس فمروا تخضرت در جوار فاطمة اما الوجه هو فجل لا يرفع عصاه من النساء اما ابو جهم بن
مرويت که بر نيز ابرو چوب دست خود را از زنان کنایت کرد و بسیار زدن می و اما معاویة فصعلوك كما قال له واما معاویة بن
ابی سفیان پس مردی فقیر است که نیست مالی مر او را و لكن النكاح اسمامة و لیکن نكاح کن اسماء را و رضای آنحضرت در نکاح اسماء بود معنی
هذا الحديث عندنا والله اعلم پس معنی این حدیث نزد ما و حق تعالی داناست تحقیقات آنست که آن فاطمة را تخضرت بر ضلعها بدرستی که فاطمه
بنت قیس خبر نموده بود آنحضرت را بر رضای خود بولد نمودن یکی ازین دو و او اخیرا در پیشر علیها بغیر الذی ذکرته و اگر خبر
میگرد فاطمة آنحضرت اشارت نمی فرمود و آنحضرت بر فاطمة بغیر آنکه ذکر کرده آنحضرت فاطمة حدیث آنحضرت بن خیلان نا ابداد و انان
شعبه اتی ابو بکر بن ابی انجم فقال ابو بکر بن ابی انجم دخلت نا و ابوسلمة بن عبد الرحمن على فاطمة بنت قيس آدم
من ابوسلمة بن عبد الرحمن بر فاطمة بنت قيس که صحابیها مهاجرة اول و خداوند زجال و عقل و کمال بود و حدیث آنست ان زوجها طلحا
ثلاثا پس حدیث کرد فاطمة بدرستی که زوج او ابو عمر بن حفص بن غنم و صحابی طلاق داد او را سه طلاق و لم يجعل لها سكنة
ولا نفقة و نگذاشت ابو عمر بن حفص برای فاطمة سکنی و نفقه گفت و وضع لی عشرة اققرة فاطمة و نهاد ابو عمر در
ماده فقیر و آن بیگانه است عند ابن عمه خمسة شعير وخمسة برز و پس عمر خود پنج فقیر جو و پنج فقیر کندم قالت

شرح السيب

قول ابو جهم هو عامر بن حذيفة العدي القرشي وهو الذي طلب النبي صلى الله عليه وسلم ابنة ابيه في المصاهرة قال
النووي هو غير ابی جهم المذکور فی التمهید فی المرویین المصلی قول لا يرفع عصاه عن النساء هو كناية عن
كثرة الضرب يعني لا كل احد يصبر عليه قول فصعلوك بالضوى فقير فقوله لا مال له صفة كاشفة
وهذا يدل على ان كان في غاية من الفقر والفاقة وفيه دليل على جواز ذكر الانسان بما فيه عند المشاورة قوله
ولو اخبرته الظاهر المستشار يجوز له ذكر ما فيه المصلحة لو بعد الزكوة انما الممنوع المحاطب المشتري ليس
في الاحتجاج على ما ذكره من المداعي لا شيك قوله صلى الله عليه وسلم المستشار مؤتمن شامل لما قبل الزكوة بعد
قول فحلت بالتأنيث ضميره لفاطمة قول ان زوجها طلحا وهو ابو عمر بن حفص كما في مسلم قال للنووي
وقيل حفص بن عمرو وقيل ابو حفص بن المنيرة قول وضع لي عشرة اققرة ظاهر ان الضمير اجمع الى زوجه
ولا ينافي ما في مسلم فاسئل اليها وكيف كان الواضع هو الزوج والوكيل هو ابن عمه وهو الرسل في شرح الموطا قال
السيد بن النووي في مسلم من طريق ابی بکر بن انجم سمعت فاطمة بنت قيس الرسل ان زوجها ابو عمر عياش بن
ابن سبعة بطلاق و امرسل معه خمسة اصم من تمر وخمسة اصم من شعير فقلت مالي نفقة الا هذا
ولا اعتد في منزله قال لا وصرح هذا ان كيله بالنصب مفعول وفاعله يدعو على الزوج انتهى قول اققرة جمع فقير
وهو مكيا امرؤ يسع ثمانية مكاتك جمع مكوك كتور فكيف يسع صاعا ونصفا فالقفيز اثنا عشر صاعا
قول خمسة الظاهر انه بالرفع مبتدأ وخبره شعير وخمسة منها شعير ومضاف الى ابعد وهو يدل من عشرة

قوت المعتدي

عشرة اققرة جمع فقير وهي مكبال معروف عند ابن عم له اسمه عياش بن ابی وخمسة شعير في رواية مسلم

عائشة الاحوذی

وروى كريمة واللفظ النكاح
قال ابو سعيد الخدري في خبر
عليه السلام رسول الله صلى الله
عليه وسلم تسليما في اذني
او فطرا الى المصطفى فأنضرت
فوعظا للناس امرهم بصلة
فقال ايها الناس تصدقوا
فمر على النساء فقال يا
معشر النساء تصدقن
فاني رايتكن اكثر اهل
النار فقلن لولا رسول الله
قال تكثرن اللعن تكفرن
العشير ما رايت من ناقض
عقل دين اذهب اليك
الرجل الحارم من احدكن
يلمعشر النساء ثم انضرت
في اصابها الى منزله جاء
زبيب امرأة ابن مسعود
ثم اتت عليه فقيل يا
رسول الله هذه زبيب
فقال اي الزباب فقيل
امرأة ابن مسعود فقال
ايدنوا لها فاذن لها
قالت يا نبي الله انك
امرأت اليوم بالصدقة
وكان حندي حلي لي
فارحنت ان تصدق به
فزعها ابن مسعود انه
ولده احق من تصدق
به عليه فقال النبي صلى
الله عليه وسلم صدق
ابن مسعود زوجك و
ولداك احق من تصدق
عليهما الاحكام في مسائل

عاریضة الاحوذی

الأولى زكوة الحال مختلف
 فيها بين العلماء قد يراها
 وحدها وكان ابن عمر لا
 يرى الحلي ولا ولد ولا غيره
 واسماء بنت أبي بكر وكان
 ابن مسعود يرى الزكوة
 فيه والأصل وجوب الزكوة
 في الذهب الفضة كيف
 ما اقتضت فإذا اجاءت
 حال يقول لصدة لا يجب
 فيها الزكوة لزمه الدليل
 لا خراج تلك الحالة عن
 عموم القرآن والحديث
 الذي ذكره أبو عيسى
 الذي ذكر البخاري وجوب
 بظاهر أنه لا زكوة في
 الحلي لقوله للنساء تصدقن
 ولومن حلين ولو كانت
 الصدقة فيه واجبة
 لما ضرب به المثل في
 صدقة التطوع الثانية
 ليس لعلمائها أصل يعمل
 عليه الا طريقان أحدهما
 طريق ابن عمر اسماء
 والثاني ضرب من المعنى
 فان النية والقصد اذا
 كان يقابل الحال الذي
 ليس بركا في تركها وهو
 العرف من اذنوى بها
 التجارة وكذلك ايضا
 اذنوى بالمال الزكائي
 الفنية يجب ان تنصرف
 الى ما لا زكوة فيه اذ لها
 قوة التغيير والقلب

شرح سراج احمد

فاتيت سراج الله صلى الله عليه وسلم فقلت فاطمة بن آدم من نزلنا نحضرت فذكرت لك الله بن آدم من نزلنا نحضرت
 قالت فقال صدق فقلت فاطمة بن آدم من نزلنا نحضرت راست گفته شود بگوئید که نیست برای تو سکنی و نه نفقه فاطمة بن آدم احتدای بیت
 ام شريك پس از فرمود انحضرت مرا اينكه عدت گذارم در خانه ام شريك بفتح شين كه زني بود صحابيه نام و خود زينت حكيم بود و قال
 في بيت الله صلى الله عليه وسلم ان بيت ام شريك بيت يغشاه المهاجرون پس فرمود انحضرت مرا بدرستي كه بيت ام شريك خانه
 است كه مي پوشد اورا و مي در آيند در و مي هجوم ميكنند زيروي مهاجران خانه و ي صلاحيت عدت ندارد و زيرو كه ام شريك زني
 فنية و كرميه و صاحي و فاضله بود و زيارت ميكرند اورا و اصحاب اقارب انحضرت ضيافت ميكرند و ي ايشان را وليكن احتدای
 في بيت ابن ام مكتوم وليكن عدت بكسر در خانه ابن ام مكتوم فقصان تلقى ثيابك فلا تراك پس شايد و قريب است
 اينكه بيندازي تو جاماي خود را و برهنه باشي پس نريند ترا از جنت با بيناي و ي و ديگر كس آنجا نيست كه برهنه ترا بر وضع
 كه بخوابي باشي برهنه يا پوشيده يا آنكه بيندازي تو جاماي خود را يعني جاماي زينت را و مپوشي آنها را و را يام عدت

شرح ابی الطيب

قوله فقال صدقاي في قوله لا نفقه لك ولا سكني كما في رواية صحيحة وفي رواية صحيحة اخري ليس لك نفقة
 بدن نفی السكني قال النووي يختلفون في المطلقة البائن هل لها السكني و النفقة فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه و ابو حنيفة
 و اخرون لها السكني و النفقة لقوله تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم من جد كودا و النفقة فلا نفقة لهن
 عليه قد قال عمر بن الخطاب بن القول ام امة و قال ابن مالك كان ذلك محض من الصحابة و قال ابن عباس و
 احمد لا سكني لها و لا نفقة لهذا الحديث و قال مالك الشافعي اخرون لها السكني لقوله تعالى اسكنوهن من
 سكنته و لا نفقة لهذا الحديث اقول و في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها انها قالت يا عائشة خير
 ان تذكر هذا الحديث قال تعني قولها لا سكني و لا نفقة و في رواية اما انها لا خير لها في ذكر ذلك انتهى
 قوله ان بيت ام شريك بيتنا هكذا بالنصب في بعض النسخ و الظاهر بيت بالرفع كما في بعض النسخ و على تقدير
 التصيب فهو يدل من اسمان و الخبر محذوف و فتح جملة يغشاه صفت كما على تقدير الرفع و التقدير
 ان بيتنا يغشاه المهاجرون لا توافقك و لا يليق بك قوله يغشاه المهاجرون اي ياتوه المهاجرون و يجمعون
 فيه عند ام شريك و يزورونها الصلاحها و كانت كثيرة المعرفة و النفقة في سبيل الله و التضييع
 للغير بل من المهاجرين غيرهم كذا في شرح الموطا قوله ان تلقى ثيابك من الالقاء اي تضعين ثيابك كما تضع
 النساء ثيابهن في بيوتهن فلا تراك لكونه اعني قال النووي فامرها بالانتقال الى بيت ابن ام مكتوم لانه
 لا يضرها ولا يتردد الى بيته من يتروى الى بيت ام شريك حتى وضعت ثيابها انظر الى ما انتهى فيه من نظر
 المرأة من الرجل ما لا يجوز ان ينظر منها كاسمها و موضع الخصر منها و عورتها و ما رواه ابو داود و الترمذي و
 حسن عن ام سلمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها و لمونة و قد دخل عليها ابن ام مكتوم فاجعبا منه فقلنا
 انه اعني فقال افعميا وان اتما السمتا تبصرانه و اجاب عياض بانه تغليظ على امر واجبه في
 الحجاب كحرمتهن فكما غلظ الحجاب على الرجال فيهن غلظ عليهم ان ينظروا الى الرجال انتهى

عارضته الاحوذى

يعول عليه الاما عى عن
عبر عاتشة وعمومات
الزكوة تقتضى ان تؤخذ
الزكوة من كل مال الا اذا كان
عليه الدليل وقدر عمارة
ان الزكوة وجبت شكره
المال كان الصلوة وجبت
شكره البدن لم يتعين
بعد على الصبي شكر قلنا
محل الصلوة يضعف عن
شكر النعمة فيه محل الزكوة
وهو المال كامل لشكر النعمة
فان قيل لا يصح منه القرية
قلنا يؤدى عنه كما يؤدى
عن المغنى عليه عن المستم
جدا وكما يؤدى عنه العشر
والفطرة وهو دين يقضى
عنه المستحقة وان لم يعمل
به لان الناظر له حاكمه
باب العتقاء والركان
حديث الثقلين سعيد
وابوسلمة عن ابي هريرة
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم العتقاء جبرئيل
جبار المبعدين جبرائيل
جبار وفي الزكاة الخمس
الاسناد قال ابو عيسى
هذا حديث حسن صحيح
قال القاضي ابو بكر امرني
رضي الله عنه وحدثني
مشهور فيمن باعته والركان
جبار العربية قوله جبار
يعنى هذا وهو متفق
بينهم في هذا القسم لكنه

شرح سراج احمد

بالنكاح الاول رد ذكره ان حضرت زيب في خبر خود را برالى العاص لم ينشئ سال كنه چون اسلام آورد نكاح اول لم يثبت نكاحا
ونو ويدير نه نموده كاخ را هذا حديث ليس باسناد صحيح بل هو باسناد لا تعرف وجه هذا الحديث مصنف كويد و ابن حديث
كه تيسر اسناد وى باكي يعني اسناد خوب است ليكن نهي شناسم وجه اين حديث را كه چيست لعلة قد جاء هذا من قبل داود بن
الحسين من قبل حفظة وشايد كما تراه است لفظ بالنكاح الاول از جانب داود بن حسين ان رجعت ثمل حفظ وى حديثنا
يوسف بن عيسى وكيع عن اسرايل عن سالك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس ان رجلا جاء مسلما على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته كرمي كرم سلمان بزمانة ان حضرت ثمر جاءت امرأة مسلمة بستر كرم زن لوسلمان

شرح ابى الطيب

ذلك بكثير لانها ان وقعت من حين نزلت لا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا وهي مكينة فاكثر من عشر هذا غير ان كان صاحبها
قبل ذلك فلما ارسل اهل مكة في فداء الاسراء ارسلت زيب في فداء قلادة كانت خديجة اعطتها اياها فلما ارادها
رسول الله صلى الله عليه وسلم رفق لها فزها عليها واطلقه لها فلما وصل الى مكة حضرها اليه كنه صلى الله عليه وسلم كان
شرط عليه ان عند طلاقه وانفق في فخرها اليه وانفق وهذا امر لا يكاد ان يختلف فيه اثنان ان يقطع بان الرد كان
على نكاح جديد كما هو في حديث عمر بن شعيب عن ابي عزنجة ووجوب ثاويل فرائده على النكاح الاول بانزله مثل لو وجد
زيادة على المصداق والمجمل بالكسر المدة لا تعطى بلا عوض **قوله** بالنكاح الاول قال البيهقي فان قيل العدة لا تنكح
في الغالب الى هذه المدة فكيف ردّها صلى الله عليه وسلم عليه بعد ست سنين قلنا النكاح كان باقيا الى وقت نزول
الاية في المتحنة فلم يؤثر بقاءه على الكفر وهي مسلمة فيه في قطع النكاح فلما انزلت الاية وذلك بعد الحديديّة وقف
والله اعلم الى نقضاء العدة ثم كان اسلام ابى العاص بعد ذلك بزمان يسير بحيث يمكن ان يكون عدتها لم ينقض في
الغالب فيشبه ان يكون الرد كان لاجل ذلك انتهى اية المتحنة قول تعالى لهن حل لهم ولا يحرجونهن من دعي
ما ذكره فاقيل بان الفقرة وقعت من حين نزلت لا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا وهي مكينة قيل وهذا لا يصح فان
هذه الاية لا فائدة تحريم ابتداء النكاح لا التحريم لبقاء عليه فلا دلالة لها على الفقرة اقول معناها لا تنكحوا المشركين
ابتداء وبقاء وقال البيهقي في معرفة السنن وصحاح الحديث ثمان قلنا بحديث عبد الله بن عمر كانه راى ابا عبد الله
قلنا بحديث ابن عباس انتهى قال الحق بن الامام واما ابو العاص فانه ما ردّها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه كنه جديد
فري ذلك الترمذي ابن ماجة والامام احمد والجميع اذامكن اولى من هذا احداهما انتهى مقتضاها ان الحديث
حسن وثبوته قول المصنف العمل على حديث عمر بن شعيب لان عمل العلماء بقوى الحديث كما تفرغ غيره وكذلك
قول يزيد بن هارون حديث ابن عباس اجود اسنادا يقتضى ان حديث عمر بن شعيب اسناده جيد

قوت المعنى

بالنكاح الاول قال البيهقي فان قيل العدة لا تنكح في الغالب الى هذه المدة قلنا النكاح كان باقيا الى وقت
نزول الاية في المتحنة فلم يؤثر بقاءه على الكفر وهي مسلمة فيه فلما انزلت الاية وذلك بعد الحديديّة
وقف نكاحها والله اعلم الى نقضاء العدة ثم كان اسلام ابى العاص بعد ذلك بزمان يسير بحيث يمكن ان يكون

هذا حديث حسن صحيح

شرح سراج احمد

عازفة الاحوذى

ابواب الرضاع بفتح راء وكسر آن ومجنيب ست رضاعت في الحمار كرهه است اسمع كسر راء ماء وكفت بفتح
 رضع الصبي اسم رضعه رضاعا مثل سمع سمعا واول نجي ويكوب يد رضع يرضع رضعا مثل ضرب يضرب ضربا وارضعت
 امرؤ امرأة مرضعة امي لها ولد يرضعه فان وصفته بارضاعه قلت مرضوعة بالراء **باب ما جاء يحرم من الرضاع ما يحرم**
 من النسب بابيت در بيان آنچه آمده است كه حرام ميشود از رضاع آنچه حرام ميشود از نسب حديثا احمد بن منيع نا
 اسمعيل بن ابراهيم نا علي بن زريد عن سعيد بن المسيب عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الله حرم من الرضاع ما حرم من النسب بدرستيه خبري تعالى حرام كذا نيره است از شير خور دن چیزی را كه حرام
 گردانیده است از نسب تصنف اين حديث را مختصر آورده واول ما ونياء ورده است در صحيحين طويل است في الباب عن عائشة
 اخبرني البخاري ان عباسا خرب مالكا في الموطن وام حبيبة هذا حديث صحيح حديثا احمد بن بشار نا يحيى بن سعيد
 فاطمك بن انس صحيح وثنا اسحق بن موسى الانصاري نا معلن فاطمك عن عبد الله بن دينار عن سليمان بن يسار
 عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم من الرضاعة ما حرم من الولادة
 هذا حديث صحيح وحديث صحيح العمل على هذا عند عامة اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم وغيرهم لا نعلم بينهم خلافا في ذلك ترجمه عبارت ظاهر است **باب ما جاء في لبن الفحل بابيت در بيان**
 آنچه آمده است در حق شير مرداننا الحسن بن علي نا ابن مديون هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت جاء عبي من
 الرضاعة كفت عائشة آه عمن من اشر من نام وافرح برادر ابو القعيس بضم قاف وفتح عين وسكون تحتانية وراخر سين مملو ابن القعيس

شرح ابى الطيب

ابواب الرضاع باب ما جاء يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب قال النووي الرضاع بفتح راء و
 كسر هاء الرضاعة بفتح راء وكسر هاء وقد رضع الصبي اسم بكسر الضاد يرضعه ارضاعا قال الجوهري وتقول
 اهل نجد رضع يرضع بفتح الضاد في ما مضى كسرها في المضارع رضعها كضرب يضرب ضربا انتهى قول الله
 حرم من الرضاع ما حرم من النسب له اشار به الى قوله تعالى امها تاكل الا في امرضعتكم واخوانكم من الرضاعة او
 المعنى ان الله تعالى حرم على الانسان ان يرضع الصبي ما يرضع من لبن الفحل او من لبن البهيمة او من لبن
 اى الرجل **قوله** جاء عبي من الرضاعة هذا يوهو ان ام ابيه ارضعته او امه ارضعت اباها لكن قولها انها
 ارضعتني المرأة ولو وضعني الرجل بين ان الرجل بمنزلة ابها فذعت له هذا ما يعطيه ظاهر اللفظ قاله الطيبي
 لكن قال النووي في شرح مسلم اختلف العلماء في عروة عائشة رضي الله تعالى عنهما فقال ابو الحسن القاسمي هي امان
 لعائشة من الرضاعة احداهما اخوانها اى بكر من الرضاعة ارضعت هو واوبكر رضي الله تعالى عنه من امرأة
 واحدة وقائمة اخوانها من الرضاعة الذي هو اخوان القعيس واهل القعيس هم اهل الرضاعة وهو اخوان القعيس
 اولى الجعد قال في كتب الحنابلة وغيرها انهم اهل الرضاعة هو اهل اخوان القعيس كنية اهل الجعد والقعيس
 بضم القاف وفتح المعين بالنون الملهة انتهى فقوله رضي الله تعالى عنها ارضعتني امرأة تعني بدران السرية في الحرمة
 انما تكون الى الجنس لا الى خلاف الجنس فانهم بها صلى الله عليه وسلم السرية عامة لا تختص بالجنس

التجعة
 مختصين كراهي
 فقال سلم
 كرهوا رضاعت
 از شير بخور دن
 كراهي كذا حرم
 از زاندين

من الرضاعة

الحسن بن زكريا المحدث قال
 وفيه الخمس لكان يخرج
 منه مال المدفون لانه
 ليس بمعدن فعدل الى
 اللفظ الا اعم لو المال
 المدفون الثالث ان يكون
 المراد بالوكافر الجملة
 الواقعة من التقدير
 الموجود في المدفن بخلاف
 العروق فانها لا تنال الا
 بمشقة وهذه جملة
 ثابتة موقوفة فكانت
 سر كذا واجب فيها الخمس
 على رواية عن فاطمك واهل
 هذه الاحتمالات تختلف
 الناس فوهة ملا رشك
 نظره من الحديث ورواه
 وقد اقطع النبي صلى الله
 عليه وسلم بلال بن الحارث
 معدن القبلية فتلك
 المعادن لا يؤخذ منها
 الى اليوم الا الزكاة يعني
 جريا على سنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيها و
 هذا بين جدا وانما اختلف
 قول فاطمك فيه لاجل انه
 رأى الزرع نقل مؤنثه
 فيؤخذ منه العشر وما
 تجحف مؤنثه فيؤخذ
 منه نصف العشر فلما
 كان المعدن مثل الزرع
 لا يعتبر فيه نصا لذلك
 تفرق حاله بقلة المؤنث
 وكثرة ما كالزرع الثالثة

عارضه الاخو ذمی

ما جعل النبي صلى الله عليه وسلم في الزكوة الخمس وكان عند أبي حنيفة انما المعدن واجب الخمس في كل معدن من يناسخ الحديد رصاص ونحوه وليست هذه المعدن كيف ما كانت بركا وانما هي معدن والمعدن الزكوة معدن متباين بالاسم فوجب ان يكونا متباينين فالتباين بالاسم لا يوجب الاختلاف للناس في اعتدال الحول فيه فزاي ملك انما الزرع لانه مال زكائي يخرج من الارض وراى الشافعي انه ذهب فضة حجر باعلى حكمهما فراعى الشافعي اللفظ وراعى مالك المعنى وهو اسعد به بالخامستان كان الزكوة عرضا فختلف علماء اوثافيه والمصنف ان يخرج من حجر حتى اخرجه ثمانية عشر رطلا وخزفه حرا فجاه بها المقلد الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اخذ

شرح سراج احمد

بدر رضاع عائشة صدقة است بعضي كفتنا ان الفلج ابو القعيس بر تقيده عائشة ميكونه مدي من عم من كبر رضاعي بود فاستاذن على يسر طلب ان كرونا وادبر من فابيت ان اذن له يسر باكر دم از اذن كردن مرورا حتى استاخر رسول الله صلى الله عليه وسلم تا انكه سوال كنم وبپرسم انحضرت را كه در آمدن من بر من روست يانه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه السلام عليك فاذنك وجون انحضرت وادبر من سوال كردم از انحضرت پس فرمود انحضرت پس گو كه در آيد او بر تو چه كه علم است قلت فانما ارضعتني امرأة ولو يرضعني الرجل كفت عائشة صدقة يسر فقم يا رسول الله جزاين نسبت كه شير داده است مرا زني و شير نداده است مرد قال فاذنك فليعلم عليك فرمود انحضرت پس بدستيك او عظم تست پس كه در آيد او بر تو و مرد كه شير زن از روست بدر رضاعي است بر او روي عم رضاعي است اين او ابني بود كه حجاب نازل شده بود و هذا حديث صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كروا ابن الفحل والاصل في هذا حديث عائشة ذكره شده است وقد رخص بعض اهل العلم في لبن الفحل والقول الاول احكم مكرهه كفته انه لبن فحل را حديثا قتيبة فمالك بن انس واما الانصاري فمالك بن انس عن ابن شهاب عن عمار بن الشريد عن ابن عباس انه سئل عن رجل له جاريتان ارضعت احدهما جارية والاخرى غلاما بدرستيكه عبد الله بن عباس سوال كرده شد از حال مردی كه مر او را دو دوايه بودند كه یکی از دوايه شير داد و دختر ك را و ديگر شير داد و كودك را بجعل للغلام ان يتروى فجمعه كرا آيا سلال است مكره كرا اينكه تزويج كند كرا كرا فقال لا يسر كفت عبد الله بن عباس انك عتقه فاحسبها من اين مرد و اگر چه هست شير مادر مرد و متعددو للفقاه احمد نفع الام وقاف والفحل واحد است چنانكه ميگويند قطيع واحد ابل واحد لقطعه بالكسرى لقوي فجمعه جماعت چون قرينة وقرن آن معني ناقه است يعني سبب علوق كی است هذا تفسير لبن الفحل و اين تفسير لبن فحل است في هذا الكلام في هذا الباب يمين اصل درين باب هو قول احمد استخري وروايت كرده اما شافعي در مسند خود باسنادي كه بشرط مسلم است ابن الزبير كه لو كفت ان لبن الفحل لا يحرم معناه ان حرمة الرضاع لا تثبت بين المرتضع وبين روج الرضعة التي اللبن منه وانما تفسر الحرمة اقارب الرضعة لا غير وروى هذا عن ابن عمر قال ربيعة ابن علية وداود والاعمم عبد الرحمن بن ثابت الشافعي في الذي ثبت الفقهاء في الرضعة والامية الاربعه وغيرهم ان حرمة الرضاع تثبت بين المرتضع وبين الرضعة وبين روجها الذي منه اللبن فيكون الزوج بالمال ان الرضعة ام فانه صلى الله عليه وسلم ثبت عمومية الرضاع لا يفتح اخا ابني القعيس واحتجها بالنسب وروى عن ابن السبيط ابني سلمة سليمان بن يسار الرضاعة من قبل الرجال لا يحرم شيئا وروى عن رفيع بن خديج وعثمان بن زيد باب ما جاء لاختهم المصصة ولا المصتان باسناد سليمان بن ابيح

شرح ابى الطيب

قول كروا لبن الفحل اي حكوا بالحكمة من جهة لبن الفحل واعتدوا واحكموا بالنسب قول الجاريتان ظاهرهما انما امتان لكن في موطا مالك ان عبد الله بن عباس سئل عن رجل امرأتان ارضعت احدهما غلاما وقال شافعي في قرينة قتيبة و معن ذلك يسند جاريته انتمى اقوال فيجمل تعدد القصة او المرام من المرأتين جاريته قول حاكمية اي بنتا صغيرة والمراة بالغلام الابن الصغير قول الفقاه احمد يفتح الام قال الهروي قال لليثب للفقاه اسم ماء الفحل كانه لمراد ان ماء الفحل الذي حملت منه واحد اللبن الذي رضعته كل واحدة منهما به اصل ماء الفحل قال شارح الموطا ثم قال وهذا الحديث مراده الترمذی عن قتيبة ومن طريق معن ماله به بان ما جاء لاختهم المصصة ولا المصتان

شرح سراج احمد

[illegible]

شرح إلى الطبيب

قوله لا تحرم المصصة ولا المصتان المصدة هو الشرب القليل مرة يقال مصصته بالكسر مصصته
تخصصته شربه شرباً فليقل قولاً معلومات أي متيزات بعضها عن بعض في أوقات مختلفة قوله
فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمر على ذلك أي الحاكم على قراءة خمس رضعات في صحيح مسلم وموطأ مالك
أنزل من القرآن عشر رضعات بمجر من ثوب نسجن بمجسولات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي في
بقية من القرآن أي الخمس فليقل من القرآن هذه الروايات ظاهراً توجب تغيير القرآن بعد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو غير صحيح لقوله تعالى فإن نحن نلنا الذكر أنزاله كما حفظون قال النووي يشترى ولا يجوز أن يقال إن تلاوتهما
قد كانت باقية وتزكوا فان الله تعالى رفع قد هذا الكتاب العظيم من الاختلال والنقصان فتولى حفظه
ضمن بيانه فقال عز من قائل فإن نحن نلنا الذكر أنزاله كما حفظون فاوله بعضهم حبان الخمس أيضاً نسخت تلاوة
الآن نسخها كان في قرب وفاته صلى الله عليه وسلم فلم يبلغ بعض الناس فكانوا يقرؤنه حين توفي صلى
عليه وسلم ثم تركوا تلاوته حين بلغه نسخ بقي الكلام فإن لم ينسخ تلاوته هل نسخ حكمه أيضاً أم لا ذهب بعض العلماء إلى أنه
لم ينسخ حكمه إنما نسخت تلاوته قال النووي الطيبي النسب ثلثة أنواع منها ما نسخ حكمه وتلاوته كعشر رضعات ما نسخ حكمه
دون حكمه كخمس رضعات وما لم ينسخ حكمه ولا نسخ حكمه إذا نزلنا فارجوهما وما نسخ حكمه وتليت
تلاوته هذا هو الأكثر ومنه قوله تعالى الذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم المتى
قال المحقق ابن إمام هذا لا يستقيم إلا على إرادة نسخ الكل لا الأثر ضمياً بعض القرآن فلا تمسك

عارضۃ الاسودى

صدقته فقال له النبي
صلى الله عليه وسلم اهل حق
الى البحر فقال لا قال له بارك
الله لك فيها واحد الخ
يحمل تاويلين احدهما
ان النبي صلى الله عليه وسلم
اعطاه الكل كانه ركان
دفنا جاحدا لما اظهر
من صفته اما الاخر
الاخماس فحقه واما الخ
الواجب فيها فلا في مصر
له لفظة كان وحاجته
الثاني ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال اهل حويت
الى البحر قال لا المعنى انه
لو اخذوا بعد يقضى اليه
الكان ركان واذا الوعد قد
به كانت لقطه قل علم
عدم ما لكها شرعا كانت
واخذها كاللقط بعد
الحول والاشاة في الغناء
باب الخصر روى
عبد الرحمن بن مسعود
يا روى قال جاء سهل بن
الحسن بن سعيد ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اذا
دعوا للشاة فان لم يجدوا
للمسب
دعوا للربع سعيد بن
عن عطاء بن ابي
صلى الله عليه وسلم كان
بعث على الناس من
نصر عليه حركه هو
مار هو بن ابي اسد ان
نبي صلى الله عليه وسلم

وہی

کودکی نہ دیو برا
کودکی نہ تپان را
دراوردن ماه
کمبل و زنجیر
یک کیلی دو
کار نمگیرند
الحمد لله

شرح سراج احمد

عائضۃ الاحقری

ابن ابی مرثد عن عقبه بن الحارث قال وسمته من عقبه گفت عبد الله بن ابی ملیکه و شنیدم حدیث را از عقبه یعنی مرا
هر دو حدیث کرده اند عید بن ابی مریم و شیخ او که عقبه بن الحارث است و لکنی محدث عید احفظ و لیکن من مرید حدیث عید را
یا دوارنده ترام از حدیث عقبه که شیخ الشیخ من است و عید هم از وی روایت کرده قال تزوجت امرأة فقلت عقیر بن الحارث
که صحابی است تزویج کردم زن را فحشاء امرأة سوداء فقالت انی قد ارضعتکما پس گفت آن زن سیاه رنگ بدرستی که
من شیر داده ام شاه مرد و رافیت النبى صلى الله علیه وسلم پس آدم من زنا ان حضرت فقلت تزوجت فلانة بنت فلان پس
گفتم یا رسول الله و رنگ او درم فلان زن و دختر فلان مرد را فحشاء امرأة سوداء پس آمواد از من سیاه رنگ فقالت ان قد
ارضعتکما و هی کاذبة پس گفت آن زن بدرستی که من تحقیق شیر داده ام شاه مرد و رافیت انکه آن زن زن دروغ گوینده است قال ان
عفی گفت عقبه پس روگردانید ان حضرت از من قال فانت من قبل وجهه گفت عقبه پس آدم ان حضرت را از ان باب و می و فافرن
عفی وجهه پس گردانید از من روی خود را فقلت انما کاذبة پس گفتم بدرستی که آن زن دروغ گوینده است قال و کیف جهاد
قد نمت انما قد ارضعتکما فرمود ان حضرت و چه طور باشی تو بان زن خود و تحقیق گفت آن زن تحقیق رضاع داده ام شما
هر دو را دعوا عتک بکه از آن زن را از خود که خواهر هست حدیث عقبه بن الحارث حدیث حسن صحیح و قد روی غیر
واحد هذا الحدیث عن ابن ابی ملیکه عن عقبه بن الحارث و لم یذکر ما فیه عن عید بن ابی مرثد و لم یذکر ما فیه دعوا
عتک و ذکر کرده اند و ران لفظ و عما عتک را و العمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله
علیه وسلم و غیرهم اجازوا و شاهدوا الملة الواحدة فی الرضاع و رضاع شما و یک زن کافی است و قال ابن عباس تجوز شهادة
امراة واحدة فی الرضاع و گفت ابن عباس روایت گواهی یک زن در رضاع و توخذ ینها و اگر نه شود و گویند زن و بدین قول
و ایضا و قد قال بعض اهل العلم لا تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع حتی تكون اکثر و تحقیق گفته اند یعنی اهل علم که روایت
گواهی یک زن تا آنکه شهادت نهاده یعنی چند زن و هو قول الشافعی و عبد الله بن ابی ملیکه هو عبد الله بن عید الله بن
ابی ملیکه و یکنی ابی احمد و کنیت عبد الله ابو مرثد و کان عبد الله بن الزبیر قد استقصاه علی الطائف و بود عبد الله بن
الزبیر و مخالفت خود که تحقیق قاضی کرده بود و عبد الله بن ابی ملیکه را بر طائف و قال ابن جریر عن ابن ابی ملیکه ادرست ثلاثین من
اصحاب النبى صلى الله علیه وسلم و گفت ابن جریر روایت کرده ابن ابی ملیکه که گفت یا فتم من کسی را از انجا به مصنف گویند
الحارث و بن معاذ یقول سمعت و کذا یقول لا تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع فی الحکم و یفارقها فی الوریع روایت گواهی
یک زن در رضاع و یکم شرع و جدا سازدن را زوج در دروغ و پریندگی را یا ایضا ان الرضاة لا حکم لانی الصغیر و ان الحولین

شرح الی الطیب

قوله تزوجت امرأة هي اميحي بنت ابي اهاج **قوله** امرأة سوداء لم تسم **قوله** فاجعت امرأة سوداء في بعض الروايات
امته **قوله** فاعرض عني اي لقولي انما كاذبة وجرمي بذلك اولاد لم يثبت الحكم عليه لعدم التحقيق فاعرض عنه للتعق **قوله**
وكيف جاء اي كيف تضمن بها وقد نزلت اياها وكيف العبيد بها وقد وقعت الشبهة **قوله** دحها عنك اي اتركها على سبيل
الاحتياط والورع لا الحكم بثبوت الرضاع وفساد النكاح مجرد قول امر صغرة وتبدل على هذا قول المحنف وبناؤها في الورع
وهو محل الحديث عند كثير من الصحابة **باب** ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا في الصغرة دون الحولين

في محبوبته الاخبار وتعلقوا
 في ذلك بان النبي صلى الله
 عليه وسلم ينفى عن المرتبة
 وقال علماء الخرص النخل و
 الكرم نادا الشافعي في احد
 قوله والزيوتون والاحبوب
 فانفقوا على انها لا تخرس
 وهذه المسألة عسرة
 جدا وذلك لان النبي
 صلى الله عليه وسلم ثبت
 عند خرس النخل ولم
 يثبت عند خرس الزيتون
 وكان كثيرا في حياته وفي
 بلاده ولم يثبت عند خرس
 النخل لاحد الحق الا على
 اليهود لانهم كانوا اشراكا
 وكانوا ايضا غير ائمة فخر
 عليه وقال لهم فيما كان
 ان شئتموا كنوا اهل
 فادفوسا الينا فنحن قطعكم
 من ذلك الحساب فقالوا
 بئنا قامت السموات والارض
 وهذا في حديث اليهود بعد
 امائهم اما المسلمون فلا
 يخرس عليهم وقد قال النبي
 ان اهله عليه ائمة بعد محمد
 اذا دفنوا شيئا قبل منهم
 الا ان يهملوا فينصب
 السلطان وائمه ولما لم
 يعين حديث سهل ولا حديث
 ابن المسيب بقيت الحال
 وقفالان ان خرس على الناس
 حفظا حتى الفقراء لقد
 يجب ان يخرس عليهم جميعا

[illegible]

شرح سراج

اسماء الرجال
البرصاني

[illegible]

شرح الی الطیب

قوت القندی

ذا قبلت امرأتى حتى حلية بنت ابى ذؤيب السعدي

شرح صلاح احمد

ویرتخول ایشان بهترین شماس برای زنان ایشان که با زمان خویش خوش خلق باشند و می زنند و شمام نمی دهند و نیک عاقل
 با ایشان بودند و الباقین عاقله بقیه که می زنند و با ایشان که با زمان خویش خوش خلق باشند و می زنند و شمام نمی دهند و نیک عاقل
 حد ثنا الحسن بن علی الخلال قال نا الحسن بن علی الجعفی الکوفی المقرئ ثقه عابد بود عن زائدة عن شبيب بن غرقدة عن یحیی
 معجمه و قال ثقه زار بعمرو بن سلیمان بن عمرو بن الاحوص اشعثی کوفی مقبول و قال ثقی بن ابي عمرو بن الاحوص الجعفی
 و قال بطر د آخر ما
 صحابی است انما شهد حجة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرستی که عمر و حارث گشت در حجة الوداع و عمر و حارث گشت
 و ان حضرت خضیر و محمد صله الله و آتانی علیه پس عمر و حارث را در میان خود و عمر و حارث را در میان خود و عمر و حارث را در میان خود
 فی الحدیث قصه پس فرمود در حدیث ثقه در از ان قال الا و استوصوا بالنساء خیرا پس فرمود ان حضرت اگاه باشد قبول صحت کتب
 بزنان یکی انما ناهن عوان عندکم من حرائر بنی سبک زانان و بنی سبک زانان و بنی سبک زانان و بنی سبک زانان و بنی سبک زانان
 اندر نیکو کاران با این بفاحشة مبینة که وقتی که بشوید که بیاورند زنان جزیری فاحش ظاهر شود و رافان فاحش و بنی سبک زانان و بنی سبک زانان
 کارهای بد را پس کناره و وزیر از ایشان فی المصاحم و در جای خواب ایشان از خوابگاه و خوشتر گذارید و بصری و غیره و بنی سبک زانان

شرح ابی الطیب

احسنکم قضاء و انما مبار اخیر لان من محل الرحمة و الشفقة لضعفهن اولان من
 يتحمل ما يصدر منهن يتحمل من غيرهن بالاولی لکثرة ایذائهن فكان من يتحمل منهن
 و كان مستقیم الخلق و كان صبوراً علی کل اذى فكان اخیر الناس قولی الا و استوصوا بالنساء
 خیرا بفتح الهمزة حروف تنبيه قال القاضی البیضاوی الاستیصاء قبول الوصية والمعنا و صیغ
 بهن خیرا فاقبلوا و صیتی فیهن قال الطیبی الا ظهران السین للطلب مبالغة ائلی طلبوا الوصية
 من انفسکم فی حقهن بخیر کما فی قوله تعالی و کانوا من قبل يستفتون الکشاف السین للسبالغة
 ای یسألون من انفسهم الفتحة علیهم و یخبرون ان یکون من الخطاب العام ای یطلب بعضهم
 بعض خیرا فی حقهن ففیه الحث علی الرفق بالنساء و الاحسان الیهن و الصبر علی عوج اخلاقهن
 و احتمال ضعف عقولهن و کراهة طلاقهن بلا سبب و انه لا مطمع فی استقامتهن قولی انما ناهن
 عوان جمیع عانیة و هی الاسيرة قولی الا ان یاتین بفاحشة ای لیس تصلکون منهن شیئا غیر
 طلب الخیر لهن فی وقت من الاوقات لا وقت اتیانهن بفاحشة مبینة ای ظاهرة من حیث
 الفحش و التبع و المراد بها الشوز و شکاسة الخلق و ابداء الزوج و لهله باللسان و الی الذی اذ لا یاسبه ضرر غیر
 مبرح و هذا هو الملازم لقوله تعالی و الا لا تخافون نشوزهن الا ان یتفسدن لایة بان المراد بالضرب فیها کما هو
 المتوسل لا الشدید و المضاجع المراد ای فلا تدخلوهن تحت اللفه لا تباشرهن فیکون کنایة عن الجماع و المراد البعد و
 الاخر من عندهن قولی غیر مبرح بضم المیم و فتح الموحدة و تشدید الراء المسکورة و اخره حاء مهملة الشدید الشاق

قوت المعتدی

عوان جمیع عانیة و هی الاسيرة غیر مبرح بضم المیم و فتح الباء الموحدة و تشدید الراء المسکورة و حاء مهملة الشدید الشاق

عارضه الاحوصی

الذی تقدم الباقی ابن
 عشر ما یزال الرجل یسأل
 حتی یاتی یوم القيمة و لیس
 فی وجهه مزعة لحم
 خراجا لا جمیعا لثالث
 حدیث عبد الرحمن بن
 ابی سعید الخدری قال
 ان النبی صلی الله علیه
 وسلم فذکر الحدیث
 و قال من سأل وله اوقیة
 فقد سأل لحافا و کذا
 روی عمرو بن شعیب
 عن ابيه عن جده خروجه
 النساء و ابوداود الا
 عمرو بن شعیب فان
 النساء انفرد به الرابع
 قال ابو هريرة سمعت
 رسول الله صلی الله علیه
 وسلم ان یغدا واحدکم
 یحتطب علی ظهره فیتصدق
 منه و یتصدق به عن الناس
 خیر له من ان یسأل رجلا
 اعطاه او منعه ذلک
 فان البذل العلم اخیر من
 البذل البذل و یقول
 قال حسن صیحه الخاشع
 حدیث قبیصة فذکر
 الحدیث و قال ان المسألة
 لا تحل الا لحد ثلثة
 رجل یحمل ثمانیة فحلت
 له المسألة حتی یصیدها
 و رجل اصابتها جاحیة
 اختابت ماله فحلت له
 المسألة حتی یصیب ثوباً

الزحمة
 من غنای
 و در عاقل
 شماس
 برای الی قوت
 و بهترین
 شمام برای
 الی قوت

عارضه الاخوذی

مک عیش و قال
 سید ادا من عیش
 ورجل اصابت
 فاقه حتى يقسول
 ثلثة من ذوی الحی من
 قومہ اصابت فلانا
 فاقه فقلت له المسألة
 حتى يصيب قواما من
 عیش و قال سلا من
 عیش فما سواهن من
 المسألة سمحت یا قبیصة
 باكلها صاجها محتا
 خرجہ مسلم و ابو داود
 والنسائي و اما مسألة من
 تحمل له الصدقة فاحاذها
 ستة الأول قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 لا تحمل الصدقة الا خمس
 لغاز في سبيل الله او
 لعائل عليها او لغريم
 او رجل شترها كسبها له او
 لرجل كان له جار مسكين
 فتصدق على المسكين
 فتصدق المسكين على الغني
 الثاني روى ابو عيسى عن
 ریحان عن عبد الله بن
 عمر لا تحمل الصدقة لغني
 ولا لذی مرة سوى ما يقبض
 ای لذی مرة ۱۱۲
 حديث حنبل بن حنادة
 قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في حجة
 الوداع وهو واقف بعرفة
 اتاه اعرابي فاحذ بطرف
 رداءه فقال يا ابا فاعطاه

شرح سراج احمد

زوني كرسنت وور وور نه نه نباشد فان اطعنكم فلا تتبعوا عليهم سبيلا پس اگر اطاعت كنند ایشان شما را پس طلب كنيد ایشان را پس اگر جدائی در زید از ایشان دو گز و دو عظم این فرمود الا ان لكم على نسائككم حقاً اگرگاه باشید بد رشتی که شما را بر زنان شما حق است و لنسائككم على كحقاً و برای زنان شما بر شما حق است یعنی هر يك را بر دیگری حق است فاما حقكم على نسائككم فلا یو طئتم فكم من تكهون پس ما حق شما بر زنان شما آنست كه با مال سازند و نگذارند بر شما شامی شما کسی را كه بدی پندارید و لا اذن فی بیوتكم من تكهون و البته اذن نگنند زنان بد را آمدن در خانه های شما برای کسی كه خوش نمی پندارید ایشان او اجازت آنها بخید الا وحقهن عليكم ان تحسنوا اليهن فی كسوتهن و طعامهن اگرگاه باشید حق زنان بر شما آنست كه نيكی كنید شما بسوی ایشان در لباس و در طعام و در ان با ایشان هذا حديث حسن صحيح ومعنی قوله عوان عندكم یعنی اسراعی در بیان آنچه آمده است در ذكر كراهیه جماع كردن با زنان در جهانب بر اهل ایشان حدثنا احمد بن منيع و هذا قال ابومعوية عن عاصم الا حوال عن عيسى بن حطان بكسر كاء و تشدید كاء مملو و زن ثقة مقبول و ثالثة بوزع مسلم بن سلام محض و ابو مالك مقبول و را بوزع عن علي بن طلق بن منذر بن يحيى بن الحنفی الباقی محال است قال في اعرابي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل منا يكون في الفلاة أعمى مدري بأولئك مني با و يفتش في كسوتهم و يغير خدأهم و يمشي بأشده و يرباها و فتكون منه الروحية

شرح ابی الطيب

قوله فان اطعنكم بترك النشوز و بترك الايذاء باللسان و باليد قوله فلا تتبعوا عليهم سبيلا ای طریقاً بالتوبيخ و الاذية و الضرب و الحبس ای فلا تتعرضوا لهم و اجعلوا ما كان منهم كان لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له قوله الا ان لكم على نسائككم حقاً بقرينة الهزيمة و تخفيف اللام حرف تنبيه قوله فلا یو طئتم من الايطاء صيغة جهم مؤنث قال ابن جرير في تفسيره معناه ان لا يمكن من انفسهن اخلا سواكم و رد باب له لا معنی حینئذ لا اشتراط الكراهية لان الزنا حرام على الوجوه كلها و يمكن ان يقال بان الكراهية في جماعهن يشمل عادة لكل سوى الزوج و ولد ا قال ابن جرير احد اسواكم فلا اشكال و قال الخطابي معناه ان لا ياذن لاحد من الرجال يدخل فيتمحدث اليهن و كان الحديث من الرجال الى النساء من عادات العرب لا يرون ذلك عیناً و لا یصدونه و نه مریة فلما نزلت آية الحجاب و صارت النساء مقصورات فهي عن محادثتهن و التعمود اليهن قوله لمن تكهون ای لمن تكهون و دخوله سواء كان ذلك محرماً لا و الحاصل انه ليس لمن الاذن في الدخول و الحيلول اليهن الا لمن رضى منه الزوج و سواء كان محرماً او غيره قوله الا وحقهن حرف تنبيه كالا و این باب ما جاء في كراهية اتباع النساء في ادبارهن قوله عيسى بن حطان بكسر الميم و تشدید الميم و تشدید الميم الثانية مقبول قوله في الفلاة و هي المفازة قوله الرويحة تصغير الريحة او الرائحة بخلاف الهزيمة عند التصغير المراد بها الرائحة القليلة الخارجة من المسلك المعتاد و يدل عليه قوله اذا فسا احدكم اي احدها

شرح اجماع

عازمة الاحوذی

کرده شده است از آنحضرت که فرمود لا یخلون رجل بامرأة الا کان ثالثهما الشیطان غلوت یکند در وی و تنها غیر و بر زن مگر که باشد سوم شان شیطان و سوم می نمازد و دل شان خربا بود و او و البیعتی فی الشعب عن ابن عباس و معنی قوله السمعة و يقال الخو الخوال زوج و معنی قول آنحضرت که جموت گفته می شود که او بمعنی برادر شوهر است کانه که گفته اند ان یخلو بها گو یا که آنحضرت کرده داشته مراد شوهر را که تنها باشد با زن برادر خود یا **باب** بی ترجمه است متعلق باب سابق حد ثنا نصر بن علی قال ناعیسه بن یونس عن جبال عن الشعبي عن جابر عن ابی النبی صلی الله علیه و سلم قال لا تلجوا علی المغیبات فرمود آنحضرت در آن سید بر زنی که شوهر او حاضر نباشد فان الشیطان یجری من احدکم مجری الدم پس بدرستی که شیطان هر است یکند و میگردد در بدن انسان در جای روان شدن خون یعنی آنکه خون پیوسته در عروق و عصبها می باشد شیطان نیز همچنان در عروق و عصبها ساریست و سوم و فطره می اندازد قلنا و منک گفت جابر بقیتم با صی برادران تو نیز چنین است یا رسول الله قال و معنی لکن الله اعانی علیه فاسلم فرمود آنحضرت و از من نیز چنین است و لکن حق تعالی مدد داده مرا بروی و مرا بروی غالب باشد است پس اسلام آورده است شیطان بن و مرا حق تعالی محفوظ گردانیده است اگر یکدیگر و هذا حدیث غریب عن هذا الوجه و قد شکم بعضهم فی مجال ابن سعید که شاگرد شعبی است من قبل حفظه که حافظه خوب نداشت و سمعت علی بن خشرم یقول صنف گویند شنیدم من علی بن خشرم را که میگفت قال سفیان بن عیینة فی تفسیر قول النبی صلی الله علیه و سلم و لکن الله اعانی علیه فاسلم یعنی اسلام من را و ازین است که من اسلام از و سوم که در وی قال سفیان و الشیطان لا یسلک کف سفیان شیطان اسلام نمی آرد و لا تلجوا علی المغیبات و المغیبة المرأة التي يكون من وجهها غائبا و غیبه آن زن است که باشد شوهر او غائب و المغیبات جماعة المغیبة مغیبات جمع غیبه است یا **باب** بی ترجمه است حد ثنا بشیر بن محمد بن بشار قال ناعم و بن عاصم قال ناعم عن قتادة عن مورق عن ابی الاحوص عن عبد الله بن مسعود عن النبی صلی الله علیه و سلم قال المرأة عورة زن عورت است که پوشیدن آن باید

شرح ابی الطیب

عازمة الاحوذی

قوله الا كان ثالثهما الشیطان برقع الاول و نصب الثاني و يجوز العکس و الاستثناء مفرغ ای یكون الشیطان معهما یهیه شهوة کُل منهما حتی یلقیها فی الزنی **باب** قوله لا تلجوا علی المغیبات من الوجوه و هو نهی من و لجر یلج اذا دخل ای لا تدخلوا علی مغیبات ای الاجنبیات التي غاب عنهن اسرار و جهن قوله فان الشیطان یجری من احدکم ای ایها الرجال و النساء مجری الدم بفتم المیم ای مثل جریانیه من بدنکم من حیث لا ترونه و لا تدرونه فهو بیان لکمال فکبه من الوسوسة **قوله** و لکن الله اعانی بالتشدید و یخفف **قوله** فاسلم صیغة المضارع التکرم علی ما فسر المص و قبل بصیغة الماضی **قوله** و الشیطان لا یسلک هذا هو العادة و خرق العادة بالنظر الیه صلی الله علیه و سلم و الله قادر علی کل شیء فلا يجوز و انه یفتنه المیم علی صیغة الماضی من الاسلام **قوله** المرأة عورة فاذا خرجت ای من خدرها و العورة السوءة و کل ما یستحی منه اذا ظهر و قبل انها ذات عورة

و يجوز لصاحب الغلبة العشاء ان یسأل الجبة و الکساء و یجوز لصاحب و قبله و الخمین درها علی رواية عن النبی صلی الله علیه و سلم ان یسأل ما یتحتاج من الزیادة فی ذلك قال بعضهم الا ان یسأل السلطان فیحوز مطلقا من غیر تبیین حاجة بدلیل ما روی ابو داود عن سمرة قال رسول الله

عن عبد الله بن جابر عن ابی النبی صلی الله علیه و سلم ان یسأل ما یتحتاج من الزیادة فی ذلك قال بعضهم الا ان یسأل السلطان فیحوز مطلقا من غیر تبیین حاجة بدلیل ما روی ابو داود عن سمرة قال رسول الله

شرح سراج احمد

عاریضۃ الاحوذی

بتلك التعلیقة قال فانه ارايت ان عجز واستحقمي گفت برنس بن حبيب گفت بن عمر آيا دت كشد زن بارس الطلق كدر حيفن واقع شده است و بعد مدت فترت می خود میان مرد و زن یا نه گفت بن عمر ساكت شو و باز زن خبر ده تو مرد و بگو بن اگر عاجز شود مرد و احق شود بدان طلاق غیر مشروع حكم طلاق ساكت نمی شود و طلاق واقع شود حد ثنا هناد قال نا و كيع عن سفیان عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن ابي عبد الله انه طلق امرأته في الحيض فقال عمر النبي صلى الله عليه وسلم لم يتركها عبد الله بن عمر طلاق و او زن خود را و حيفن پس سوال كرد عمر آن حضرت را فقال مرة فليد اجعها پس فرمود آن حضرت ام كن عبد الله بن عمر را پس بگو که رجوع کند بان زن ثم ليطلقها طاهرا پس تر باید که طلاق دهد او را در حالت پاکی پیش از آنکه مساس بجراعه کند یا وى او را مساس نماید باشد اگر مساس کرده باشی و در روایت شيخین این عبارت غم قال ليراجعها ثم يسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تفرغ برالدان يطلقها فليطلقها طاهرا قبل ان يمسي ما آمده است درین حدیث دلیل بر حرام بودن طلاق در حال حیض بجهت آنکه مبادا طلاق از جهت کراهت طبع و نفرت آن داده باشند برای مصلحتی که دیده است در آن و در حالت طهر این احتمال منتفی است و با وجود آن اگر طلاق دهد واقع میشود و لهذا فرمود فليد اجعها و بعد از طلاق میباشد آنکه گفته اند فائدة ما خیرنا فی حیثیت چارو طهر اول طلاق نگوی چارو با زن سوال بچند وجوه گفته اند یکی آنکه تاراجت برای غرض طلاق نشود و پس باید که نگاه دارد تا یک مرتبه که طلاق در دو طلاق دوم آنکه این عقوبت است و او را بر معصیت که طلاق داده است و در حالت حیض مستوم آنکه طهر اول با حیضی که طلاق داده است در وی در حکم یک چیز است پس اگر طلاق دهد در طهر اول حکم آن دارد که گویا در حیض داده است چنانچه آنکه نمی کرده شد از طلاق در طهر

شرح ابی الطیب

من الثلاثة ام لا لادم مصداق فتها وقتها والشع اذ اوقع قبل وانه بطل سیمیا وقد لحقت الرجعة للبطله اذ اذ قول فیه هی ما لا استنفا مية اذ اخل علیها ماء السكت في الوقف مع انها غير محرورة وهو قليل ای فضا يكون ان لم تحسب وقيل لعماء من قبله من الالف اوبى كلمة كفن ونجراى نزع عنه ولسكت فانه لا شك في وقوع الطلاق وكونه محسوبا في عدد الطلاق اذ كونه ما تحسب منها امرا ظاهرا لا يحتاج الى سوال سیمیا بعد لا مبرا المراجعة اذ لا رجعة الا عن طلاق قول ارايت ای خبری قول ان عجزای عن الرجعة اى فانه تحسب حیض من فاذا شبت بدون الرجعة فتحسب مع الرجعة ايضا اذ لا دخل للرجعة في ابطال الطلاق قال لقاضی ابی عن عجز عن الرجعة وفعل فغل الاحق والقائل لهذا الكلام هو ابن عمر رضي الله تعالى عنه صاحب المقصة وقال في الارشاد الساری استحق بفقر الناء والميم مبنيا للفاعل ای طلب الحق بمافعله من طلاق امرأته وبنی حاشا ای ارايت ان عجز الزوج عن السنة او جهل السنة فطلق في الحيض ايعذر لمحققه فلا يلزم منه طلاق استبعاد من ابن عمر ان يعذر احد بالجهل بالشريعة وهو القول الاشهر ان الجاهل غير معذور وقال لكرمانی یحتمل ان يكون انفاية بمعنى لم يعجز ابن عمر ولا يستحق لانه ليس بطلق ولا مجنون حتى لا يقع طلاق والعجز لازم الطفل والحق لازم المجنون فهو من اطلاق اللازم واسارة الملزوم انتهى قوله واستحقم ای اتي بفعل الجاهل الاحق بان ابی عن الرجعة بلا عجز وهو ما ذهب اليه القاضی قوله مرة الخطاب لعمر والضمير لابنه قوله ثم ليطلقها ای ان بداله او الامر

فيه عودا ابده و قال اذ صبح فاحطب خمسة عشر يوما ولا ادرى شكك فذ صبح الرجل يحطب ويبيع فنجاء و قلا صاب عشرة دراهم فاشترى ببعضها ثوبا وبقيتها طحا ما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا خير لك من ان تبقي المسألة نكتة في وجهك قال لقاضی ابی بولكر البصري رضي الله عنه فاباه ان المسألة وان كانت عن حاجة فانها تؤثر في القصد لها فيها من المتعلق بغير الله فتكون اثرًا كالنكتة ان يظهر تأثيرها باسقاط جنة من الثواب وقد روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم من نزلت به فاقه فانزلها بالناس لم تسد فاقته ومن انزلها بالله او شاك الله بالافناء اما بوجع عاجل او نجي عاجل وكذلك وهي المسألة الرابعة كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب في بيته لبعض الناس على ان لا يسألوا احدا شيئا فكان يسقط سوط احد هر فلا يسأل احدا ان ياوله اياه ولم يكن يعمى الشطر كل احدا لانه لا يمكن العموم به

بقية صفحه ۴۲۰
ما خيرا لافان
فمن قال النبي صلى الله عليه وسلم
عليه السلام رجل يحطب خمسة عشر يوما ولا ادرى شكك
فذا صبح الرجل يحطب ويبيع فنجاء و قلا صاب
عشرة دراهم فاشترى ببعضها ثوبا وبقيتها طحا ما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا خير لك من ان تبقي المسألة نكتة في وجهك
قال لقاضی ابی بولكر البصري رضي الله عنه فاباه ان المسألة وان كانت عن حاجة فانها تؤثر في القصد لها فيها من المتعلق بغير الله فتكون اثرًا كالنكتة ان يظهر تأثيرها باسقاط جنة من الثواب وقد روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم من نزلت به فاقه فانزلها بالناس لم تسد فاقته ومن انزلها بالله او شاك الله بالافناء اما بوجع عاجل او نجي عاجل وكذلك وهي المسألة الرابعة كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب في بيته لبعض الناس على ان لا يسألوا احدا شيئا فكان يسقط سوط احد هر فلا يسأل احدا ان ياوله اياه ولم يكن يعمى الشطر كل احدا لانه لا يمكن العموم به

شیخ سراج احمد

اگر اختیار کرد روزن نفس خود را پس یک طلاق با این باشد و اگر دوازده روزی در وی عنهما آنها قالا ایضا واحدة علیک الرجعة
وان اختارت زوجها فلا شیء و روایت کرده شده است از امیر المؤمنین علیه السلام خطاب و عبد الله بن مسعود که هر دو گفته اند که اختیار
نیز یک طلاق است مالم است شوهر رجعت را و اگر اختیار کرد روزن خود را پس هیچ نیست بر وی و در وی عن علی نه قال ان اختارت
نفسها فواحدة بانثاء و روایت کرده شده است از امیر المؤمنین علیه السلام که اگر گفته اند که اختیار کرد روزن نفس خود را و طلاق را
اختیار نمود پس یک طلاق باشد و واقع میشود و ان اختارت زوجها فواحدة یدلک الرجعة و اگر اختیار کرد روزن شوهر خود را
پس یک طلاق باشد که مالم است شوهر رجعت را و قال مزید بن ثابت ان اختارت من زوجها فواحدة وان اختارت نفسها
فثلث و گفت مزید بن ثابت اگر اختیار کرد روزن شوهر خود را پس یک طلاق واقع است و اگر اختیار کرد روزن نفس خود را پس سه
طلاق واقع میشود و ذهب اکثر اهل العلم و الفقه من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و من بعدهم فی هذا الباب
در باب اختیار دادن روزن الی قول عمر و عبد الله و هو قول الثوری و اهل لکوفة و اما احمد بن حنبل فذهب الی قول علی
از حدیث عائشه معلوم میشود که اگر شوهر گیرد روزن خود را اختیار کن نفس خود را یا امر شوهر را که در روز واقع میشود چیزی سه تنگی و نه بانه
و در حدیثی در باب این است امام ابو حنیفه و شافعی و مقلوب است انجا که صحابه با طلاق ثلاثا لاسکنی لها و لا نفقة بابت در بیان
آنچه آمده است در حق مطلقه که گفته اند باشد و او را سکنی و نفقه حد ثنا حد قال ناجی بن عمر عن مغيرة عن الشعبي قال قالت فاطمة بنت عیس
طلقی من وجهی ثلاثا گفت فاطمة بنت عیس که من طلاق علی عهد النبی صلی الله علیه و سلم بر زانم اخفرت فقال سر و الله
صلی الله علیه و سلم لاسکنک و لا نفقة فی حق من خفرت ثبوت کنی بر او و نفقه است زیرا که طلاق گفته باشد و روایت شده در حدیثی که در بیان
این است قال عذرة فذكره لا براهیم گفت عذرة بنی که در حدیثی که از فاطمة است براهیم نمی فقال قال عمر لا ندع کتاب الله

شرح الی الطیب

باب ما جاء في المطلقة ثلاثا لا سكنى لها ولا نفقة قوله لا ندع كتاب الله اشارة الى قوله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الاية والى ما روى الدارقطني عن عمر بن عبد الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المطلقة ثلاثا النفقة والسكنى فیه لن ونشر ثبت بالكتاب لسكنى وبالحدیث النفقة وقال بعض العلماء لعمر بن عبد الله عنده عند اخذ النفقة لغير الحمل من دلالة السكنى لها والله تعالى اعلم لكن القائلين بالمفهوم اخذوا من مفهوم فان كن اولات حمل ان غیر الحمل لا نفقة لها انتهى اقول لا يرد هذا على ما ذكرناه قال المحقق في صحيح مسلم عن ابی اسحق قال كنت مع الاسود بن يزيد جالسا في المسجد الاكظم ومعنا الشعبي فحدث الشعبي بحديث فاطمة بنت قيس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجعل لها سكنى ولا نفقة فاخذ الاسود كفا من حصي فخصم به وقال وياك محمد بمثل هذا قال عمر لا ترك كتاب الله وسنة نبينا القول مرأة لا تدري سقطت ام نسيت لها السكنى والنفقة قال الله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان ياتين بفاحشة مبينة انتهى فقد اخبرنا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لها النفقة والسكنى ولا ريب فان قول الصحابي من السنة كذا ارفع فكيف اذا كان تأمله عمر بن عبد الله عنده في رواة الطحاوي والدارقطني بزيادة قوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لمطلقة ثلاثا النفقة والسكنى فان تعارض روايتهما رايه فای الروایتین یمیب تقدیرها وقد قال سعد بن منصور عن ثناء مائة عن الاعشى عن ابراهيم قال كان

عارضته الاحوزی

[illegible][illegible]

عارضه الا حوزی

ياخذ وبعه قال والله رح
 وابو حنيفة رح لان الله
 جعلها للفقراء وهذا القوي
 تقيو والحد يث محمول على
 المسألة كما ذكر ابو عيسى
 عن ابن الجديث لم يصح
 سناكره وانها محمولة
 على عبد الله بن عمر فلا
 تأخذ للتطيق السابغة
 التحل الصدقة المحمد
 لا لال محمول وقد بينا
 لك في غير موضع وان
 عجب ممن قال من
 صحابان ان صدقة
 تطوع تحمل لهم واعجب
 من ذلك قول ابن بكر
 بهرمان الفروع الطوع
 مل لهم والكتب طافحت
 اخبار يترجمها عليهم
 ان صدقة التطوع
 واها اصبغ عن ابن
 ناسم لانها ليست من
 ساخر وانما هي هبة
 صدقة كما يجوز للفقير
 سري ذلك صيانة لهم
 سما للباب واخذ
 واهرا الاحاديث وهم
 يهاشم عند الشافعي
 والصحيح الذي يعضده
 نيت الصريح وقال
 حنيفة لا التحل الى شتم
 ال الى لهب لان الله
 قد قطع صلتهم
 عنه فقال اصبر هم

شجرہ

[illegible]

شرح ابی الطیب

قوله في المنعوبة انها تطلق اى المعينة من نصب اذا رفع لان المعينة رفعت بالتعيين من خفض
بهاكم والمجهالة وفي بعض النسخ المنسوبة بالسبين اى التى نسبت الى قبيلة او موضع وهو الظاهر
قوله اذا وقت بالتشديد اى اذا عتق المرءة يقع الطلاق وتفصيله ما ذكره مالك في الموطأ
لان ان عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن مسعود وسالم بن عبد الله بن عمر والقاسم
بن محمد بن الصديق وابن شهاب وسليمان بن يسار كانوا يقولون اذا حلف الرجل بطلاق المرأة
الى المعينة قبل ان ينكحها ثم اى حنث ان ذلك لازم له اذا نكحها اى من باب لزوم الطلاق للعق
وبة قال جماعة اخرون وهو المشهور عن مالك وقال الجمهور واحد والشافعي ومالك في رواية ابن وهب
العمري لا يقع وقال ابو حنيفة واحكامه يقع مطلقا لان التعليق بالشرط يمين فلا يترقب صحته على وجود
ذلك العمل كاليمين بالله تعالى وقال ايضا مالك بلغه ان عبد الله بن مسعود كان يقول فيمن قال كل امرأة
لنكحها فرى طالق انه اذالم يسمى قبيلة اى بعينها او امرأة بعينها فلا شئ عليه ثم قال ذالم يسمى قبيلة
ارضا او نحو هذا يعنى قياس لكل واحد قوله من كورة يضم الكاف الداحية والمدنية

بقية مشروعه ۴۴

[illegible]

شیخ سلیمان

[illegible]

فتح إلى الطيب

قوله لا اطلق فتبينى متى يجد فان التوقن على انه جواب النفي بالفاء وفي بعض النسخ بانها ما يتقد برؤا
تبيين معنى وقوله ولا ادرك ابدك من لا يواءى الا اضعك الى نفسه ابدل قوله كلنا حسنتاى قربت
الى لا تنفعا فهو من العجز مثله قوله تعالى يريدان ينقض قوله الطلاق مرتان الى الذى يعقبه
الرجعة مرتان اى ثنتان فامساك اى فغلبكم امساكهن بعدهما بعد من غير اضطرار او تشرع
الى رسال لهن باحسان قال البيضاوى الطلاق الرجعى ثنتان قوله فاستأف الناس لطلاق
مستقبلا عما ستأفوا حكمه من يوم نزول الآية وفى موطا مالك فاستقبل الناس اطلاق مجازيل
من يومئذ اى من يوم نزول الآية من كان طلق منه ومن لم يطلق باب فاجاء فى الجماع المتوقن
غيا زوجها نضع قوله عن ابى السنايل بن يعكك السنايل بفتح السين العميلة وقيل اللام بأع موحدة
وبعكك بموحدة مفتوحة ثم عين ساكنة ثم كافين الاول مفتوحة واسم ابى السنايل عصر

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

ثم استباحتها بغير مسكر واثم جيبه برود كذا في رخصاها هي خوراشم قالت والله مالي بالطيب من حاجة يسر تكفت
 ام جيبه بخرا سوگند نيت مرا بهر سوسه خوش ايج حاجتي غير اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة
 تؤمن بالله واليوم الآخر ان تتحد على ميت سوى انيكه تحقيق من شديدم انكسرت را كه مي فرمود حلال نيت مرزن را كه ايمان
 مي آرد و بخدا و روز آخرت كه سوگوار و بر مرده فوق ثلثة ايام بالا مي نكره روز و زياده بر آن الا على زوج اربعة
 اشهر و عشر مگر بشوي چهار ماه و ده روز تحميد بضم تا و كسر حاي ممل و رويت مست و رويت بفتح تا و كسر حاي ممل و ضم آن
 نیز آمده است و حد و حداد كبر جاهاي سوگ سياه و كبر و وجا ئه سوگ پوشيدن قالت من يذب فذخلت على زينب بنت جحش
 گفت زينب بنت ابی سلمه كه در آمد من بر زينب دختر جحش ام المؤمنين حين توفي اخوها ربهنگامي كه وفات كرد برادر او
 فذعت بطيب قصت من ليس بلطيب و زينب بوي خوش را پس مس كر و زينب زان بوي خوش و باليد بر خود شم قالت
 والله عالى في الطيب من حاجه غير اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم
 الآخر ان تتحد على ميت فوق ثلث ليال الا على زوج اربعة اشهر و عشر قالت زينب بنت ابی سلمه سمعت ام سلمة تقول و شديدم
 ما و خور را كه ام سلمه بود كه گفت جلد تا امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في رسول الله كبري كفت آن را هي غير خزان ابني
 توفي عنها زوجها برتني كه خرمي فوات كرده است شوهر و و لا شكت عينيها و حال ان است تحقيق بدنه آمده است چشم او افتكها

شرح ابی الطيب

قول ثم مست بعارضها أي جاني وجهها قال ابن دريد العارضان صفتا العنق وفي كتابا لعين عارضة الوجه ما
 بيد ومنه وفي المفهم العارض ما بعد الاسنان اطلقت على الحدين خنا مجازا لانهما عليهما فهو من جاز العجاورة
 قول ان تتحد على ميت المصدر المنسبك من ان تتحد فاعل يحل وفوق ظرف زمان لا ضاقته الى زمان وهو يضم
 اوله وكسر الحاء من الرباعي ولم يعرف الاصحح سواء وحكي غير وفتح اوله وضم ثانيه من الثلاثي يقال حدث المرأة
 واحدت والا حاد هو امتناع المرأة من الزينة لموت زوجها و غيره قول الا على زوج ايجاب للنفي والجاء متعلق
 بتحد فيكون الاستثناء مفرغا أي لا تتحد على احد الا على من زوج او غيره قول اربعة اشهر وعشر متعلق بحد وفي المستثنى
 دل عليه المذكور في المستثنى من الاستثناء متصلان جعل بيا بالقول فوق ثلاث فاللغة لا يحل لامرأة ان تتحد بربعة
 اشهر وعشر على ميت الا تتحد على زوج اربعة اشهر وعشر وان جعل معولا للتحد مضمرا فهو منقطع أي لكن تتحد على زوج
 اربعة اشهر وعشر قوله قالت من يذب أي بنت ابی سلمه وهذا الحديث الثاني من احاديثها الثلاثة قوله
 حين توفي اخوها هو عبد الله بن جحش كما هو في بعض الموطايات وكذا هو في صحيح ابن جابر قوله
 قالت من يذب هذا الحديث الثالث من احاديثها الثلاثة قوله جاءت امرأة اسمها عاتكة
 بنت نعيم بن عبد الله بن النخام قوله وقد اشتكت عينيها فاعل اشتكت ضمير سراج
 الى البنث وعينيها ثنية عين منصوب على المفعولية قوله افتكها بضم الحاء وهو ما جاء

توت المعتدلي

انبتنكلها بفتح الحاء وضمهم

از زمان کرده
عبدالرزاق و بهی
ان حضرت عمر گفت
افتخار کردند
از هم کرده شده
پدر است از انجا
کرده سید الرزاق
از همان سید
تحتیق کردند
علی رقی افروخت
گفت در شان
زان مفتوح که
کرده زانی است
است کرده شده
بسیار روشن
بر این و آن
آبی آمده بود
او را سب کردند
تا اینکه بایر او را
موت باطلاق
گرفت این بیچاره
سید است
بنی امیه
عزیز بن سید
کرده گفت علی رقی
زان مفتوح در شان
شهر رجب البرزنجی

عارضه الاخوی

صلی الله علیه وسلم يوم
حُتین وان لا یقف الخلق
الی فضا زال یطین حتى
ان لا یقف الخلق الی
لاستناد الضمیر من هذا
عن سعید بن المسیب
ان صفوان بن امیة
لان سعید الم یسمی
من صفوان شیئا وانما
یقول الراوی فلان عن
فلان اذا سمع شیئا
ولوحد یثا واحدا فیجعل
سائر الاحادیث التي
سمیها من واسطة
عنه عن الصنف فاما
اذا لم یسم منه شیئا
فلا سیل الی ان یحد
عنه لا یفعله ولا یفعل
وقد بینا ذلك فی اصول
الفقه الاحکام فی مسائل
الاولی اختلف الناس فی
المؤلفة قلوبهم هل
كانوا مسلمین بکل اسلام
كان یوقع علیه الضعف
والذهاب فاعطوا تشبیهاً
وقیل بل كانوا كفارا اعطوا
استكفاء لشركهم استكانة
للجهل من العربین
بهم وهذا هو الصحيح
وعليه تدل الاخبار كلها
الثانیة اختلف العلماء
فی بقی الیوم من امر احد
یفعل معه مثل ذلك
فقال قوم قد قالوا بان

شرح سران احمد

آیا پس سرگرم چشم او را و نگارها بقو قانیه نیز آمده است یعنی آیا سرگشته آن دختر چشم خورا افتخار رسول الله صلی الله علیه وسلم لا
پس فرمود آن حضرت سرگرم نگردد مریدان و آنکه مرآت و بار سوال کرد آن زن یا سید را کل ذلك یقول لایم یسکنت آنحضرت سرگرم نگردد
و این سرگرم نگردن برای نگاه داشتن و گشت بعد از مردن شوهر ترک طیب و زینت اکتال و در اکتال اختلاف است نزد شافعی هابریست
از جهت زرد و زرد و در روز صبح کند و نزد احمد حاکم نیست اصلاً و نزد ما جاز نیست از جهت غدر و زشت در روز و ظاهر این حدیث
والت موافق غریب امام احمد است ثم قال یستفر فرمود آنحضرت انما هی اربعة اشهر و عشر نیست آن مدت که چهار ماه و ده روز
پس این مدت صبر باید کرد و از آن و در کمتر از آن بنا نیست یا مراد آن است که مدت آن بسیار نیست چهار ماه و ده روز و زینت نیست
اضطراب نیست فافهم لفظ عشر مرفوع است چنانکه مقتضای ظاهر عبارت است و در اصول بنصب است حکایت لفظ قرآن بعد از آن
اشارت کرد که در جالبیت تا سال کامل بود با چیزهای دیگر عجیب و مضحک فرمود و قد كانت احدی من اهل الجاهلیة ترضی بالبعرة
و تحقیق بود یکی از شامزنان در جالبیت کردی انداخت و بیرون آمدن از مدت بعرة و الفقه با و سکون عین شکست و گوشتان علی رسل الحول
در وقت تمام شدن سال آورده اند که چون می مرد شوهر زن در خانه تنگ می در آمدن و بدترینهای خود را می پوشید و ساس میکرد
طیب آنچه در وی زینت می بود تا سال تمام و چون سال می گذشت خری یا گوسفندی می آورد و در فرج خود بآن مسح میکرد و از خانه
بیرون می آمد و چند پیشک را در دست می می دادند و آنرا می انداخت و بیرون می آمد بدان از مدت و فی الباب عن فریة بن عقیل
در ای مفتوحه ابنة مالك بن سنان اخت ابی سعید الخدری اخرجه مالک و ابو داود و النسائی و ابن ماجه و الدارمی و حنبل و
ابن عسیر و عمر و اخرج احمد و الشیخان و ابو داود و النسائی و ابن ماجه عن اعمام عطیة و اخرج ابن ماجه عن الزبیر و اخرج عبدالرزاق و ابن ابی شیبة
و عبد بن حمید عن مسور بن مخرمة و اخرج عبدالرزاق و البیهقی عن عمر قال ترضی لمرأة المفقودة امری سنین و اخرج عبدالرزاق عن اعمام
ابن عقیة ان علیاً قال فی امرأة المفقودة امرأة تبلیت فلتصبر حتی یاتها الموت او طلاق قال ابن جریر یغنی الی ابن مسعود و فی علی
علی انها تنظره ابد اخرج البیهقی عن عمر قال عدة الامة ان لم تحض شهرین کعدت ان حاضت حیضتان و اخرج عبد الرزاق
و الشافعی و سعید بن منصور و البیهقی عن عمرو بن اوس الشافعی انه سمع عمر بن الخطاب یقول لو استطعت ان اقبل
عدة الامة حیضتة و نصفها لفلط فقال له رجل فاجلبها شهر و نصفاً فسکت عمر و اخرج عبد الرزاق و سعید بن منصور
عن علی قال عدة السریة ثلث حیض اخرج عبد الرزاق عن ایوب ان عمر بن الخطاب لم یأذن للمتوفی عنها زوجا ان
قیمت عند ابیها الالبنة واحدة و هو فی الموت اخرج مالک و الشافعی و ابن ابی شیبة و البیهقی عن عمر قال لو صنعت المتوفی

شرح ابی الطیب

مضموناً وان كانت عینه حرق قولها انما هی اربعة اشهر و عشر ای انما العدة الثمینیة
اربعة اشهر و عشر بنصب الجزأین علی حکایة لفظ القرآن و قیل بالرفع علی الاصل و المراد
تقلیل المدة و قهویون الصبر عما منعت منه و هو الاکتال فی العدة قول ترضی البعرة بقیم المودة
والعین و تسکن قال فی قاموس رجیع ذی الحنف و الظلف واحدة البعرة و الجمیع ابعار و فی ذکر النجاسة هلیة
اشارة الی ان الاسلام صار بخلافه فی التحفیظ و كانت عادة اهل الجاهلیة ان المرأة تعتد سنة تنزه
الطیب و غیره و تجلس فی بیت سردی علی حالة سیئه ثم ترضی ببعرة و تخرج من العدة

شرح سراج احمد

عارضه الاخوذى

وهو انه عود في الصدقة
ومنه من قال ان كل حمل
صدقة لم يميز لقول النبي
صلى الله عليه وسلم
لا تشتره فان التاكث في
صدقة كالكلب يعود
في قيئه وان كانت حبة
خاز كسافي كتاب محمد
واما رواية من رأى على
الكرامة فهو ان قليل
النبي صلى الله عليه وسلم
بقوله كالكلب يعود في
قيئه فيمن انه قبيح يتره
حده مثله لا انه حرام
وقد بيناه في كتاب الكبير
الرابعة نلو كان حبسا
لحما زبيعة اذا ضاع بحيث
لا يصلح لسبيل الله كما
قال عبد الملك وقال
ابن القاسم لا يباع وقوله
صحيح لا نداء لم يصلح للكر
والفرص للحمول وكل في
سبيل الله **الخامسة**
اختلف الناس في قوله
لا تشتره ولو اعطاك
بدرهم واحد هل هو
ضرب مثل او حقيقة
فالبغداديون من علمائنا
جملوه ضرب مثل وقالوا
ان صاحب السلعة لو باع
سلعته بغير ظاهر يتكفي
الثالث انه يرجع فيه
ومن قال لا يرجع وهم
جمهور العلماء تعلق

فجعل الحرام حلالا ليس كروا نيدا مخفرت حرام راحلا لا يشكس من كونه وجعل في اليمين كفارة وكروا نيدا وسو كند
كفار ورا بذا كروا نيدا سو كند خورون مردست برزن كزود كمي كند بوى چهار ماه پس اگر وطى كند در چهار ماه حاشا ميگرود
در سو كند خود ولازم مى شود بروى كفارت يمين ساقط ميگرود ايلما زيرا كه يمين بر طرف مى شود بحيث واگر وطى نكرد
چهار ماه گذشت جدا ميگرود و زانوى بطلاق بائن اين مذهب ماست و مذهب جماعة ديگر از علماء و ائمه ثلاثه آنست كه
واقع مى شود طلاق بجز گذشتن چهار ماه بلكه مردا حبس كند و موقوف دارند تا آنكه رجوع كند و كفارت دهد و بطلاق دهد
اگر با آن طلاق دهد حاكم زيرا كه وى منع كرو حق زن را در جماع پس نائب كند و قاضى از وى چنانكه ديد و دليل آنست كه وى
منع كرو حق زن پس جزا داد و را شرع بزدال لغت بخاح نزد گذشتن اينست و في الباب عن النسق ابى موسى الاشعري
حديث مسلمة بن علفقة عن داود رواه على بن مسهر وغيره عن داود عن الشعبي عن ابى حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل
وليس فيه عن مسروق عن عائشة از جهت آنكه حرف كرده شده در ميان اسناد عن مسروق عن عائشة را و هذا الصحيح من حديث
مسلمة بن علفقة و الا بلا عن يعلف الرجل ان لا يقرب امرأته اربعة اشهر و ايلما انك كسو كند بخور و مردا نيكر و يك نكرو
بجمل زن خود را درت چهار ماه و اكثر و زيا و از چهار ماه و اختلف اهل العلم فيه اذا مضت اربعة اشهر و اختلف كرده از علماء
در ايلما چون بگذرند چهار ماه فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان و ابو هريرة و عائشة و ابى بن
رجل من الصحابة و روى ابن ابى شيبة عن سليمان بن يسار عن عشرين رجلا بصلى الله عليه وسلم قالوا بوقت و غيرهم اذا مضت اربعة
اشهر بوقت فاما ان يفي و اما ان يطلق حبس كروه شود مولى پس يا آنكه جرح كند يا آنكه طلاق دهد و هو قول مالك بن انس
الشافعى و احمد و الصحيح عمل بقول حق تعالى فان فاذا الالة ذرية اذ آيت مقتضى جواز في مست پس از مدت عمل بهماى تعقيب
و باين قائل گشته است طاووس عن عمر بن عبد العزيز و شعبى و قاسم و قال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
كتمان و زير بن ثابت و على و ابن سعود و ابن عمر و ابن عباس كمار وى ابن ابى شيبة و غيرهم كابرهم و مسروق و عطاء و كحول
و حسن و محمد بن الحسن الشيباني اذا مضت اربعة اشهر ففى قطيعة بائنة چون بگذرند چهار ماه پس آن طلاق بائنه باشد
و هو قول الشورى و اهل الكوفة و عندنا ما نال حنفية و انما يكون النفي في المدة لا بعده قال ابن الهائم القاطع تعقيب
الذكرى التى تدخل الحمل لتفصيل ما قبلها والمعنى فان رجعا عما استمروا عليه في المدة فان الله غفور رحيم يعطيهم على
النظم بربيل قراءة ابن مسعود فان فاذا فليس والقراءة الشاذة **باب** ما جاء في اللعان بابست در بيان

شرح ابى الطيب

يمكث عند زيب بنت جحش فيشرب عند هاعسلا قالت فتواطيت انا وحفصة ان آيتنا كما دخل عليها
النبي صلى الله عليه وسلم فلنقل اني احدا منك ريم مغا فبر اكلت مغا فبر فدخل على احدهما فقال ذلك
فقال بل شربت عسلا عند زيب بنت جحش و لن اعود له فقل لم تحرم ما احل الله لك انتح و في الاثر السراى ان العود
بالتحريم تحريم شرب العسل و تحريم وطى صا رية قال في الفقيه و لم اقف على نقل صريح انه صلى الله عليه وسلم امتنع
من جماع نساءه انتح **قوله** وجعل في اليمين كفارة اى اعطى وادى في يمينه اى تحريمه كفارة و ضمير جعل في
الموضعين اله صلى الله عليه وسلم و يمكن جعله في الموضعين لله تعالى و يمكن بناء الجملين للفعولين والله تعالى اعلم

شیخ سراج احمد

آنچه آمده است در ذکر لعلان در عرب است لعنه لعنا ولا عنه ولا عنه و تلا عنوانه لعنه بعضهم بعضا و اصل او در دست گفت نام فرو
 انما نسئ لعنا لان كلا من الزوجين سجد عن صاحبه و يحرم النكاح بينهما على التبايد حدثنا احمد قال نا عبد بن سليمان عن
 عبد الصلک بن ابی سلیمان عن سعید بن جبیر قال سئلت عن المتلاعنين في اارة مصعب بن الزبير گفت سئد
 جبر سوال کرده شدم و پرسیده شدم من این حال مردوزن که هر دو لعلان کردند در اارة مصعب بن الزبير ایضا گفت بینهما آیا تفریق کرده و میان هر
 خدا دریت ما قائل پس نداشتیم من که هر دو یک و دو جواب دهم و او رفقت مکانی ای منزل عبد الله بن عمر پس من را بخود و بسو
 مکان عبد الله بن عمر استاذت علیه و چون بدر و از او پرسیدم طلبا فون در آمدن که در پی فقیل لی انه قائل پس گفته شد
 مرا و کسی گفت بر در و از بدستی که عبد الله بن عمر قیل و گفته و جواب گفته است فصح کلامی پس شنید عبد الله سخن را که بر در و از نا و
 میگردم فقال بن جبیر پس گفت عبد الله بن جبیری ا دخل در آذر خانه یا معنی آنست که چون عبد الله سخن را شنید گفت ای بن
 جبیر داخل شود در خانه ما جاء بك الا حاجة نیا رده است ترا اگر حاجتی قال فدخلت فاذا هو مفترش بر دعت و کل به
 گفت سعید پس در آمد من بر این عمر پس ناگاه او گسترده بود و کل بالا بن حل خود را قفلت یا ابا عبد الله من المتلاعنان ایضا گفت بینهما
 پس گفتم من ای ابا عبد الرحمن این کنیت عبد الله بن عمر است میان مردوزن لعلان کرده شده آیا تفریق و جدائی کرده شود میان هر دو فقال
 سبحان الله پس گفت عبد الله بن عمر پاک است خدای را و تعجب نمود از گفتن سعید بن جبیر تقسم جدائی کرده شود ان اول من سأل عن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في اللعان **قوله** سئلت عن المتلاعنين بصيغة المجهول بقرينة المقام **قوله**
مصعب بن الزبير هو مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام الأسدي
ابن المحدث وكان عابدا مات سنة سبع وخمسين وله ثلاث وسبعون **قوله** فقصت
مكاني أي من مكاني من قبيل واختار موسى قومه أي من قومه **قوله** إلى منزل عبد الله
قال في صحيح مسلم فمضيت إلى منزل ابن عمر بمكة **قوله** فقل لي أنه قائل من القيلولة
أي مستريح استراحة نصف النهار **قوله** ابن جبير أدخل منادى حذفت منه حرف الناء
أي يا ابن جبير أدخل من دخل يدخل وفي مسلم فسمع صوتي قال ابن جبير قلت نعم قال أدخل
انتهى قال النووي برقم ابن وهو استفهام أي أنت ابن جبير أنتهم ومقتضاها أن في رواية الترمذي
حذفنا **قوله** مفترش برذعة بفتح الباء الموحدة وسكون الهمزة وفتح المعجمة أو الهمزة
ولهذا قال في لقاموس البرذعة البردعة وهي المجلس يلتقي تحت الرجل وهو بالكسر كساء يلتقي على ظهر
البعير تحت الرجل وفيه زمادة ابن عمر رضي الله عنهما وتواضعه **قوله** إن أول من سأل عن ذلك
غلان بن فلان هو عاصم بن عدي لما في البخاري ذكر البتلاع عن عبد النبي صلى الله عليه وسلم
فقال عاصم بن عدي في ذلك قولنا ثم انصرفت فأتاه رجل من قومه يشكو إليه أنه وجد
مع امرأته رجلا فقال عاصم ما أتيت بهذا إلا لقولي ومقتضى رواية أخرى أنه عويمر الجبالي والجمعة أن السائل
هو عويمر وعاصم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل ثم لما قال له عاصم كره سأل الله على الله عليه وسلم السائل فقال

عارضتہ الا حوزی

بهذا الحديث وسياق في
 البيوع ان شاء الله
 السادسة جاء هذا
 الحديث لا تشتره وجاء قوله
 لا يحل لصدقة الا وذكر
 رجلا اشتراها كاله فاقضه
 هذا بعموم جواز شرائها
 له فلما جاء قوله ههنا
 لا تشتره ولا تقدر في
 صدقك فحمله قوم على
 السهم وحمله اخرون على
 الكراهية وعندى انه
 جائز لمسألة من اصول
 الفقه وهوان العموم
 المطلق اذا عارضه الخصوص
 في عين نازلة فالصحيح انه
 يختص بتلك النازلة
 وما جاء بعد هذا امحوله
 فان العائد في صدقته
 كالكلب يعود في قتيئه
 يقيضه التنزيه والله اعلم
 ويعضد هذا الحديث
 المتقدم في الصدقة
 الموروثة وجب لك اجرها
 وردها عليك الصيراث
 فكما ترجع اليه بالميراث
 ترجع اليه بالشراء
 باب نفقة المرأة
 من بيت زوجها أبو سلم
 الخولاني عن أبي أمامة
 الباهلي قال سمعت
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول في
 خطبته عام مجئنا الرذاع

و جب تم میرے
سے سوال کرو
احسن انکار سے کہی گئی
سبب البعد بنیاداً لوجود فقط
اللعن فی افاستہ تسمیہ
انکل باسم الیزیر و سبب
فوت الرجل امرتہ فذا
یوجب الحد فی الاجانب
اتحی وقال لیسید اللعان
عبودہ عا مجبر کے بین
الزوجین من الشوارات
الاربع واللعن الاربع
لانا لما شیع فاما لللعن
کالمصود سمیت کوجاویزا
لذلك اتحی و انجح الایام
عن علقمہ بن یزید
تسبیب عن ابن مسیب بن
قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم المستلعان
لا یجھقان ابد اکروا وہ
یوسف عنہ و رواہ الحارثی
من طریق ابی یحییٰ بن الولیع
عنہ و أخرجه الدارقطنی بنہ
جید من حدیث ابن عمر
یفظہ الغلامان اذا فرقا
لا یجھقان ابد او فرقا
اذا فرقا و من حدیث علی
و ابن مسعود لا مصفت
السنۃ ان لا یجھق لکافان
ابرار و رجب
ابن قریب صحیفہ زیند

عارضۃ الاحوزی

لسان صاحبنا لشرع اضافنا
للتعريف وقال قوم انها
سبب وجوبها وانا اقول
الى وقت وجوبها وسبب
وجوبها كما يجرى في
الصوم من اللغو وهذا
مما خفى على من آتت من
علماء الطوائف الثلاث
لقاء وكتبوا الدليل على
صحة ما اخترناه من
ذلك ما خبرنا ابو بكر
ابن محمد بن الوليد الثوري
بالمسجد الاقصه قال اخبرنا
ابو علي النستري بالبصرة
اخبرنا بباب المراتين
مدنية السلام ابو الحسن
علي بن سعيد الغزري
اخبرنا ابو بكر الخطيب
قال اخبرنا ابو عمر فقط اخبرنا
ابو علي اللؤلؤي اخبرنا ابو عبد الله
محمد بن عمار اخبرنا ابو الوليد محمد
بن حنيف اخبرنا ابن داسة و
خبرنا ابو الحسن بن ابوبكر جازة
عن علي بن شاذان بن احمد بن
مهران البخاري قالوا اخبرنا
ابو داود حدثنا يحيى بن خالد الشافعي
عن عبد الله بن محمد بن الحسن بن مرقا
قال اخبرنا مروان يعني
ابن محمد الطاطري

شرح سراج احمد

من روضه در خانه در صبح حجره نایب میرزا آمد و او را المستحبه یا بودرم و مسجی شک را وی است که فی الحقیقه گفت یا فی المسجد نادانی رسول الله
صلی الله علیه وسلم نماد کرد مرا آنحضرت و امری فتودیت له یا امر کرده شب بدین پس ندا کرده شد من پیش آنحضرت فقال کیف
قلت پس فرمود آنحضرت چه طور گفتمی تو قالات فدوت علیه القصة التي ذكرت له من شأن زوجی گفت فرمود پس بآن زرد کردم آنحضرت
آن قصه را ذکر کردم من پس آنحضرت از حال شوهر خود قالات ملکشی فی بیتک فرمود آنحضرت در ملک کن در حسین خانه کمی باشی و شوهر تو
آن را گذارشته رفته است اگر چه ملک شوهر تو نیست حتی بیلک الکتاب اجله تا آنکه برسد کتاب مدت خود را یعنی تا آنکه گذرد و مدت و این
عبارت کنایت از رسیدن وقت مدت می باشد و مدت را کتاب گفت بمعنی مکتوب زیرا که وی فرض است چنانکه کتب علیکم الصیام یعنی
قالت فاعتدت ذیه اربعة اشهر و عشره گفت فرمود پس مدت کشیدم من درین خانه چهار ماه و ده روز ازین جا معلوم گشت که آنحال
مستد و از یک جای بجای دیگر درست نیست بی ضرورت و احتیاج قالت فلما کان عثمان ارسل الی گفت فرمود پس برگرد گشت فلما
سئمان رضی الله تعالی عنه فرستاد کسی را بسوی من فسالنی عن ذلك پس حال کرد عثمان مرا از حال مدت کشیدن من فاجابته پس
خبر و حدیث کردم عثمان را از قصه خود فاتبعه پس رجعت کرده عثمان بان و قضی بیه و حکم نمود بان که در مدت بجای دیگر نیاید و از
خانه بیرون نیاید شد حدیثنا محمد بن بشاکر قال نا یحیی بن سعید قال نا سعد بن اسحق بن کعب بن حجرة فذکر کس نحوه
بعثنا هذ احديث حسن صحيح والحمل علی هذا اعتدنا کثرا هل لعل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و فایده هم لم
یروا للمصنفه ان تتقل من بیت زوجها حتی یقفن علیها اعتقاد و ذکر و اندر صحابه و غیر ایشان را از ایندیکه مثال کند مستند از آن
شوهر خود را آنکه بگذرد ایام و مدت و وی و هو قول سفیان الثوری و الشافعی و احمد و اسحق و قال بعض اهل العلم من اصحاب
النبی صلی الله علیه وسلم و فایده هم للمرأة ان تعتد حیث شاءت و بعضی اهل علم از صحابه گفته اند که هست سر زن را اینکه مدت بکشد هر جا که
خواهد و ان لم تعتد فی بیت زوجها و اگر چه مدت نکشد در خانه شوهر خود هم مضایقه ندارد و القول الاول اصح مصنف گوید و
قول اول که در خانه شوهر مدت نکشد اصح است انجی الکس عقی بن سعید بن سعید بن السیسی بن عمر بن الخطاب قال ایام المرأة فقدرت
زوجها فلم یدر این چه اولم یعلم حایره و لا موتها فانما تنظر اربع سنین و هو اکثره لعل عند مالک و الشافعی ثم تعد بعد ماضی اربع سنین
عدة المتوفی عنهما زوجها و هی اربعة اشهر و عشره ثم لعل الزوج و لان ابی شعیب من طریق الزهری عن ابی السیسی بن عمر عثمان
قالا فی امرأة المفقود تزول اربع سنین و تعد لعل من جابر بن زید ثمالا کر ابن عباس و ابن عمر فی امرأة المفقود و قال اجماعا تر یس
اربع سنین ثم تزول اربعة اشهر و عشره ثم ذکر ان النفقہ فقال ابن عمر لما النفقہ فی مالک بحسبها نفسها بسبعه و قال ابن عباس
لیس كذلك قال لحافظ و ثبت ايضا عن ابن مسعود فی رواية عن النخعی و الشیخ و عطاء الزهری و کحول

شرح الی الطیب

قول حتى يبلغ الكتاب أجله أى تنتهى العدة المكتوبة وتبلغ آخرها

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا رَيْبَ فِي الْإِسْلَامِ وَلَا فِي الْأَنْبِيَاءِ وَلَا فِي الْقُرْآنِ وَلَا فِي الْيَوْمِ

[illegible]

الاسم

الحمد لله کہ اس مبارک مجموعہ شرح اربعہ ترمذی شریف کی ابتدا
پہنچنے کے بعد یہ جلد ثانی بھی حسب خاطر خواہ چھپ گئی اور بقیہ جلدین
بھی انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب چھپ کر جلوہ ظہور میں آئیں گی اور نظریں کی آنکھوں میں
سرمد رنگ نگرانی لگائیں گی اور اس مجموعے کے چھپنے میں جس قدر صرف زر ہو ہوا اور
ذشت پڑی وہ ماہر بخوبی ظاہر ہو کہ سولے شرح حاشیہ کے اندر کی تینوں شرحوں میں
ایسا عمدہ انتظام کر کے حسن ترتیب کے ساتھ لکھوایا کہ لکھنے والے کا ذاتوں پر پیدا کیا اور
پھر ہر شرح کی تقسیم عبارت کا ایسا التزام جدید کیا کہ ہر حدیث کی شرح کو ایک تحت میں
رکھا اور دوسرے صفحے میں جانے نہ دیا کہ کجنگ کیسے شرحوں کی مطابقت میں
ایسا حسن التزام نہیں کیا و بعد ازاں حاشیہ پر ضروری حواشی مزید سے برآں ہیں کہ بہت
طلبہ کو پورا پورا فائدہ پہنچے جس تمام حقوق اس حدیث تازہ اور محنت شاقہ کے
مطلع ہذا میں قانوناً محفوظ ہیں امید کہ کوئی صاحب راہ مطالع سے اس کتاب میں بیعت
مجموعی جدید چنین ترتیب مفید ہوں اجازت راقم نہ چھلین اور قانونی مواضع سے حین

وجہ مہر و دستخط بر خاتمہ

واسطے سند اس کتاب کے کہ یہ کتاب مطبع نظامی کانپور
پیش کیا اور دستخط و مہر کے تحت کے گئے

مطبع نظامی کانپور
تاریخ ۱۹۰۹ء

مطبع نظامی کانپور
تاریخ ۱۹۰۹ء

عارضه الاحوذی

ذلك شيطان ذكوة
 البخاسى مقطوعا كفها
 صلته وهي ذكوة عظيمة
 ويصح ان يقال فيها ذكوة
 الصوم فانها طهر له و
 ذكوة رمضان لانه
 محل الصيام وذكوة الفطر
 لانه وقتها الذي يظهر
 فيه وجوبها الاستعداد
 احاديثها ثلاثة الاول
 حديث ابن سبيلا المتفق
 قال كنا نخرج ذكوة الفطر
 اذا كان فينا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 صاعا من طعام
 او صاعا من شعير
 او صاعا من تمر
 او صاعا من زبيب
 او صاعا من اقطر
 نزل فخرجه حتى قلنا
 معاوية المدينة فتكلم
 فكان فيما كلم به الناس
 اني لارى قد من
 سمعنا الشام بعد الصاع
 خطبة
 من نزل قال فاحذ الناس
 بذلك قال ابو سعيد فلا
 ازال اخرجه كما كنت
 اخرجه حسن صحيح عسرو
 ابن شعيب عن ابيه
 عن جده ان النبي صلى الله
 عليه وسلم بعث صاديا
 في غنجه ملكا ان صدقة
 الفطر واجبة على كل مسلم
 ذكره اثنى عشر بعد صغيرا

حل الفت
 سبيل
 مملوك مشقة
 ودل محله
 شرحه في
 ترجمه
 بيان رتبة
 واصل

شرح سراج احمد

ليس كمن ترك كروان شبهات راويفتا ودر محل اشتباه وطلب برات كرو و احتياطا نمود و درین خود را از ذم شرعی و دنیاها ابرو
 خود را از طعن كندگان عیب گیرندگان عرض كبر عین جمله است فقد سكتكس تحقيق سالمانداز همه چیز و عیوب و حسن واقعه شیئا
 منها یوشك ان یواقعه الحرام و هر كس یقین در چیزی از شبهات قریبا سكتكس یقین در هر موردی از شبهات را سكتكس در دست برای
 بندگان خود تا یقین در حرام كمانه من بری حول الحی یوشك ان یواقعه چنانكه شان اینست كسی كه بجز از بزرگان خود را
 گروهی نزدیک است كه بجز از بزرگان را در حقی كبر حلی مملوك و فتح سیم مقصود چراگاه كه نگاه میدارند بزرگان اسرار را من كینند
 مردم را از ازان و دیگران در روی بجز از شبهه كرو محام را بجهی كه منع كرده شده است از ازان و این است اقتضای این شبهه كرو
 اقتادون در شبهات را بجز از این گروهی یعنی چنانچه را باید كه از دور دور بجز از انداد حقی نیستند اگر گروهی آیند نزدیک است كه در
 چراغ بجهنم در را باید كه از شبهات دور باشد تا در محرات یقین در بزرگان این برای بیان شبهه مذکور می فرماید الاوان لكل
 ملك حقی آگاه باشد كه برای هر پادشاهی حقی است الاوان حقی الله محاربه و انا و آگاه باشد كه حقی حقی تعالی چیز برای حقی
 است حد ثنا حد قال ناو كیم عن ذكریابن ابی زائدة عن الشیخ عن النعمان بن بشیر عن ابنه عن ابيه عن ابيه
 نحوه بمعناه هذا حديث حسن صحيح قد رواه غير واحد عن الشیخ عن النعمان بن بشیر باطبا في كل الروا
 بابست و بیان آنچه آمده است در حق اكل باوان و لغت بمعنی زیارت در هر كدام این جملون از معنی زیارت و تشریف و در شرح عبارت از
 زیارتی كه خالی باشد از عوض و شرط كرده شود و صلب عقد و کتابی بر او و یا و الفهرست كیده است حد ثنا قتیبة قال قال ابو عی
 عن سماك بن حرب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كل امرئ

شرح ابی الطیب

مفعول من اجله لترك ای تحصیل از ابراهه در نه من الاثم الشرعی و صیانة لعرضه من كلام الطاعن قوله فقد
 في الدنيا من الذم في نفسه وعرضه وفي الآخرة عما يتقرب عليهم من الاصول قوله ومن واقعه شيئا منها أي صاد
 شيئا منها أي المشبهات قوله یوشك بضم الياء المتناهية المختمة مضارع اوشك ای یقربان یصادف الحرام و
 یحصل الوجهین احد هما ان یكثر تقاطع الشبهات یصادف الحرام وان لم یحصل وقد یانتم بذلك انما قصر في
 التعری و الثاني انه یعتاد التسامع یتمن علیه و یحس على شبهة ثم شبهة اغلظ منها ثم اخرى هلم جرا ان یقع في
 الحرام عمل و هذا معنى قوله لهم المعاصي تسوق الى الكفر قوله الاوان لكل ملك حقی الا حرف تنبيه و طاك بكسر اللام معروفة
 بكسر الجاء و القصر هو معنی مجيء الملوك و منعون الناس عن ویدا ترون جنل فیمن یخلفه و قد من احاط بنفسه لا یقر بذكر الحق
 خوفا من الوقوع فيه و المعاصي كذلك یعاد الله تعالى علی رعاك ما من احاط بنفسه لم یقر بها بالوقوع في المشبهات و هذا الحدیث اصل في
 الورع وهو ان اشتبه على الرجل مرة في التحليل التورم لا یقر له اصل متقدم فالورع یحتمل عليه تناديه لا مفيدي و یحتمل
 هذا الباب معاملة من في ماله شبهة او خالطه روبا و لا یحتمل عنهما و تیر كهانی و اجزاء في الاوان قوله ابن سبيل الله في
 اللعنة الطر و لا یجاد فلعن اللعنة ابعادهم عن الحق و كل الاعداء و لعن العصاة العذباء و الطر عن الجن و كل الامم و قوله لا یجاد فلعن اللعنة
 بالقصر من لغة شاذة و الفقه بل من و یكتم بها و بالواو و بالياء و المراد به آخذ و انا نحن لا كل لا یعلم انواع لا تنفع كما قال الله ان
 یا کون من البیتا ظالم و الباهول من ذم لم یقابلهما عنی التجارة كل معاملة تقابل بها الاغراض الشیئة و باعدا كل المال الباطل قوله كل

عارضه الاحوذی

الحديث قال في اخوه ممن
 تموتون ولم يصح ذلك
 اما انه روى لنا قطنة
 ايضا عن ابن مسعود ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ذوا صدقة الفطر
 عن كل حر وعبد وذكر
 الحديث وهو امثل
 من الاول ولكن لا يقول
 الا على الصحيح والعمدة في
 ذلك ان ابن عمر كان
 يخرج صدقة الفطر عن
 نفسه وعن بنيه الصغار
 وعن عبيده وكذلك
 وجد والسنة تجري
 فلما جرى الحكم هكذا
 القسمة نظر العلماء فنهت
 من قال وجبت على كل
 من سمي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وتجهلها عنه
 ولي المسلمين وقته من
 قال وجبت على لولي
 بسببهم وكان وجودهم
 في كفايته سببا لوجوب
 هذه العبادة عليه كما
 كان وجود النصاب سببا
 لوجود الزكاة على الملائكة
 ويخرج قوم هذا بان زكاة
 عبادة والعبادات لا يخرج
 فيها التحمل لا ليدخل
 عليها انما يتعلق بصفة
 كل من تجب عنه ولا خلا
 بين الملائكة والابن الصغيران
 كان له مال ان زكاة الفطر

قوله

قوله

شرح سراج احمد

گفته است یا در احادیثی را گفته پس نهاده و اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذب ليس فهو لا يخفى في ذلك ان يكون كذب
 به و مال مراقد علم از من اتفاق تحقیق داشته است او که بدستی که من پرستگار ترین مردم ام و در بعضی نسخ من اتفاق آمد و ادا هم
 للامانة و او کننده تمام برای مردمان امانت و مال کسی را نگذازد و ما را خرج مالک عن ابی الزناد و سمع سعید بن المسیب و سليمان بن يسار
 ينهيان ان يبيع الرجل خطه بذهب لي اهل ثم اشترى بالذهب ثم قبل ان يقبض بالذهب اخرج مالک عن كثير بن فرقة و سأل ابابكر بن
 محمد بن عمرو بن حزم عن الرجل يبيع الطمان الرجل بالذهب لي اهل ثم اشترى الرجل بالذهب ثم قبل ان يقبض بالذهب فذكر ذلك عن
 و اخرج مالک عن ابن شهاب مثل ذلك قال مالک انما سعي سعید بن المسیب و سليمان بن يسار و ابوبكر بن محمد بن عمرو بن حزم و ابن شهاب
 ان لا يبيع الرجل خطه بذهب ثم اشترى الرجل بالذهب ثم قبل ان يقبض من بانه الذي اشترى منه الخطه و يحج و يهتف في الثمن قبل
 ان يقبض عند ابی حنيفة و الشافعي لما في سنن الاربعه عن ابن عمر قال كنت ابيع الابل بالبيع فابيع بالدينار فآخذ منها الورق و ابيع الورق
 فآخذ منها الدينار فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فقال لا بأس ان تفرقهما و فيه بيع الثمن الذي في الذمة
 قبل القبض بالنقد الخالف له وفي الباب عن ابن عباس عن انس بن مالك اخرج عنهما المصنف و اسماء بنت يزيد بن السكن انهما راى
 صحابيه شهليه بود و ام عامر كنيت و شئت ازها جرات و ذات العقل بود و دين و اكبر سيار و دهمته حاضر شتر يرموك را يكشت تركس انكفا
 بعوض فطاط و حديث عائشة حديث حسن صحيح غريب و قد رواه شعبة ايضا عن حمارة بن ابی حفصة سمعت

شرح ابی الطيب

قولهم من اتقاهم و ادا هم بعد الف اي احسنهم و قاء كذا في الصحاح و قال في قوت المعتدي فيه
 اشكال من حيث استعمال الفعل التفضيل من فعل رباعى و انما يستعمل من الثلاثي كما هو معروف والذي يقع
 في الاصول و يضبطه اهل الحديث في هذا الحرف انه بفتح الهمزة من غير مد و تشديد الدال و ضبطه الجوهري
 بالمد و على كل من الامرين فهو مشكل من حيث كونه رباعيا لانه من ادى يؤدى انكته و في القاموس وهو
 ادى للامانة من غير قول حرعى بمهملتين مفتوحتين في اخره ياء النسبة بن عمارة بن
 ابی حفص ثابت بنون و موحدة ثم مثناة صدوق بهم قولهم فتقبلوا راسه من التقبيل احترا ماله

قوت المعتدي

قد علم لنا من اتفاقهم و ادا هم للامانة قال العساق في اشكال من حيث استعمال فعل
 التفضيل من فعل رباعى و انما يستعمل من الثلاثي كما هو معروف والذي يقع في الاصول
 و يضبطه اهل الحديث في هذا الحرف انه بفتح الهمزة من غير مد و تشديد الدال و ضبطه
 الجوهري بالمد و على كل من الامرين فهو مشكل من حيث كونه رباعيا لانه من ادى يؤدى

عارضه الاحوذى

ان كان الاجير منفصلا بالزمن
محلولة فلا يحل ما عنده وان
بيده يحملها وهذا لا يشبه
فقهاء فانه كل عوض محض
انفصل به او اقل وتركبت
ههنا فزوع كثيرة اصولها
خمس عشرة الاول الكتاب
قد خرج عنه فلا يردى عنه
زكاة الفطر وان كان النبي
صلى الله عليه وسلم قد قال
المكاتب عبد الله عليه درهم
ولكنه منفصل في احكامه
من غير بصله وبما ليس في
مؤنة السيد وعياله فذلك
على ان قول النبي صلى الله عليه
وسلم هذا هو بيان لانهم
يتخلص بعد عن علقه الرق
اذ هو بعد من الرجوع الى
الحالة الاولى **الثاني**
عبد للتجارة ورأس الجنيحة
والشورى خلافا لفقهاء
الاصناف لان زكاة الاصل فيهم
منهم لان زكاة الاصل فيهم
فلا يكون السبب الواحد
موجب زكوتين وقد قال
النبي صلى الله عليه وسلم
عن مؤنون وهذا العبد
معد للتجارة لا للمونة
قلنا يجوز ان يجازى بسبب
الواحد حكمان تماثلان
في الاصل اذا اختلفا في
الوصف والوقت وهكذا
اسباب الشروع وقوله عن
مؤنون العبد المعد للتجارة

شرح سراج احمد

كره ان يفتح كرايسني فسوت بدان بوحس البصري صدوق بوطاسيكروا رسوقا قال ناعيد المجيد بن وهب رتقريب ست عبد المجيد بن
ابن العباس البصري وثقة ابن مسير من الج البتة قال قال الى العلاء بن خالد بن هوزة عدا وفتح عين جلم وتشديد ال حمل والف در آخر حمزه
وهو ولفتح ما وسكون او ووال مجعلى صحابى ست اسلام آروده بين فتح حنين در با وپيكوت شى رتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد
اقرت كتابا كتبه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذوا نام تركتابى كه نوشته از ابراهمن رتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد
گفتم كرى بجزانان را فاخرج الى كتابا بين يروان در و عدا وبراى من غل كه رتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد
هوزة عن عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن كتاب غريدن عدا وبراى من غل كه رتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد
منه عبد الواسع خريدارا رتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد
ورتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد
بود غلام سارق يا ابن بعضى گفته اند كه ملاين غل و خباثت رتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد رتقريب ست عبد المجيد
وثلثة

شرح ابى الطيب

باب ما جاء في كتابة الشرط قوله العلاء بفتح العين وتشديد اللال المهملتين صدود بن
هوزة بفتح فسكون فزال معجمة العا ما لصحابى اسلم هو وابوه جميعا وناخرو فأتاه الى
بعد المائة **قوله** فاخرج الى كتابا هذا ما اشترى بدل من كتابا **قوله** اشترى منه تفسير
بعد اجمال **قوله** عبد الواسع هوشك من عباد بن ليث كما ذكره ابو الحسن الطوسي
في الاحكام فقال في السند قال عباد انا اشك وقال ابن العربي شك عباد بن ليث وهو صاحب
الكرائيس **قوله** لاداء فيه هو المرض من المجنون والمجذام والبرص ونحوها **قوله** ولا
غائلة هو سكوت البائث عما يعلم في المبيع من مكروه وقال بعض الشراح كثر في سرقة وشرب
خمر **قوله** ولا خبثة بكسر معجمة وسكون موحدة فثلثة اى لا خبثة فى صلته ينشأ عنها
افعال قبيحة واخلاق شنيعة ككونه ابن الزنى او فاسقا ومقاصرا او كذا با او فى ملكه ينشأ
عنها شبهة ككونه مسيبا ممن يشك في سببه او ممن يتيقن في حرمة كالمسلمين والمعاهدين

قوت المقتضى

من يهود خيبر وقد سمي في رواية البيهقي بالشحم العلاء بفتح العين وتشديد اللال المهملتين صدود اشترى منه
عبد الواسع هوشك من عباد بن ليث كما ذكره ابو الحسن الطوسي في الاحكام فقال في السند قال عباد انا اشك
لا داء هو المرض ولا غائلة بالغين المعجمة ولا خبثة بكسر الخاء المعجمة وسكون الموحدة ثم مثلثة قال
الاصح سالت سعيد بن ابى عمرو بة عن الغائلة فقال هو لا باق والسرقة والزنا وسأله عن الخبثة فقال
بيع اهل عهد المسلمين وقال في النهاية الغائلة ان يكون مسروقا وامرا بالخبثة الحرام ارادته عبد
سابق لانه من قوم لا يحل سبيهم كما عطف عملا واما نا ومن هو حر في الاصل وقال ابن العربي الداء
ما كان في الجسد والخلقة والخبثة ما كان في الخلق والغائلة سكوت البائث عما يعلم في المبيع من مكروه

شرح سلج احمد

در قاضی گفته اند که خسته در برود است که طیب باشد چنانکه مذکور شد باشد از قوی طلاق است بخبر کردن ایشان بیه المسلم المسلمین
 همچو خبریدن طلاقان از اسلامان ایشان است باینکه محقق است از این بیع از طرفین هذا حدیث حسن غریب لا یخرجه الاصحاح
 عباد بن لیث وقد رو عنه هذا الحدیث غیر واحد من اهل الحدیث وعباده ضعیف باب ما جاء فی المیزان باب
 در بیان آنچه آمده است در حق پیامبر و وزن کردن حدیثنا سعید بن یعقوب لطلحانی قال قال خالد بن عبد الله الواسطي عن جابر بن
 قیس الرجبی ابو علی الواسطي عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل للمكيال والميزان فرسود
 ۲ مخزن تراصحا بکيل ووزن را انکم قد ولیم امرین هکلت فیهم الاعم السالفة قبلکم بدستیکه شما متولی دو کار شده اید که کيل
 ووزن است باینکه شده اند و را این دو امر است پیشین شما که خیانت و فریب نمودند در کيل و وزن پس را باید که غدر کنید و آن هذا حدیث
 لا یخرجه مرفوعا الا من حدیث الحسن بن قیس بن حنین بن قیس یضعف فی الحدیث جمیع من روید کرده شده است در روایت و قد رو
 هذا باسناده صحیح عن ابن عباس موقوفاً و تحقیق روایت کرده شده است بهر حدیث باسناده صحیح از ابن عباس روایت موقوف بر ابن عباس باب ما جاء فی
 بیع من یزید باب در بیان آنچه آمده است در ذکر کس که زیاده کرد و خرچ کرد تا حمید بن مسعدة قال قال ناعبید الله بن شمیط بن عجلان

شرح ابی الطیب

قوله بیع المسلم المسلم قال العرق الا شهر فی الروایة نصب بیع فاما ان يكون على اسقاط حرف التشبيه
 یرید کبیع المسلم واما ان يكون مصدر للاشتراء من غیر لفظه و يجوز رفعه على انه خير مبتدأ
 محذوف ای هو و قال لطیبي نصب علی المصدر رای انما باعه بیع المسلم من المسلم اضاف الی
 الفاعل و نصب به المفعول قال التوریشتی لیس فی ذلك ما یدل علی ان المسلم اذا باع من المسلم
 یرى له من النصیر اکثر مما یرى لغیره بل اسرار بذلك بیان حال المسلمین اذا تعاقدا فان من
 حق الدین واجب النصیحة ان یصدق کل واحد منهما صاحبه و یتین له ما خفی علیه و یرى
 التقدير باعه بیع المسلم المسلم و اشتراه شری المسلم المسلم فالتغی بذکر احدى طرفی العقد
 عن الاخران فی **باب** ما جاء فی المکیال والمیزان **قوله** انکم قد ولیم علی بناء المفعول **قوله** هکلت فیهم
 افراد الضمیر علی المرادة المذكور والقیاس فیها والا اصل فی المکیال والمیزان القرآن قال الله سبحانه لا تطعوا فی
 المیزان وقد روی مالک عن ابن عباس موقوفاً مقطوعاً ما نقص قوم المکیال الا قطع عنهم الرزق باب ما جاء فی بیع من
 یزید **قوله** عبید الله بن شمیط بضم الشین المعجمة وفتح المیم مصغراً و آخره طاء مهملة و لیس له عندنا هذا الحدیث

قوت المعتدی

بیع المسلم قال العرق الا شهر فی الروایة نصب بیع فاما ان يكون على اسقاط حرف التشبيه یرید
 کبیع المسلم واما ان يكون مصدر للاشتراء من غیر لفظه و يجوز رفعه على انه خير مبتدأ
 محذوف ای هو و ولیم امرین هکلت فیهم الاعم افراد ضمیریه و القیاس فیها علی المرادة المذكور
 کقول روبة فیها خطوط من سواد و بلیق بکانه فی الجمل تولیع البهق ناعبید الله بن شمیط
 بضم المعجمة وفتح المیم مصغراً و آخره طاء مهملة و لیس له عندنا هذا الحدیث

عائشة الاحمدی

مواقی فی حکم الموثنة
 ولم یسقط التجارة فیہ
 من واجب مؤثنته شیئا
 علی ان الحدیث کما قلنا
 لم یصح **الثالث** المدبر
 ولم یثاب فیہ الا ابو ثور
 بناء علی اصل العبد
 الرابع المعصوب الا فی الجوهول
 المجہول الموضع قال
 الشافعی ولا وناشی
 واحدی روایات حنیفة
 واحد بن حنبل و روی
 عن الزهري یزکی عنه
 لانه علق بالحکم بوجوب
 النفقة شرعاً وان لم یوجد
 ولا اتفق جریانها وعلقه
 مالک با مکان التصرف
 بالتعمیل لموضع الابن
 التعریف وهو یصح لان
 المعصوب الا فی الجوهول
 الحال فی حکم العدم
 الخامس العبد المروء
 من اطرف ما فیہ ان
 اباحیفة قال ان کان
 یفضل من قيمة العبد
 المروء عن الدین الذی
 رهن به نصاب و کان
 مبلغ الدین حاضر عند
 الراهن وجب علیه الزکوة
 و بناء علی حنیفة و علی ان
 الدین یسقط الزکوة و لیس
 هذا بذک الدین و لا
 طریقهما واحد لا حکمهما
 واحد فان هذه الزکوة

نوعی از بیع است

بنيهم من حجره فتح سيم وسكون شناه تحيته و آخر نامي همد است قال فالأخضر بن عجلان الشيباني البصري عن عبد الله الحنفية عن انس
ابن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم باع حلسا وقد جاء به ربي كذا اخضرت فروخت علسا بكسرا وسكون لام كليم بغير كزير
فترشاي فافره افلكنند وفروخت قدحى را واين مرد ورا از اخضرت نبودند كبر كبر ايكي محابي فقير بودند كبر اخضرت بركاوى بطريق دكا
فروخت تهر پير شيت وى كروه چنانكه در حديث ديكر آمده وقال من يشتري هذا الحلس في القدر وفروكيت كبر وراين حلس تهر را
فقال رجل اخذ فباعه درهم بغير شيت مردى كز نعم وخرم من اين مرد ورا ايكي درهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يزيل على
درهم من يزيل على درهم پس فرمود اخضرت كيست كز ياد كبر بركي هم و تار كرد آن فاعطاه رجل درهمين پس را و او را مرو
و و ر هم باعهم ساهنه پس فروخت اخضرت اين مجلس و تهر را بدست آن مرد راين حديثه دليل است بر غيب بيع من خريد و اين غير
سوم بر سوم اخير است زيرا كه ان بيع كمشته است و باخر منى بر ان كمشته است پس ياد كرو ان ضمن بين جابرو است هذا حديث لا نفر
الا من حديث الاخضر بن عجلان وعبد الله الحنفية الذي روى عن انس هو ابو بكر الحنفى والعلى هذا عند بعض اهل
العلم لم يروا باسابع من يزيل في الغنائم والمواثيق اعتقاد كروه اند و نديده اند باكي بفروختن كسى كز ياد كبر و را غنيمت
مير است او قد روى هذا الحديث المعتمد من سليمان وغير واحد من اهل الحديث عن الاخضر بن عجلان باسابع و باسابع و باسابع
ببت و بيان آنچه كده است و ذكر فروخت غلام مدبر كغلام را گفته بودند و كز تو پس مرگى آن و منى بايغ المرامى فرود شد شانه عجلان
سفيان بن عيينة عن محمد بن دينار عن جابر بن جهم الانصارى دبر غلاما له فمات ولم يترك الا غيرة بدر شيك كرواها
شرح ابى الطيب

قول باع حلسا بكسرا الحاء الهمزة وسكون اللام كساء يوضع على ظهر البعير تحت القنب لا يفارقه ذكره
في النهاية وهذا الحديث مبين لمحدث النهى عن البيع على بيع اخيه فان ذلك مخصوص عند التراكن و
لا تقرب من الانقاد فاما حال التسويق وطلب الزيادة قبل ذلك فلا باس به قوله وقد حاو قصته
ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة فقال له هل لك شئ فقال ليس لي الا حلس و قد
قال صلى الله عليه وسلم بيعها وكل ثمنها ثم ان اذ لم يكن لك شئ فسل الصدقة فباعها له صلى الله عليه
وسلم قوله فباعها صانه ظاهرا ان المعاطاة كافية في البيع و باسابع في بيع المدبر قوله ان رجلا من الانصار
هو ابو جهم كور دبره وكان عليه دين ولم يكن له مال غيره قاله في اسرنا والاسارى قوله فمات ولم يترك اياه قال التستلاني
تقت الروايات كلها على ان بيعه كان في حياة الذي دبره الا ما رواه شريك عن سلمة بن كهيل ان رجلا مات وترك
مدبرا و دينا فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم فباعه في دينه فباعها درهم اسرجه الدار قطنه قال السيوطي
هذا ما نسب به سفيان بن عيينة الى الخطاء و بين النسا في خطاءه فيها و قد انفرق الترمذي بهذه اللفظة
توضيح الترمذي

عن عبد الله الحنفية قال الذي سمى في الميزان لا يعرفه سروي عنه الا الاخضر بن عجلان و قد روى عنه
واحدا دبر غلاما له فمات ولم يترك الا غيرة قال لعمري هذا ما نسب به سفيان بن عيينة الى الخطاء بين
النسا في خطاءه فيها و قد انفرق الترمذي بهذه اللفظة اعني قوله فمات قال لبيه يعنى و سبب هذا الغلط

عارضتہ الاحوذی

يؤدبها عن الحرف فيكون
عبدًا ستقرته الدين
المسما ^{دس} عبد بن
سرا بن يفتضه طاسر
الدين ان يؤدى عنه
يمقدار ايمون عنه
قاله مالك والشافعي
وقال يرحيفه والثوري
لا يؤدى عنه احد شيئاً
لان السبب لا يترفع
كضاب بين رجلين لا
مركبة فيه وهو قى
بنا في مسائل الخلاف
ولا يجعل هذا الدارضة
ذلك الاستيفاء وانما
هو حاضر وخطرهما
يستيرل العرف ويدل
على انظر المسما ^{بسم}
ان كان بعينه معقداً
تردد وانزل يؤدى
السيد عن نصفه ولا شيء
على العبد لانه لو يقتل
نفسه ولان السيد لا
ينبغي الاعل نصفه قاله
الثوري ^{او} يؤدى السيد
لكل لان الوجوب لا
ينعزض قاله ابن الماجشون
يؤدى لعبد عن حرته
له ابن مسلمة والشافعي
قال يرحيفه تسقط
زكوة ولعله اقوى في
نظر والله اعلم
لما نحن الموضع بمحمد
الشافعي ^{هو} ابو حنيفة

[illegible]

عارضته الاحوذی

في الحديث فيها من طعام
او قمر او شعير او قطن او زبيب
اخرج البخاري فقد جعل النبي
صلى الله عليه وسلم للبر
وغیره سواء الثمانی
من المعنى وهو ان البر
ان كان فضل التمر و
الشعير فيؤخذ منه
مدان بصاع من هذه
فقد فضل التمر الزبيب
وفضل الشعير لا قطن
لا يسلك فيهما هذا
المسلك والذي يشهد
له الشرع لمن تأمله
ولم امره النبي صلى الله
عليه وسلم بكون
الا نواع على اختلاف
تفاصيلها وسوى بينهما
فالتدريج ذلك دليل على
حكمة بديعة ودليل
قوى وذلك ان كوة الفطر
وجبت في الاموال طهر
الديان ورفعة للفظ
النظام وكانت في كل
احد على قدر ما عتده
كما كانت الزكوة الاصلية
على كل احد في ماله لا
يختلف غيره ولذلك
قلنا فيما اختلف فيه
علما ونا من ان كوة
الفطر يعطيه من قوته
لا من قوت اهل بلده
لانها وجبت في ماله
فتكون بحسب حاله كما

حاشية
شرح
فوق
التي
في
الكتاب
الذي
هو
المراد
بالتدريج
في
الزكاة
فان
المراد
بالتدريج
في
الزكاة
هو
المراد
بالتدريج
في
الزكاة

شرح سراج احمد

ان زاولي وان نقص فلي وابن عباس وزيد بن ثابت اخبر احمد وسعد بن ابى وقاص وخابر بنظري عن الحجازية والمحاكلة ولا زبيب
والمحاكلة ان يبيع الرجل الزرع بانه فارق الزاوية ان يبيع التمر في رطل النخل بانه فارق والمحاكلة كراه الارض الثلث والرابع اخبرني مسلم
ودافع بن خديج وابى سعيد اخبرني شيخان حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح والمحاكلة ببيع الزرع بالمحطة وبيع مما قلنا فخر
اشتتت بمثلها بكنة والمزاينة ببيع التمر على رؤس النخل بالتمر وبيع مزنة فخر من يوده است برسر النخل بمثلها فخر في شك ليني ودر فخر
حظ وتمر اثمان فخر نايه والعمل على هذا عند اهل العلم كرهوا بيع المحاكلة والمزاينة حديثا قتيبة قال ناما لك بن انس عن عبد الله
ابن يزيد ان زيدا اباع عايش بدينري كرا بوعياش كنيت ثوبت سأل سعدا عن البيضاء بالسلت سوال كرو سعدا ان زيدا فخر من يوده فخر من يوده
جوز فخرنا شته باشد فقال ايهما افضل پرس گفت سعدا كرا عياش من يوده وفضل بتمرت قال البيضاء گفت زيدا كنتم ست فقهى عن ذلك
ميس نى كرو سعدا زان وقال سعد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عن اشتراء التمر بالربط وكفت سعد بن ابى
وقاص شنيديم انحضرت را كبر سيدة شدا زخيرين خوامي شك بخراي تر فقال لمن حوله ان يقص الربط اذ ليس پس فرمود انحضرت
مكسي را كرو انحضرت بودند اياكم ميشود ربط چون شك ميشود قالوا نعم فقهى عن ذلك گفت عياش كراي پس نى كرو انحضرت از اين بيع وشرا

شرح ابى الطيب

قوله المحاكلة ببيع الزرع بالمحطة اي ببيع ما في الزرع اعنى ببيع حطة في سنبليها بمحطة صافية من التبن وانما
لفي عنها لعدم معرفة التماثل بين المحطة اليابسة والرطوبة الغير المعلومة وهو يؤدى الى اربا الفضل لان الجهل بالمعاملة
كحقيقة المفاضلة من حيث عدم تحقق المساواة المشروطة في الربوى بحجسه قوله ببيع التمر على رؤس النخل بغير
المثناة واليم الربط على النخل وقوله بالتمر بالمثناة الفوقية قوله ان زيدا اباع عايش خوا بن عياش كنيت عايش واسميه
بالشئين المعجزة وقيل الالف مثناة من تحت وليس له في لكتيا الستة الا هذا الحديث قوله عن البيضاء بالسلت البيضاء
هو الشعير كما ورد بوجها آخر والبيضاء عند العرب الشعير والسمراء البرقاله ابو عمر والسلت بضم السين واسكان اللام
حب بين المحطة والشعير ولا قشر له كقشر الشعير فهو كالمحطة في ملاسته وكالشعير في طبعه وبرودته قاله لا زهرى
ولتقار بالشعير والسلت يعدلن جنسا واحدا كما عد هما الجوهرى جنسا واحدا فلذلك منعه سعيد عن بيع احدهما
بالآخر مع فضل احدهما وفضل مالك الفضل بالكثرة في الكيل قوله فقهى عن ذلك اى عن بيعهما متفاضلا
لتقاربهما في المنفعة والمخالقة قوله يسأل عن شراء التمر بالربط بصيغة المجهول قوله فقهى عن ذلك
اى عن بيع التمر بالربط لانهما ليسا متماثلين ونيه اخذ مالكا وابو يوسف ومحمد والشافعى واحمد قالوا لا يفتى
ليس المراد من الاستفهام استعلام القضية فانها جلية مستغنية عن الاستكشاف بل التنبيه على ان الشرط
تحقق المعاملة حال البيوسة فلا يكتفى تماثل الربط والتمر على رطوبته وعلى فخر من البيوسة لانه تخمين وخبر من
لا يغبين فيه فلا يجوز بيع احدهما بالآخر ونيه قال اكثر اهل العلم رجوا نرا بوحيفة ببيع الطب بالتمر

قوت المعتزى

ان زيدا اباع عايش خوا بن عياش وكنيته باه اسم ابيه بالشئين المعجزة
وقيل الالف مثناة من تحت وليس له في الكتب الا هذا الحديث

عارضه الاتحذی

مرسله والمیرسل عند تلجته
 کالمسند فی مری مسند
 من طرق حسان فلا دایس
 اذا عرفت حاجه وکنت
 بد لك ائمة ان یؤذن فی
 ذلك لها ویقبل منها ولا
 تهر عليها وهذا الحرف انما
 هو فی زکوة المحبوس العزیز
 واما زکوة الزرع فلا یجوز
 تعدیها فیه لانه لو عاک بعد
 الثانیة لما ذکر من منع
 الزکوة قال فی ابن جمیل انه
 کان فقیرا ظلا اغناه الله
 بالکثیر غنی وامتنع لایب
 علی الله الا انه وسع علیه
 وهذا اشبه الذم واما هنا
 فانک تعلم ان خلا وفسد
 ایاه الی الامتناع وقد جبر
 ادراعه اعتدای فی سبیل الله
 او عتاده وهو ما کان
 یدخله بینه الصدقة
 ولذلك اجراه عن فان
 من اعطی فی الزکوة القيمة
 بینه انها عنهما اجراه
 عند کثیر من العلماء هو
 صحیح بلا خلاف اذا
 جوزه الامام كما یأخذ
 الجذعة وعشر درهما
 او شاتین بدلا من الحق
 فی حقه ان بکر الصمیم
 قال علماؤنا عن اخرهم
 اذا طمب الساعی القيمة
 واعطاها له اجراه لان
 طلبه اخذه حکم وختلف

والمرسل بینه عند المسند

شرح سراج احمد

ابن حبان کما کم بلغنا لایحل سلف الایح لشرطان فی بیع الایح المضمین لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن
 ابن عمر بن الخطاب ویرایه حدیثا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابی ایهیم نا ابو یافع وبن شعبه قال فی ابی عن ابی یحیی عن کر عبد الله بن عمر
 ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انک ذکر عبد الله بن عمر ویرایه حدیثا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابی ایهیم نا ابو یافع وبن شعبه قال فی ابی عن ابی یحیی عن کر عبد الله بن عمر
 یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن
 دیگر شرط قصارت حیاط کذا ذکرنا وکنته اندقتیه بدو شرط اتفاق واقع شده وشرط واحد نیز از نیست از جهت رد و نهی از بیع و شرط
 ولا یجزم ما یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن
 یقبض است ان جار نیست از جهت عدم دخول آن در ضمان مشتری ولا یجزم ما یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن
 حدیث صحیح قال اسحق بن منصور قلت لاحمد گفت اسحق بن منصور گفت من را چه را که جامع سائل امام احمد اسحق بن ابی یحیی
 فی عن سلف بیع چیست حق قول آنحضرت که نهی عن سلف بیع است قال احمد در جواب از کیون یقبضه قرضه یا بیع بیع
 یزاد علی سلفه باشد قرض دیگر یا قرض دانی بپسیر و نشد چیزی بدست او و ضمن که زیاد کند بر آن بیع از ضمن و یجوز ان یکون
 یسلف الیه شیء و احتمال دارد که باشد معنی این که پیش در برابر سبوی کسی چیزی بقیول ان لم یقبضه عندک فهو بیع علیک است
 اگر بیانشو نزد تو بیع پس آن بیع باشد بر تو قال اسحق گفت اسحق بن ابی یحیی که قال چنانکه گفت احمد جامع سائل امام احمد
 لاحد گفت اسحق بن منصور گفت من را چه را که جامع سائل امام احمد اسحق بن ابی یحیی که قال چنانکه گفت احمد جامع سائل امام احمد
 الا و الطعام گفت احمد باشد بیع المضمین نزد من بگردد در طعام یعنی لم یقبضه عندک است احمد بن حنبل که قبض کرده باشد قال
 اسحق که قال گفت اسحق بن منصور بچنانکه گفته است احمد بن حنبل فی کل ما یکال فی یوم در هر چیزی که بچاید و وزن کرده شود قال احمد

شرح ابی الطیب

العقد فی مضمین مالم یضمن و الفساد بیع العبد الا بق و بیع المبیع قبل القبض فی معناه بیع غیر بغیر ذلک و لا یزید
 هل یحیی مالک کم لا و یقال الشافعی قال جماعتیکون العقد هو قوفا علی اجارة المالك هو قول مالک اصحاب ابی
 واحد قول لایحل سلف بیع السلف یفتخین القرض لایحل سلف الحال مع بیع المعنی علی حد المضاد ای
 لایحل شرط سلف مع بیع بان یقول مثلاً بعتک هذا الثوب بعشرة علی تقضی عشرة نفی الحال الملازم للصحة لیل
 علی الفساد من طریق الملازمة و قیل ان یقرضه قرضاً و یبیع منه بالکثر من قیمتة فان حرام لان قرضه من غیر متاع لهذا
 الثمن کل قرض من نفعاً فهو حرام قول ولا شرطان فی بیع ای لایحل شرطان فی بیع اوله الخطأ بی معنی النهی عن بیعتین
 فی بیع قیل معناه ان یبیع شیئاً بشرطین مثل یقول بعت منک هذا الثوب بكذا علی ان اقصره و اخیطه و بیع
 بشرطان یوجزاه و یعبر عبد الله و الیه اشباح احمد بن حنبل علی مفهومه جواز الشرط الواحد هو ضعيف اذا لفرق بین الشرط
 الواحد الشرطین المعنی و لا نهی ان الذی صلی الله علیه وسلم فی عن بیع شرط و لعل تخصیص الشرطین للعادة التي كانت لهم
 قول لا یجزم ما یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن لایح مالم یضمن

قوت المعتمدی

ولا شرطان فی بیع اوله الخطأ بی معنی النهی عن بیعتین فی بیعة

شرح سراج احمد

عن قتادة عن انسان رجل كان في عقدته ضعف بدرستكه موى بود در عقدوى هعفى وفروقتن را خوب نمى است
 چنانكه تجار ميكند و كان يبيع و بود آن مرد كه بيع ميكرد با مردم وان اهل انوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله
 احجر عليه و بدرستكه اهل كسانى آمدند آنحضرت را پس گفتند اى پيغمبر خدا مانع شو بروى زبيح مى فدعا كه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انها پس طلبيد اورا آنحضرت پس منع كرد اورا آنحضرت فقال يا رسول الله انى اصبر عن البيع كفت آن مرد اى رسول
 خدا تحقيق من صبر نمى توانم كرد از فروختن فقال اذا بايعت فقل هاء وهاء ولا خلاية ليس هو چون بفروشى تو پس بگوئى بشتري
 بگيرين را و بده من را من نيست چيزى در دوزخ و قريب في الباب عن ابن عمر بن الخطاب حديث انس حدثنا حسن بن يحيى عن غريب
 والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وقالوا يحجر على الرجل ان يحجر في البيع الشراء اذا كان ضعيف العقل كفت
 علما منع كرده شود بر مردم و زاد در فروختن من خير ديكر دن چون باشد ضعيف العقل و عقل نداشت باشد و هو قول احمد استحق
 بعضه مانع يحجر على المحر البائع و عقدا نكرده اند بعضى علما اينكه منع كرده شود بر مردم در بايع بذا نكته اختلاف كرده اند و مقصود از ين
 قول بعضى كفته اند كه آنحضرت امر كرد آن مرد را كه بگويد بزرگوار من اين سخن را ناياد از و بيا گاه نذر صاحبش كه من از اهل بصيرت نيستم در بيع بايد
 كه فرمايم من را و زبان زده نمى مرا و مردم در آن وقت اهل دين است نصيحت بعهده اند و دست ميراثند برادران خود را آنچه دوست
 ميراثند بر نفس خود را خصوصاً از تنبيه و تفويض بعضى كفته اند كه امر كردن آنحضرت اورا بشرط خيار و تصدير اين
 كلمه بر اى بيان باعث بر اشتراط است **باب ما جاء في المصلحة باب ست در بيان آنچه آمده است در ذكر مصلحت خدا**

شرح الى الطيب

باب ما جاء في من يخذل في البيع قوله عن انسان رجل اهو حبان بفهم الخاء المهملة وتشديد الهمزة
 ابن منقذ بالهجة وكسر القاف قبلها ابن عمر الانصاري الديلمي وواسع ابن حبان شهدا احدا **قوله** في
 عقل تضعف ضبط بضم فسكون اى فى رايه نظره فى مصالحه نفسه وعقله **قوله** يحجر بتقديم المهملة
 على المعجمة اى منعه **قوله** قل هاء ولا خلاية كل هاء بمعنى خذ اى التمن لا خلاية بكسر الخاء المعجمة وتخفيف
 اللام اى لا خذ يعة فى الدين لان الدين النصيحة فلا تنفى الجنس خبر خذ يعة محذوف قال التوربشتى لقته
 النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول ليتلفظ به عند البيع ليطلع به صاحبه على انه ليس من ذوى
 البصائر من معرفة السلع ومقادير القيمة ليرى له كما يرى لنفسه وكان الناس فى ذلك الزمان لا
 يغبنون اخاهم المسلم وينظرون له اكثر مما ينظرون لانفسهم قال النووي اختلف العلماء فى هذا الحديث
 فجعل بعضهم خاصا فى حق ان وقعت المغالبة بين المتبايعين لا خيار للمغبون بسببها سواء قلت ام كثر **قوله** هذا
 مذهب الشافعي و ابي حنيفة واخرين هي اصح الرايتين عن مالك **باب ما جاء في المصلحة بضم الميم اسم مفعول**
 من التصرية كمن كاه من التزكية والتصرية عبارة عن حبس اللب فى الضرع ايا ما حتى يتوه هو المبتاع

قوت المعتزى

او محتار اى مضاعف البيع هاء فى المجلس ان رجلا كان فى عقدته ضعف عقله و هو حبان بن منقذ
 قيل ابو منقذ بن عمرو فقل هاء ولا خلاية قال العراقى موى هاء بالمد القصير معناه لا خذ العطاء ولا خلاية بكسر الخاء

عارضه الاخوذى

وجوبها الاحتياط لها زيادة
 فيها و بعد تمامها الاحتياط
 بها زيادة فيها و تلك سيرة
 يهودية وسنة نصرانية
 وهى اشد من الزنا و الحمر
 فى الاثم والعقوبة الاحكام
 فى احدى عشر مسألة
 الاولى اذا كان الرجل يصوم
 شعبان فذلك له جائز
 باجماع وفى جواز صوم
 شعبان كل باجماع دليل
 على ضعف قوله من قال ان
 النهى عن الصوم بعد انقضاء
 شعبان للتقوى على محض
 فان انصف شعبان اذا
 اضعفه فكل شعبان احرم
 ان يضعفه الذى عند

ان النهى عن هذه الوجوه
 كلها انما هو حذر من التذرع
 به الى الزيادة الثانية قوله
 الا ان يوافق ذلك صوما
 كان يصومه احد كنعين
 من تطوع شعبان كل او
 عن نذر او من عادته فى
 ذلك الايام لا غنى تام فضلا
 بيان اضمح فى صحة العلة
 بالذريعة لكونها على حد
 الوجوه مأمونة فيها وقد
 روى ابو عيسى ثبت ان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان يصوم
 شعبان رمضان متتابعاً
 عن ام سلمة وثبت عن
 عائشة و رواه ايضا ابو
 ماريه عن النبي صلى الله

عنه كفت امام محمد و روى طائفة من المتقدمين كروى ابن عباس بن ابي اسحق ۱۲

شرح سراج احمد

بسوی آنحضرت فقال ختم بالشاة وتصدق بالدينار پس فرمود آنحضرت ان ختم کن بدينار را طاهر این حدیث
 مناسبت بترجمه الباب مشوم نمیشود که اشتراط و لا در خبر است از وی مگر آنکه ترجمه باب که موافق این حدیث باشد حذف شود
 باشد از نسخ ترمذی صرف باب بی ترجمه مانده است حدیث حکیم بن حزام که لا تعرفه الا من هذا الوجه حبیب بن ابی
 لويسم عندی من حکیم بن حزام مصنف گوید حبیب بن ابی ثابت ثابت سمع نزار و نزار اعتقاد من از حکیم بن حزام حدیث
 ابن سعید الدار عی ناحبان ناهرون بنوعی نا الزید بن خثیم بکسر خاء میگوید و تشدید زای مسوره و سکون ثنات تحتیه
 آخر ثنات فوقیه است بصری نقد از خاسمه بود عن ابی لبید الهارثی بن زبیر از وی جهمی ابوالولید البصری صدوق
 ناصبی ثالث بود عن عرفه الباری حافظ ابن عبد البر استیعاب مینویسد عروه بن عیاض بن ابی الجعد الباری و باریق
 فی الاز و یقال ان باریق اجل نزل بعض الازدین فنبسبوا الیه استعمل عمر بن الخطاب عروه الباری فی هذا علی قضاء الکوفة قال علی بن
 المدینی من قال فی عروه بن الجعد فقد اخطا و انما هو عروه بن ابی الجعد و حافظ ابن حجر و ترمذی ثبت است عروه بن الجعد و یقال
 ابی الجعد و قبل اسم ابی عیاض الباری بالموصلة و القاف صحابی سكن الکوفة و هو اول قاضی ما قال دفع الی رسول الله صلی الله علیه و آله
 دینار که اشتری له شاة گفت عروه و ابی بسوی من آنحضرت یک دینار بی تاخیر یکم برای آنحضرت شاتی فاشتریت له ثلثین
 پس خریدیم برای آنحضرت دو بر یک دینار سه فبعت احدا بدينار پس فروختیم یکی را ازین دو یک دینار و بیک دینار و بیک دینار
 والدینار الی النبی صلی الله علیه و آله و سلم و آوردیم بزود دینار را بسوی آنحضرت فدکر له ما کان من امره ابوالولید گوید پس ذکر کرد
 برای آنحضرت آنچه بود از امر و ورج کردن و فقال باریک الله لك فی صفقة بینک فی منوعه آنحضرت بکرت بهارندار و نقد
 دست راست فکان بعد ذلك خرجهم الی کناسة الکوفة پس عروه پیش دعامی آنحضرت که بیرون میشد بسوی کناسه کو فبضم کاف فخرج
 نون نام وضعی است کو فخرجهم الی کناسة الکوفة پس عروه پیش دعامی آنحضرت که بیرون میشد بسوی کناسه کو فبضم کاف فخرج
 ما لا کثیرت عروه از بسیار ترین کسان که و از وی قال حدیثنا احمد بن سعید ناحبان ناسعید بن زید نا الزید بن خثیم
 عن ابی لبید فذا کمر شحوه پس ذکر کرد ابولید باین قصه گذشته و قد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحد و قالوا به تحقیق رفته اند

شرح ابی الطیب

فقال ختم بالشاة وتصدق بالدينار الی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم یضی عنده صلی الله علیه و آله و سلم بالشاة و تصدق
 بالدينار فی رأیه ابی اود و تصدق رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم بالدينار بصیغه الماضي **قوله** الذی ید من خیریت بکسر
 المعجمة و تشدید الدال المکسورة بعد ما تحتانیة ساکنة ثم فوقانیة البصر نقطة **قوله** کناسة الکوفة الکناسة بالضم
 موضع بالکوفة **قوله** ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحد فقالوا بمجوز بیع الفضولی قال ابن العربی حین
 دخل الشیخ الامام ابو علی الصاغانی الخنقی المأوراء النهری بغداد فسال عن هذه المسألة و ذکر
 له بلقبه و اقول له ما تقول فی بیع الفضولی هل یصح ام لا فقال بیع المتفضل صحیح و لیس
 بفضولی بل هو متفضل لانه نأب عن الغیر و کفاة التعب فی التسویق و البداء
 علی من یزید فان اعجبه ما فعله امضاة و ان لو یعجبه مرده علیه و شکوله
 ما سعی الیه و اجرة الله فیما أکتسب هذا موضع الفضل و الاخری اعجب الحاضرین انتهى

عارضه السراج احمد

علیه السلام فان غصه علیک
 فاقوا و اشعبان ثلثین و راه
 البخاری عن آدم عن شعبه
 عن محمد بن زید عن ابی هريرة
 فان غیره و غمی فاکملوا حدیث
 شعبان ثلثین الثامنة
 لما قال صوم الرویة
 و اظهر الرویة و وجبت
 الخلق مراعاة من الناس
 من یراعی الا هیلة کلها فی
 العام مثلا یاخذ فی کل
 شهر الماطح غیره فلا یستدل
 الیه منهم من قال و هو
 الا اکثر یجعی هلالا یغیا
 خاصة و علیه ذیل الحدیث
 البدر و راه الترمذی عن
 مسلم بن الحجاج ابر حدیثنا
 یحیی بن یحیی حدیثنا ابو معاذ
 عن محمد بن عمر بن ابی سلمة
 عن ابی هريرة قال قال رسول
 الله صلی الله علیه و آله و سلم
 احصوا هلال شعبان
 لرمضان اختصره و غیره
 و لا سبیل الی خلافه و صحیح
 جلیه اخبرنا ابوالحسن زید
 اخبرنا القاضی ابوالطیب
 الطبری اخبرنا الدارقطنی
 حدیثنا محمد بن مخلد حدیثنا
 مسلم بن الحجاج ابو الحسن
 حدیثنا یحیی بن یحیی حدیثنا
 ابو معاوية عن محمد بن عمر
 عن ابی سلمة عن ابی هريرة
 قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله
 و سلم احصوا هلال شعبان

الشیخان المنشی
 غصه علیک فان غصه علیک
 فاقوا و اشعبان ثلثین و راه
 البخاری عن آدم عن شعبه
 عن محمد بن زید عن ابی هريرة
 فان غیره و غمی فاکملوا حدیث
 شعبان ثلثین الثامنة
 لما قال صوم الرویة
 و اظهر الرویة و وجبت
 الخلق مراعاة من الناس
 من یراعی الا هیلة کلها فی
 العام مثلا یاخذ فی کل
 شهر الماطح غیره فلا یستدل
 الیه منهم من قال و هو
 الا اکثر یجعی هلالا یغیا
 خاصة و علیه ذیل الحدیث
 البدر و راه الترمذی عن
 مسلم بن الحجاج ابر حدیثنا
 یحیی بن یحیی حدیثنا ابو معاذ
 عن محمد بن عمر بن ابی سلمة
 عن ابی هريرة قال قال رسول
 الله صلی الله علیه و آله و سلم
 احصوا هلال شعبان
 لرمضان اختصره و غیره
 و لا سبیل الی خلافه و صحیح
 جلیه اخبرنا ابوالحسن زید
 اخبرنا القاضی ابوالطیب
 الطبری اخبرنا الدارقطنی
 حدیثنا محمد بن مخلد حدیثنا
 مسلم بن الحجاج ابو الحسن
 حدیثنا یحیی بن یحیی حدیثنا
 ابو معاوية عن محمد بن عمر
 عن ابی سلمة عن ابی هريرة
 قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله
 و سلم احصوا هلال شعبان

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

الهلان قال قتهل ان كان
 الله لا الله وقتهل ان كان
 رسول الله قال نعم قال يا
 فلان ائت في الناس ان
 يصوموا غدا قال ابو عيسى
 في اختلاف قاره رسول
 تاريخه سند قال القاضي
 ابو بكر بن العربي رضي
 عنه هذا ليس بصحيح
 الحديث لا يجازي منه
 وقد بيناه في اصول الفقه
 ثلثة ان الراويين ان كانا
 مختلفين فقبل فاداهما
 قاله بعد الاخر ان كان
 واحدا فقبل ان يسنده
 في رواية تاريخه وان يسنده
 اخرى ان يقطع ثالثة و
 هذا ابي من احكامه في
 مبنى المسألة من طريق
 المعنى هل ذلك خبر وشهادة
 وقد بينا في الاصول ان
 الخبر وشهادة والشهادة
 خبر ولكن الخبر الذي
 يشترط فيه العدة اغماض
 في حق يقع فيه تنازع
 فاما مناسك الله فان الله
 ثبت بخبر واحد فكيف
 تفصيل وجوبه والله اعلم
 العاشر لما علق النبي صلى
 الله عليه وسلم الحكم على
 الرؤية وذكرنا ان خبر
 او شهادة وحققناه
 خبره بقله مسلم الى ملين
 فعرضت ههنا فانزلت

باب

ثم ان كان كاتب اكرهه كاتب بالشفل او نكده است بدل كتابت رابنه است محمد مست پس ستر زوی لازم نیست لیکن اگر ای را در
 که قدرت بر ادای بدل کتابت را استجاب باید کرد و این تورع و احتیاط است گویا چون قدرت بر ادای الفعل را کرده است و بعضی گفته اند
 که معنی آن است که مستعد و مستی مجاب گردد که نزدیک رسیده است وقت آن آورده اند که ام سلمه گفت مکاتبت خود را داد و کن بخر باقی
 بر تو دیگر ترا بپناه خداست این گفت و پرده بر روی انگشت نهادند این باب ابواب البیوع ظاهر این است که کتابت نیز بمنزله بیع است
 خریدارنده است و نفس خود را هدا حلا حسن و معنی هذا الحکمت عند اهل العلم علی التورع و معنی این شتر زوال علم
 تورع است قالوا لا یعقوب المکاتب ان کان عند ما یؤدی گفته اند علما از او میگردند بکتابت اگر چه با شتر زوال و آن مقدار که
 را در کتابت بدل کتابت تورع حتی یؤدی تا آنکه در آنکه بهر بابی که باشد اما از الفلوس الموجه غیر آنچه فی حد عند احتیاطه باب
 در بیان کسی مفلس بخری مری غیریم پس یافت نزد غیریم متاع خود را یعنی باع که دامن است مفلس شد مشتری که مدیون است و عاجز شد
 از ادای دین بیع موجود بود پس این لائق است که بگردال را از ادای دین خود و واپس نماید بیع را از مدیون فی الصرح الغریم هو الذی
 الذی الذی علیه الدین ایضا حد ثنائیه فان اللیث عن یحیی بن سعید بن ابی بکر بن حزم عن عمر بن عبد الرحمن بن عوف بن
 ابی عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابی هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قال یما ارضی افلس هرودی که مفلس
 و وجد عمل سلعتة عندا بعینها و یافت مری یعنی نزد او مال خود را بخنسه فقه و اولی بجامن غیبه پس آن مرد سزاوارتر است بآن
 از غیر خود مثلا خرید مری چیزی را بخری و مفلس بشکم قاضی و یافت باع عین بیع را نزد او میسر شود و اگر فسخ کند بیع را و غیره عین را بخری
 که بیع است اگر بعضی شن گرفته است و بعضی بر مشتری است پس شن بگیرد عین مال خود را بقدر آنچه مانده است از شن بیع فی المایع
 ابن حنبل خبر بهر احمد و ابو داود و اسناد حسن و این خبر از ابن حبان با سند صحیح حد ابو هريرة صحیح و العمل علی
 عند بعض اهل العلم و هو قول الشافعی و احمی و احمی که دامن است بگرفتن الی خود چون مشتری مدیون بگرگسان باشد و قال بعض
 اهل العلم و اسوة الغراء و هو قول اهل الکوفة یعنی نزد امام ابو حنیفه برابر دیگر انسان است آنکه او آنرا از مدیون بگیرد و دیگر انسان
 محروم مانده از جهت سبب بیع مشتری مالک آن شده است اگر چه او نکرده است و او چون هرگاه مشتری از ادای شن بیع عاجز
 هم مالک بیع است و اگر مری لازم آمد پس برایش دامن باریک و انسان و موافق حدیث که شدت خارج کرده است ابن ماجه حاکم و نسائی و شیخ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا افلس الرجل غیر یفید عندا متاعه **قوله** ایما امری کلمة مرانکه که زیاده الابهام امری مجزئاً لا
قوله افلس یقال افلس الرجل اذا صار الی حال لا فلوس له او صار لا فلوس بعد ان کان ذا مال و هو قد انانیه و حقیقه
 الانتقال من الیسر الی العسر قبل المفلس لغة من لا عین له و لا عرض و شرعاً من قصر ما یدیه عما علیه من الدیون
قوله و وجد عمل سلعتة عندا و لم یقبض الذی باع منه شیئاً کما فی موطن مالک **قوله** فهو اولی بجامن
 غیره ای من الغرماء و به قال الشافعی اما مالک فعند اولی بجامن فی صورته الموت لا الفلوس کما فی شرح الموطن
 و اما عندنا فهو کسائر الغرماء مطلقاً فاحلوا الحکمت علی العقد بالخیار ای اذا کان الخیار للبائع و ظم له فی مدته ان
 مشتری مفلس فالانساب له ان یختار الفسخ و قال بعضهم یجوز علی ما اذا رضی المدیون بردها علیه
 اعنی البائع فحیث لم یسلب الباقی الغرماء التعرض لانه مادام حیاله التضرع کیف ما اراد کما فی قاضیهان و غیره

شرح سلاح احمد

عارضة الاحوذى

على بن حجر قال لا اسمعيل بن عياش عن شرح جليل بن مسلم الخولاني عن ابى امامة الباهلي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبة يوم حجة الوداع كفت ابوا مائة شنيدم ان حضرت اذ كان في يوم حجة الوداع بود العارضة

موداة عارضة اذ اكرهه يشود عين او يعنى واجبت برزقه مستعير ادى او ورسايدن او بمعير والزعير غارم وكفيل ضامن شدة نفس مال تاوان نه ده است يعنى گرفته ميشود وانچه لازم كرده است بارضمان نفس مال والد بن مقضى وام كذا رده شد فى سق واجبت ادا

آن فى الباب عن سمرق اخبر الترمذي عن ابى شعبة رفعه على اليد ما اخذت حتى تؤديه وصفوان بن امية وانس اخرجه بن عبد في سند الشاسين في روى البراز عن ابن عمر رفعه العارضة موداة واخرج ابن عدى والبراز والساحم عن ابن عباس نحوه وروى الدارقطني من مرسل عطاء قال سلم قوم في ايد يميم عوارى المشركين فقالوا احرز الاسلام يا ايد يميننا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال العارضة موداة فادوا ما في ايد يميم من العوارى في روى عبد الرزاق عن عمر بن الخطاب قال العارضة بمنزلة الودعة لا ضمان فيها الا ان يتعدى وعن علي رضي الله عنه لا ضمان على صاحب العارضة حدثنا الحسن بن علي بن فضال عن ابى امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم

ايضا من غير هذا الوجه حدثنا محمد بن المثنى فان بن عبد بن سعيدي عن ادة عن الحسن بن سمرق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال على اليد ما اخذت حتى تؤدى لانهم است برست يعنى بر دگر نده مال كسى انچه گرفته است تا آنكه ادا كنند ويدرآن مال را بآن مرد قال قتادة كفت قتاده ثونسى الحسن بن سمرق فراموش كرد حسن بهرى حديث خود را فقال هو امينك لا ضمان عليه يعنى العارضة كفت حسن بن سمرق ان كس ملين تست نيت ضمان بر او مراد سيداشت بآن عارضة را هذا حديث حسن بن سمرق قد بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا وقالوا يضمن صاحب العارضة وكفته اند

شرح ابى الطيب

ما في ايد يميننا من عوارى المشركين فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الاسلام لا يحزر ذكركم فليس لكم العارضة موداة فادى القوم ما كان بايد يميم من تلك العوارى

قوله عارضة الوداع يفهم ان الواو وجاء كسر هاسمى بها لان ذوق الناس فيها واصحابهم وعلمهم دينهم لم يحرم بعد الهجرة غيرها **قوله** العارضة موداة بتشديد الياء وتخفيفها وموداة بالهمزة وتبدل قال التوردي حتى اى توذى الى صاحبها واختلوا فى تاويله على حسب اختلافهم فى الضمان فالقائل بالضمان يقول تؤدى عينها حال القيام قيمة عند التلف فائدة التادية عند من يرى خلافة الزام المستعير مؤنة حرجها الى مالكها **قوله** الزعير غارم اى الكفيل ضامن لان الغرم اداء شىء يلزمه **قوله** والد بن مقضى

اى يجب قضاءه **قوله** على اليد ما اخذت اى يجب على اليد ح ما اخذته والمرا د صاحبها او على حذف المضافات قال الطيبى ما موصولة مبتدأ وعلى اليد فبذرة والراجع محذوف اى ما اخذت اليد ضمان على صاحبها والاسناد الى اليد على المبالغة لانها هى المتصرفه قال المظهر يعنى من اخذ مال احد بغصب او عارضة او ودعية لازمه رده انتهى ويشمل السرقة ايضا ويلزم منه ان السارق يلزمه ح المسروق ولو قطعت يده واما استلزام الضمان بعد القطع ففقيه تامل لان المفهوم منه انه يجب عليه ح الماخوذ والضمان ليس بما اخذ والله اعلم **قوله** ثونسى الحسن فقال آه يعنى نسى الحسن ما اخذت فيه او لا اذ على اليد ما اخذته مطلقا من غير استثناء العارضة

عن ابى جبيب بلعين المفتى
بذلك قد روى ابن جبيب
ابن القاسم عن مالك فى
المجموعة ان اهل اليمن
المدنيته يلزمهم العمل
برؤية اهل البصرة وهذا
طرح للطالع واعراض عن
حديث ابن عباس فانه
يحمل ان يكون ابن عباس
ترك العمل به لانه لم يخبر
به الا بواحد حتى كان
شائعا مستفيضاً كما فى
ابن الماجشون عنه فى
هذه النازلة ويحمل ان
يكون لبعدا لمطالع وقد
كنافى شهر رمضان سنة
خمس ثمانين اربع مائة
فى البحر فطلع الشمس والقمر
عليهما من الماء وبغير بان فى
الماء فكنا نجلس على ظاهى
المركب حتى اذا غربت بعد
ملاح الى السارى الا صغر
فيقول لو تغب بعد ثور
تمكث قليلا فنقول قد
غابت يصعدا خر الى
السارى الا وسط فيقول
لو تغب بعد ثور تمكث قليلا
فنقول قد غابت ثوبه بعد
الملاح فى السارى الا صغر
فيقول لو تغب بعد ثور
تمكث قليلا الا ذكر من مكث
ذنيك الا ودين ثوبه يقول

شرح سراج احمد

اخرج عبد الرزاق وابن ماجه وابن عمر بن قيس عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه عن ابي عبد الله ع
 و البيهقي في الشعب عن معاذ بن عبد الله بن الحارث عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 امرسا والزيبرين بكار في اخبار المدينة ارجو ان يكونوا من اهل الجنة في سوقنا كما لمجاهدين في سبيل الله المتكبر في سوقنا كما للمجاهدين في كتاب الله واخرج احمد
 الحاكم عن ابي هريرة بلفظ من احكم حركه يريد ان يغلب بها على المسلمين فهو طاع في فقد برئت منه ذمة الله تعالى ورسوله واخرج ابن
 عساكر عن معاذ بن احمر طاعا على امتي اربعين يوما وتصدق به لم يقبل منه وبهذا اللفظ اخرج ابن عساكر عن ابن عمر واخرج ابن ابي
 واحد الحاكم وابو نعيم في الحلية عن ابن عمر والحاكم عن ابي هريرة عن احمر طاعا اربعين يوما فقد برئ من الله وبرئ الله واما اهل
 اصبح فيهم امر اجائع فقد برئت منهم ذمة الله تعالى واخرج الخطيب عن نيار عن انس بن جبر طاعا اربعين يوما ثم اخرج فطخه
 خيره وتصدق به لم يقبل الله منه واخرج ابن عساكر في تاريخه عن ابن عمر واخرج احمد الطبراني والحاكم والبيهقي عن معقل بن يسار
 اخرج عبد الرزاق عن صفوان بن سليم مرسلوا واخرج ابن عدي عن ابن ابي عمير عن ابن عساكر عن ابي هريرة واورده ابن الجوزي في الموضوعات
 بلفظ يحشر احكاريون قتلة لانفس الى جهنم في درجة واخرج سعيد بن منصور والبخاري في تاريخه وابن المنذر عن عمر قال احكم
 الطعام بكملة السحابة ونظم واخرج ابن ابي شيبة عند بلفظ من احكم طاعا ثم تصدق براسه والوزن لم يكفر عنه وقد كره احد ثمن
 درين باب آمده اند باري اختصار نوشته شده حديث معمر بن حوشب صحيح العمل على هذا عند اهل العلم كرهوا الحكم
 الطعام مكره گفته اند علماء احتكار را در طعام و رخص بعضهم في الاحتكار في غير الطعام و رخصت اوده اند بعض علماء وجوب
 احتكار در سواي طعام وقال ابن المبارك لا باس بالاحتكار في القطن والسختان في نحوه وكفنه عبد الله بن المبارك باك
 ليست باحتكار در بنه وچرما ومانند آنها و سختيان بكسر سين حمله وسكون خاي مجر و شنة فوقية و تحته در آخرون مست
 جلوه بذا كنز دام مالك احتكار حرام است و مطعوم وغيره و اين روايت است از امام ابو يوسف كه هر چيزي كه ضرر ميرسد بمردم
 حبس آن پس آن احتكار است اگر چه باشد او شياب يا دراهم يا دينار و كره الشئ و غيره و جمهور گويند كه احتكار مختص است باقوات
 و در در المختار است كه احتكار قوت المسلمين الهياثم في بلد تصرفه و يجب ان يام القاضى ببيع ما فضل من قوته وقوت عياله فان لم ينجح غرضه
 و بقاء القاضى عليه فاقا على الصحيح وفي السراج الواج لو خاف الامام على بلد الملوك خذ الطعام من المحتكرين و فرق عليهم فاذا و بيوست
 ردوا مثله و لا يكون محتكرا بحبس غلة ارضه بلا خلاف و مجلوبه من بلد آخر خلافا للشافعي و عند محمد ان كان يملك مادة كرهوه
 المختار زيلعي باب ما جاء في بيع المحفلات باب ست در بيان آنچه آمده است در بيع محفلات ان يفتي مصراة

عارضه الاحوذى

الافطار عبد الرحمن بن قيس
 عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 امرسا والزيبرين بكار في اخبار المدينة ارجو ان يكونوا من اهل الجنة في سوقنا كما لمجاهدين في سبيل الله المتكبر في سوقنا كما للمجاهدين في كتاب الله واخرج احمد
 الحاكم عن ابي هريرة بلفظ من احكم حركه يريد ان يغلب بها على المسلمين فهو طاع في فقد برئت منه ذمة الله تعالى ورسوله واخرج ابن
 عساكر عن معاذ بن احمر طاعا على امتي اربعين يوما وتصدق به لم يقبل منه وبهذا اللفظ اخرج ابن عساكر عن ابن عمر واخرج ابن ابي
 واحد الحاكم وابو نعيم في الحلية عن ابن عمر والحاكم عن ابي هريرة عن احمر طاعا اربعين يوما فقد برئ من الله وبرئ الله واما اهل
 اصبح فيهم امر اجائع فقد برئت منهم ذمة الله تعالى واخرج الخطيب عن نيار عن انس بن جبر طاعا اربعين يوما ثم اخرج فطخه
 خيره وتصدق به لم يقبل الله منه واخرج ابن عساكر في تاريخه عن ابن عمر واخرج احمد الطبراني والحاكم والبيهقي عن معقل بن يسار
 اخرج عبد الرزاق عن صفوان بن سليم مرسلوا واخرج ابن عدي عن ابن ابي عمير عن ابن عساكر عن ابي هريرة واورده ابن الجوزي في الموضوعات
 بلفظ يحشر احكاريون قتلة لانفس الى جهنم في درجة واخرج سعيد بن منصور والبخاري في تاريخه وابن المنذر عن عمر قال احكم
 الطعام بكملة السحابة ونظم واخرج ابن ابي شيبة عند بلفظ من احكم طاعا ثم تصدق براسه والوزن لم يكفر عنه وقد كره احد ثمن
 درين باب آمده اند باري اختصار نوشته شده حديث معمر بن حوشب صحيح العمل على هذا عند اهل العلم كرهوا الحكم
 الطعام مكره گفته اند علماء احتكار را در طعام و رخص بعضهم في الاحتكار في غير الطعام و رخصت اوده اند بعض علماء وجوب
 احتكار در سواي طعام وقال ابن المبارك لا باس بالاحتكار في القطن والسختان في نحوه وكفنه عبد الله بن المبارك باك
 ليست باحتكار در بنه وچرما ومانند آنها و سختيان بكسر سين حمله وسكون خاي مجر و شنة فوقية و تحته در آخرون مست
 جلوه بذا كنز دام مالك احتكار حرام است و مطعوم وغيره و اين روايت است از امام ابو يوسف كه هر چيزي كه ضرر ميرسد بمردم
 حبس آن پس آن احتكار است اگر چه باشد او شياب يا دراهم يا دينار و كره الشئ و غيره و جمهور گويند كه احتكار مختص است باقوات
 و در در المختار است كه احتكار قوت المسلمين الهياثم في بلد تصرفه و يجب ان يام القاضى ببيع ما فضل من قوته وقوت عياله فان لم ينجح غرضه
 و بقاء القاضى عليه فاقا على الصحيح وفي السراج الواج لو خاف الامام على بلد الملوك خذ الطعام من المحتكرين و فرق عليهم فاذا و بيوست
 ردوا مثله و لا يكون محتكرا بحبس غلة ارضه بلا خلاف و مجلوبه من بلد آخر خلافا للشافعي و عند محمد ان كان يملك مادة كرهوه
 المختار زيلعي باب ما جاء في بيع المحفلات باب ست در بيان آنچه آمده است در بيع محفلات ان يفتي مصراة

شرح ابى الطيب

فتوحه الابل وكل ورق مغنط باب ما جاء في بيع المحفلات قول لا تستقبلوا السوق المراجعة النبي عن تلقى
 قبل ان يهبط بها السوق قال صلى الله عليه وسلم لا تلتقوا السلع حتى يهبط بها الى السوق متفق عليه
 قوت المغنطى
 وسكون الطاء لا تستقبلوا السوق المراجعة النبي عن تلقى السلع قبل ان يهبط بها الى السوق

عارضۃ الاحوی

قَالُوا عَلَى شَرِّ مَا تَسْمَعُونَ قَالُوا
 فَخَارَى بِسَبِّ يَغْفِرُ عَلَى
 بَشَرَةٍ أَدْخَلَ سَكَنًا عِندَ
 نَابِإِ وَقَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ فَادَهُمْ لَنَا
 رَيْدَةٌ كَرِهْنَا **أَب**
 الْقَبِيلِ الْمَلِكِ لِأَدْرِ الْوَيْلَ
 جَاهِلُهُمْ عَنْ سَهْلِ بْنِ
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَإِيْرَالِ النَّاسِ خَيْرٌ
 تَلَوُا الْفَطْرَ حَسَنٌ حَسِيمٌ
 مِلَّةَ عَنْ أَبِي حَرِيرَةَ قَالَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْعَمَادُ إِلَى الْعَجْمِ
 حَسَنٌ غَرِيبٌ دَخَلَ
 قُبَّةً مَطْمُوعَةً وَأَلْثَمَ بِعَلَمٍ
 حَسَنٍ فِي أَسْمِهِ عَلِيٌّ
 يَوْمَ الْمُؤْمِنِينَ حَلَّ
 حَبَابُ شَمْسٍ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ
 وَيَجْعَلُ الصَّلَاةَ
 خَيْرًا لِفَطْرِهِ وَخَيْرًا
 قَالَتْ أَيْمَنُ الْجَلِ
 وَيَجْعَلُ الصَّلَاةَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَذَلِكَ أَنْصَبَ رَسُولُ اللَّهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكْثَرُ
 الْأَسْنَادِ رَوَى
 تَصَرَّعَ عَنْ عَائِشَةَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لِمَنْ خَرَّبَ الْأَفْطَرَ
 لِمَنْ أَكَلَ الْوُحْشَا
 لِلنَّسَائِيِّ وَابْنِ
 هَذَا الدَّنَاتِ

شرح سراج احمد

ولا تخلفوا ولا يفتن بعضكم بعضا وبذلك يميز شر را در پستان برای فروختن گران بها و در صرح است اتفاق بر
بازار رسیدن مردم یعنی رواج ندرت بسلعه خود را بسوگندد و رواج بعضی شام بعضی را و فی الباب عن ابن مسعود بلفظ
المخالفات فلا بد ولا يحل الخ لا بد المسلم الفرجه احمد وابن ماجه في حريه اخرجه النسائي بلفظ اذا باع احدكم الشاة او اللحية فلا يحل
باخرجه الطبراني في المعجم وضعه عن ابن عمر اياها الناس لا يتابعين احدكم منكم و قالوا لا يعين بها جراحا عربى ومن اتبع عطفه فهو
بأخيار ثلثة ايام فان ردوها مثل او قال مثل لبنا فاحمل ابن عباس حدثا حسن صحيح العمل على هذا عند اهل العلم كرهوا
بيع العطفه وهى المصراة ومحفلة بمعنى مصراة لا يحلها صاحبها ايا ما ادخول ذلك ندرت شد آنرا يعنى شاة یا نا قدر ادخا
چند روز یا مانند آن لیجمع الثلبن فی حصرها فیه قریبها المشتوی تا گنج شود شیر در پستان ی پس فریغ دیان شیر مشتری
هذا خبر من الخدیعة والغدر و این تحویل قسم است خلع و فریب **باب** ما جاء فی یمن العاجرة یقتطع بها مال
المسلم باب است در بیان آنچه آمده است سوگند دروغ خوردن که قطع کند آن سوگند مال مرد مسلمان را حد ثا هنادان و ابو
عنه عن شقیق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على یمن
بما فاجر به سوگند خورد بر فروخت خود را لیکه بائع در آن سوگند دروغ و فکرو باشد لیقطع بها مال امرئ مسلم القی الله دعو
لیه غضبان برای آنکه قطع کند آن سوگند مال مرد مسلمان را ملاقی شود حق تعالی را و لیکه الله تعالی بروی خشم ناک باشد یعنی
بند دروغ مال خود را رواج میدهد تا مردم را رغبت پیدا گردد در خریدن مال او فقال الاشعث بن قیس پرس گفت اشعث بن
س بن سعدی کرب فی والله لقد کان ذلك در قصه من بخدا سوگند نه آینه تحقیق بود و عبد خدا و رسول او بعد از آن قصه
بر دوکان بینی بین من الیه و ارضی فی حد بود میان من میان مردی از یهود زینی شرکیا پس منکر شد یهود
فقد امتد الى النبی صلی الله علیه وسلم پس پیش بردم او را بسوی آنحضرت فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم الان
است پس فرمود برای من آنحضرت آیا هست مرز گروانان پس گفتم من یا رسول الله نیست مرز گروانان فقال لليهودی ا حلف پس
مرت برای یهودی سوگند بخور فقلت یا رسول الله انی یخلف فیه ذهب بیانی پس گفتم من ای سفیر خدا اکنون سوگند خواب خورد پس بر
روان را بدروغ چه پاک است فانزل الله عز وجل پس در فرستادن حق تعالی این آیه را و در وعید دروغ سوگند خوردگان آن گذ
رون بهم الله و اما انهم متناقلوا بغير رستی که آن کسان که خرید میکنند بعد از حق تعالی سوگند زار را از ایشان

شرح المصنف

قوله ولا تخطوا من الخفض وهي التصرية وقد سبقت **قوله** لا يفتق بعضكم لبعض بيشدين الفاء المراد به
البش قال السيوطي والنخش الزيادة في ثمن السلعة من غير رغبة فيها التذميع المشتري وترغيبه و
نفع صاحبها ومحمّل ان يكون نهيا عن السوم على سوم اخيه **باب** ما جاء في اليمين الفاجرة
قوله من جلف على يمين المراد به المحلوف عليه ملازمة بينهما **قوله** وهو
فيها فاجراى كاذب **قوله** امرئ مسلم ليس قيد المسلم للاحتراز بل لكثرة وقوع البيع معه

ولا ينفق بعضكم بعضكم بشتديد الفاء والمراد به التبخس وهو فيها فاجراى كاذب

شرح سراج احمد

عارضه الاحادیث

ابو موسیٰ فی بلد خلاف
بلدان مسعود ویکون
کل واحد منهما شبهه و
ان كانا فی بلد واحد فیسب
ان یکون فعلهما واهلا
لاستواء الحال علیهما
والدلیل علی ذلك الحدیث
الذی لوریه ابو عیسیٰ
فرأه اجمع عن عبد الله
ابن ابی ذوفی قال سدرنا
مع النبی صلی الله علیه وسلم
وهو صائر فلما غربت
الشمس قال انزل فاجعل
لنا قالوا یا رسول الله نو
اصیت قال انزل فاجع
لنا قالوا یا رسول الله ان
علیک نهائرا قال انزل
فاجعل لنا قال فتر لجمه
ثوقا اذا ربکم البلیل اقبل
من ههنا والنهار قد ابد
من ههنا و فی رواية انا
راعیتم اللیل فلا قبل من
ههنا فقلنا فطر الصائم
واشار باصبعه الى المشرق
وكان الموضع مکشوفاً
فتبین اللیل والنهار
بظلمة الافق من اجدی
الجمهین اذ لا یصح
عادة ان یظلم المشرق
وتقابل من الشمس نقیة
الخامسة المجدد هو
عندی لجلب ههنا
والجدد هو کل سبب
یکون فی سقیة ومنه

بشیء یصوره کذا
قوله فی حدیثه
الذی لوریه ابو عیسیٰ
فرأه اجمع عن عبد الله
ابن ابی ذوفی قال سدرنا
مع النبی صلی الله علیه وسلم
وهو صائر فلما غربت
الشمس قال انزل فاجعل
لنا قالوا یا رسول الله نو
اصیت قال انزل فاجع
لنا قالوا یا رسول الله ان
علیک نهائرا قال انزل
فاجعل لنا قال فتر لجمه
ثوقا اذا ربکم البلیل اقبل
من ههنا والنهار قد ابد
من ههنا و فی رواية انا
راعیتم اللیل فلا قبل من
ههنا فقلنا فطر الصائم
واشار باصبعه الى المشرق
وكان الموضع مکشوفاً
فتبین اللیل والنهار
بظلمة الافق من اجدی
الجمهین اذ لا یصح
عادة ان یظلم المشرق
وتقابل من الشمس نقیة
الخامسة المجدد هو
عندی لجلب ههنا
والجدد هو کل سبب
یکون فی سقیة ومنه

وکل من قال القول قوله فعلى یحییٰ ویریکه کففة است که قول قول اوست پس او سوگندست وقد مر فی نحو هذا علی بعض
التابعین من ههنا سراج احمد باب ما جاء فی بیع فضل الماء باب است در بیان آنچه آمده است در فروختن زیادتی آب
حدیثاً قتیبة فاد وبن عبد الرحمن العطار عن عمر بن قتیبة عن ابی السهال عن ایاس بن عبد الرحمن فی اضافت
الوعوف صحابی در اهل حجاز شمار کرده میشود قال فی قول الله صلی الله علیه وسلم عن بیع الماء گفت ایاس بنی فرموده است
ان حضرت از بیع آب فی البیاب عن جابر بنی عن بیع ضرب الحبل وعن بیع الماء والارض تحت اثره مسلم والنسائی ودهیسة
عن ابیها بضم با می و صوره و فتح باء و سکون تحبیه و سین مملکه فزاریه از ناله بود و گویند صحابه است اخرج عن ابیها بود و در
النسائی و ابی هریره اخریه ابن مایه بلفظ ثلث للیمین الماء والکل والنار و اخرج عنه مسلم بلفظ ارباع فضل الماء للبیاع
الکلاء و عائشة و انس عبد الله بن عمر و اخرج احمد عن ابن عمر بن مسعود فضل ما و کلاً منع الله فضله یوم القيمة و اخرج
عبد الرزاق و الحمیدی و الدارمی و الحسن بن سفیان و الحارث بن حبان و البغوی و ابن السکین قالوا لم یرو غیره حاکم و ابو نعیم
عن ابی السهال عبد الرحمن بن طهم عن ایاس بن عبد الرحمن بنی نحو حدیث اخرجه المصنف حدیث ایاس حدیث حسبه
والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم انهم کما بیع الماء وهو قول ابن المبارک و الشافعی و احمد و السجی و
رخص بعض اهل العلم فی بیع الماء منهم الحسن البصری حدیثاً قتیبة فاللیث عن ابی الزناد عن
الاعرج عن ابی هریره ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا ینعم فضل الماء لیمین به الکلاء منع کثیر کثیر یاری

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی بیع فضل الماء قوله عن بیع الماء ای عن بیع فضل الماء و فی رواية احمد بعد ان ینسفی عنه
الظاهر عن جنی علی ما ورد المسلمون شرکاء فی ثلثة الکلاء و الماء و النار قال النووی هذا الحدیث محمول علی حدیث
فی عن بیع فضل الماء لیمین به الکلاء و معناه ان یرکب انسان بید حلوکة یا فلاة و فیها ماء فاضل عن حاجته و یرکب
هناک کلاً لیس عند ماء الا هذا ولا یمکن لصحاب الموشی الا اذ حصل لهم السقی من هذه البیر فیریم علیهم
فضل هذا الماء لماشیة و یمین بذل لها بلا عوض و یحتمل ان یرکب المراد به غیر هذا الماء انتهى یعنی الماء الفاضل
عن حاجته و لو لم یستلزم منع الکلاء قیل المراد به ماء السماء و العیون و الا نهار التي لا مالک لها و ذهب قوم الی
ان الماء لا یمالک و لا ینعم بیعه مطلقاً و ذهب الآخرون الی انه یجوز بیع الماء اذا حرزه الانسان فی اناءه و بلکه
وهو مذاهبنا قوله لا ینعم فضل الماء لیمین به الکلاء بصیغة المبنی للمفعول فی کلها و الکلاء کجبل العشب طهر
و ابی یعنی ان رجلاً اذا حف بیل فی موات فملکها یا لاحیاء فاذا جاء قوم لیزلوا فی ذلك المكان للموات و دعوا
نیاتها و لیس هنالك ماء الا تلك البیر فلا یجوز لمان ینعم بذلك من شربک الماء لانه لو منعهم منه لا یمکنهم شرب
ذلك نکانه منعهم عنه ذلك لا یجوز قال القرطبی و الحدیث حجة لنا فی سدل الذراع لانه انما فی عن منع ذلك لئلا
یؤدی الی منع الکلاء انتهى سبقة الیه الباجی قد و در التصحیح منع کل منما فصیح ابن حبان من رواية ابی سعید
مولی بنی غفار عن ابی هریره مرفوعاً لا تمنعوا فضل الماء ولا تمنعوا الکلاء ثم اننی للتحریر عند البعض کمالک
الشافعی للیث و الاوزاعی و عند البعض التنزیه قال بعض الشراح وهو الاظهر

عارضۃ الاحوذی

عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال الصوم يوم تصومون
والفطر يوم تفطرون و
الاضحى يوم تضحون الواقد
ضعيف قال لافاضى ابو بكر
ابن العربي رحمه الله عنه
الواقدى محمد بن اسحق
اما فان عظيمان تفتان
قولان ومحمد بن اسحق
كبير من محمد بن عمرو فلا
لضعيف القوى ولا
صلاح في تخريج المعدل
الاحكام اختلفت للناس
في تاويل هذا الحديث على
خمس اقوال الاول درة
وذلك لا اعتدال اضعفه
وقد بينا انه قوى صحيح فلا
معنى لهذا القول الثاني
قال ابو عيسى معناه ان
الصوم والفطر مع عظم
الناس اى مع جماعتهم
مثالث ان فيه الاشارة
ان يوم الشاك ايضا
فتياها فانه عصيان لله
لرسوله فاما يصام يوم
صوم الناس وكذلك
يفطر بترخص حتى
فطر الناس الرابع فيومكم
م تصومون فطر يومكم
فطرون يقتضى الدر على
ان يقول ان من عرف طلوع
شمسه بقدر يحسب المنازل
انزله ان يصوم به و
فطرون من لم يعلم

شرح سراج احمد

عن جسد قال سئل انفس عن كسب الحج ام گفت حميد سوال کرده شد انفس بن مالك از كسب حجاجم كه حرام است يا نه فقال انفس بن مالك
گفت انفس آنچه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحجه ابو طيبة خون كشيد آنحضرت خون او كشيد ابو طيبة بفتح طاء مملو
سكون تخمانيه فامده بصا عين من طعام پس امر فرمود آنحضرت مرا ورا بدارن دو پيانه از گندم و كلوا اهل فوضعو اعند من
خارجا و سخن کرده آنحضرت كسان ابو طيبة را يعني خواجاي او را كه ملوك ايشان بودند پس امر كردند كسان بي ازوي خراج و بي را
عادت بود در ميان عرب كه بر فلانان و دنانان چيزي وظيفه مي نهادند كه هر روز اين مقدار را بيشان رسانيده باشند و بزي خود كلوا
وي كسي ميكرده باشند چون ابو طيبة خدمت آنحضرت كرد عنايتي بحال وي گماشت اجرت هم داد و خواجاي چي مي فرمود كه چيزي
از وظيفه وي كم كنند درين حديث دليل است بر جل كسب حجاجم و دادن اجرت بدان و قال ان افضل ما تاكل النعم بالحقامة
و فرمود آنحضرت بدرستيك بهترين چيزي كه دو كنيذ شما بان حجاج است اوان امشاج و انكوا الحقامة شككوي است كه آيا اين
فرموده في الباب عن علي بلفظ خير لدا و الحقامة و الفصا و اخرجه ابو نعيم في الطب ابن عباس اخرجه الطبراني و ابو يعقوب بلفظ الحقامة في
الراش شفا من سبع اذنا الوي صاحبها من الجحون الصدع و الجحزم و البرص و النعاس و وجع الضرس و فظلة يجدها في غنينة و خرج
ابن عساکر عن ابن حاتم يوم الخميس فمرض فيه مات فيه و اخرج ابو نعيم في الطب و البرزعة انجموا بنحو عشرة او سبع عشرة او تسع عشرة
او احدى و عشرين لا يتبع بكم الدم فتقبلكم و اخرج احمد و الحاكم عن يريم يوم تحجون فيه سبع عشرة و تسع عشرة و احدى و عشرين
و امرت بلاء من الملائكة ليلة اسري بي الا قالوا عليك بالحجامة يا احمد و اخرج ابن حبان في الضعفاء و الطبراني عنه و اورد ابن
الجوزي في الموضوعات من و اني منكم يوم الثلاثاء و سبع عشرة مضت من الشهر فلا يجاوزها حتى يحتم و اخرج ابو نعيم قال ابن عباس
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتم ثلثاني الاخذعين و بين الكفتين حجرا غلاما لبني بياضة يقال له ابو سندر كان يودي الي ابيه

شرح إلى الطيب

جاء في الرخصة في كسب الحجاز **قوله** حججكم في الموطن اجتمع من جمع كان به قال شارح الأحكام
عن بريدة ان صلى الله عليه وسلم بيما اخذته الشقيقة فمكث اليومين لا يخرج وكان يحتجهم في مواضع مختلفة
قوله الوطية بفتح الطاء المهملة والموحدة بينهما تحتية ساكنة اسمه نافع على الصحيح وكل ابن عبد الوطى
اسمه دينار ذكر البغوي ان اسمه ميسرة **قوله** فامر له بصاعين من طعام وفي البخاري في كتاب البيوع الوطى
والخود فامر له ببصاع من تمر وفي البخاري في باب ضريبة العبد من كتاب الاجارة فامر له بصاع او صاعين من طعام
وفي رواية لبصاع او صاعين او مد او مدين رواية الترمذي فهمنا وفي الشماكل امر له بصاعين بلا شك قال الشيخ
ابن حجر في شرح الشماكل صح في رواية ان خراج صاعان انه امر ان يوضع عند صاع واعطاه صاعا قبل وبواجم الأحكام
اي التي فيها ذكر الصاع لا المد وفي اخرى ثلثة اصع جمع ياند صاعان شئ فمن قال صاعان القى الكسر من قال انه مد
قوله وكلهم اهله في سبعة بن وفي رواية واهم هو اليه بالجمع مجاز **قوله** من خراجها بفتح الحاء المعجمة
فاقره السيد على عبده ان يؤديه اليه كل يوم او شهرا ونحو ذلك وكلمة من تبعية

قوت المعتمدی

محمد ابو طيبة اسمه ونافع وقيل دينا وقيل ميل ميسرة

شرح سراج احمد

كل يوم بدوا نصفاً فشفع لرسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعوا عنه نصف بدو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على انجام امره ولو كان حراماً لم يعطه وابن عمر بن الخطاب في البيوع ان في الجمعة ساعة لا يفتح فيها حجج الا عرض له ذلك لا يفتي منه حديث انس حديث حسن صحيح وقد رخص بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في كسب الحرام وهو قول الشافعي **باب** ما جاء في كراهية ثمن الكلب السنور بابت در بيان آنچه آمده است كه راست گزفتن ببلغان فروختن سگ اگر چه حد ثمن علي بن جرير و علي بن خنيس قالوا عيسى بن يونس عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب السنور في فروم و انحضرت از گزفتن ببلغان سگ اگر چه هذا حديث في اسناده اضطراب مصنف كذا في حديثي است كه در اسناد و اضطراب است وقد روى هذا الحديث عن الاعمش عن بعض اصحابه عن جابر و اضطراباً على الاعمش في رواية هذا الحديث كاه اعمش اسطه ابي سفيان ذكر ميكرو كاه بعضي اصحابي لا ازين جهت اضطراباً در اسناد آن وقد ذكره قوم من اهل العلم من اهل التحقيق كرهه كفته اند و هي از اهل علم اگر چه را طبيب شارح مشكوة كويده هي از بيع سنور هي تزيه هي است بيع و بهر اعارت هي جابر است نزد جمهور بخلاف آنچه روايت كرده شده است از ابي هريره و از جماعة تابعين احتجاج كرده اند نظاير اين حديث و رخص فيه بعضهم هو قول احمد في الصحيح و روى فضيل عن الاحمش عن ابي حازم عن ابي هريره عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الوجه اخره ابن حبان بن طريق ابن سعد عن عطاء عن ابي هريره و اخره الدارقطني من وجهين ضعيفين عن عطاء احد ثمانية بن موسى ثمانية الرزاق ناظر بن زيد الصنعاني عن ابي الزبير عن جابر قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل الهر و ثمنه في فروم و انحضرت از خوردن اگر چه بهاي فروخت آن از جهت آنكه هر از جمله شيع است هذا حديث غريب عمر بن زريق كفته كبر احد روى عنه غير عبد الرزاق و عمر بن زبير عن شماس از بزرگان كمي لاه روايت كرده باشد از دوسوي عبد الرزاق **باب** بي ترجمه است حدثنا ابو كريب ناوكيع عن حماد بن مسلمة عن ابي المهزم عن ابي هريرة قال سمع عن ثمن الكلب كلب الصيد كفت ابو هريره هي كره و انحضرت

شرح ابى الطيب

باب ما جاء في كراهية ثمن الكلب السنور بتشديد السين المكسورة والنون المفتوحة وهو الهر و روى عن ثمن الكلب السنور قال السيوطي في حاشية ابيه او الاول للتحريم الثاني للتزنية قال البيهقي هذا الحديث على شرط مسلم دون البخاري فان البخاري لا يحتج به رواية ابي سفيان وقد حمله بعض اهل العلم على الهر اذا توحش و لو قلنا على تسليمه في رعيان النبي كان في ابتداء الاسلام حين كان محكوماً بما يسته ثمره محكوماً بظهار سورة وحل ثمنه وهذا وامثاله لا يوافق الحديث و لو ثبت نسخ الحديث ايضاً لكان نقل بعض الفضلاء وقال في شرح السنة هذا محمول على ما لا ينفع او على انه في تزيه لكي يعتاد الناس هبته و اعارته و السماحة به كما هو الغالب فان كان نافعا و باعه حرم البيع وكان ثمنه حلالاً كاهلاً من هيبا كجهم و قاهما ذكره الخطابي ان الحديث ضعيف فليس كما قال ابو حنيفة و غيره و قول ابن عبد البر انه لو يروى عن ابي الزبير غير حماد بن مسلمة غلط لان ما قد رواه في صحيحه عن معقل بن عبد الله عن ابي الزبير و هما ثقتان انتهى الحديث يؤيد مذهبنا في تجوز بيع الكلب لان المناسبة بين المتعاطفين في النبي يوجب لك **باب**

عارضه الاحوزي

نسب الى الشافعي في حوزة منه وهذا الحديث يقتضيه روى البخاري قال العلماء من الحنفية معناه وقت صومكم المفروض يعني شهر رمضان لا فضل الصوم فاننا نعلم يقيناً ان نفس صومنا لا يكون الا اذا صمنا فان جعلنا لا يحتاج الى بيان وانما يبين الحكم وهو صوم الشهر فانه ثبت شعراً لا بفعل الناس فبين النبي صلى الله عليه وسلم ان صوم شهر يوم يصوم الناس اي هو يوم يكون صوم الناس اي لا يتجربى ثبوته في حق البعض دون البعض فيتركب على هذان الشاهد الواحد اذا راي الهلال ولو يحكم القاطن بشهادته ان كان يكون هذا له صوماً كما لو يكن للناس حيث لو لم يمه فيه اداء ولا قضاء فاقضى قول النبي صلى الله عليه وسلم صوموا لرويته ان اليوم يوم جنو اذا راي الهلال واقضى قوله صومكم يوم تصومون شعبة الاباحه لانه غير مردود لا منسوخ بل هو حجة على صوم يوم الشك ولما بقي حجة بقي شبهة وهذا هو طريق ثبوت الحجج والشبهة والحجة متى خرجت او شذخت لم يترك

عامة الاخذی

الشمس الى غروبها وما كان
هذا قط وهو في الطحاوي
لاجل حديث حذيفة انه
تسبح مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعد الصبح
الى ان تطلع الشمس وتطالع
به بعد تبين الفجر اذا كان
السحر عند غم مشربا
قال النبي صلى الله عليه وسلم
اذا طلع الفجر والافاء في يد
احدكم فلا يضعه حتى
ياخذ منه حاجته او
يبد به بعد الصبح الى
بعد صلاة ويضع به
الساطع المصعد تشد
الغبية للصائت المقبري
عن ابي هريرة قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من
لو كبر قول الزور والعل
به فليس لله حاجة بان
يدع طعامه وشرابه
حسن صحيح العارضة
قال لقاضي ابوبكر ابن
العربي رضي الله عنه
كان من قبلنا من الامم
صومهم الامساك عن
الكلام مع الطعام الشرأ
فكانوا في حرج ثم اخص
الله هذه الامة بمحنة
نصف زمانها وهو الليل
وحذت نصف صومها
عن الفرح وهو الامساك
عن الكلام وخص لها
فيه ليرفعها بالكرامة

يقال ان النبي
صلى الله عليه وسلم
كان يمشي في
الليل فيسجد
لنصف الليل
فكانوا في حرج
ثم اخص الله
هذه الامة
بمحنة نصف
زمانها وهو
الليل وحذت
نصف صومها
عن الفرح وهو
الامساك عن
الكلام وخص
لها فيه ليرفعها
بالكرامة

شرح سراج احمد

حلى الله عليه وسلم انه قال لا يسوم الرجل على سوم اخيه يعني رجل يبيع لفظ سوم واقع شده است كما اخبره الشيخان عن
ابي هريرة ومعنى البيع في هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم عند بعض اهل العلم هو السوم وبيع بمعنى سومت
باب جاء في بيع الخمر والنبي عن ذلك **باب** ثبوت بيان بيع كرون خمر ونبي كرون اربعه ان حذنا حميد بن مسعدة قال المصنف
سليمان قال سمعت لينا يحد عن يحيى بن عباد عن انس عن ابي طلحة الانصاري انه قال يا بني الله اني اشتريت خمر لاني
في حجرى بدرستك لو علمت اني بغير خمر لا بد لي من خمر يكرهه ام خمر ابري تبيان كرون اني لمودرت بيت من ان وقتك كرم ان
شد قال اهرق الخمر واكسر الدنان فرمود ان حضرت بزر شارب وشكر كرون اي او را يعني اگر چه مال تبیم است باید که ضائع کن او را دست
حرم است ان في الباب عن جابر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح يقول ان الله تعالى قد حرم بيع الخمر والميتة اخبره الشيخان
وعائشة وابي سعيد رفلان انه تعالى حرم الخمر من اذ كانت هذه الآية وعنده مني منها فلا يشربها لبيع وابت سعود قال في الترمذي عن
ابن مسعود ولم يذكر الخمر وبن عمر اخبره ابو داود واحمد وابن ابي شيبة واسحق البزار وانس اخبره الترمذي عن ابن جابر حدث ابي طلحة عن
النبي صلى الله عليه وسلم عن انس ان ابا طلحة كان عنده عسك يعني ثوبى يابن عمارت روايت كرون
كروزر ابو طلحة خمر وحذا اعلم من حديث الليث حدثنا يحيى بن سعيد بن مسعود عن انس بن مالك
عن انس بن مالك قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم يتخذ الخمر خلا قال لا قلت اني بركب سيرة شد ان حضرت كرون اساخنة
عن انس بن مالك قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم يتخذ الخمر خلا قال لا قلت اني بركب سيرة شد ان حضرت كرون اساخنة

شرح ابي الطيب

قوله معنى البيع في هذا الحديث الى قوله على السوم قال مالك في الموطا وتفسير قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يبيع بعضكم على بيع بعض انه انما اخي ان يسوم الرجل على سوم اخيه انتهى ففسر بيع بالسوم من اشترى
للاية المصحة بذلك خير مفسر به الوارد بان يكون قد اتفق مالك ان سلعة والراغب فيها على البيع
يقوله فيقول الاخر للبايع انما اشترى به كذا وكذا وهذا حرام بعد استقرار الثمن لما قاله على هذا لان ابائهم لا يكرهون
على البائع وانما المشهور زيادة المشتري على المشتري حمله كثير من العلماء على ظاهره فيمنع البائع ايضا ان يبيع
بيع اخيه بان يعرض سلعة على الركن الى شراء غير هذه في شراء سلعة قال عياض هو الكاوى ويقول مراد
البيع من اشترى شيئا في مدة اختيار افسح هذا البيع انا ابيعك مثله بارخص من ثمنه واجود منه ثمنه لا بأس
بالسوم بالسعة يوقف للبيع فيسوم بها غير واحد لان النبي انما هو بعد الركن **باب** جاء في بيع الخمر والنبي عن ذلك
قوله في جري بتقديم الحاء المهملة المفتوحة او المكسورة على الجيم في تزيين **قوله** الدنان بكسر الهمزة
جمع دنانير فها واما امر ذلك مبالغة في التخييل الجزر **قوله** اتخذ الخمر خلا بصيغة الجمع قول الخمر فوقع على
انه نائب الفاعل اي يجوز جعل الخمر خلا لبقاء شيء فيها من نحو بصل او لحم او بوضعها في شمس **قوله** قال كرون
حرمه التخليل وقال احمد قال ابو حنيفة والا وراعي الليث يطهر بالتخليل وعن مالك ثلث ايات احكمها عنه
ان التخليل حرام فلو خللها عصي طهرت الشافعي على ان اذا التقي فيه شيء للتخليل لم يطهر ابد واما ما نقل الى الشمس
بلا حياء فيه فجهان احكمها تطهيره وعند من يجوز تخليل الخمر يحجب عن الحديث بان القوم كانت نفوسهم
لغة بالخمر وكل حالون تميل الى النفس فحشى النبي صلى الله عليه وسلم من داخل الشيطان فنهاهم عن اقتنائها

عن انس بن مالك

عن انس بن مالك قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم يتخذ الخمر خلا قال لا قلت اني بركب سيرة شد ان حضرت كرون اساخنة

شرح مسراج احمد

آنست که انتفاع نگیرد بیلان بیج و بیکه آن حرامست نزد جمہور شافعیہ جائزست انتفاع بآدمیان نجسہ از خارج و امام ابو حنیفہ
 واصحابشان جائز میدانند بیج زیت نجس و فقیہ خبر کند باینکه نجسست و فروختن بچراغ بروغن نجس مکروه داشته اند
 خصوصاً در سبزی ثقیل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك يسترفز فمؤا تخضرت فزواين كلام قاتل الله اليه يوكي كشد
 حق تعالى و بآل کذب بود ان الله حرم عليهم الشحوم بدرستیکه حق تعالى حرام گردانیده بر سبزیهای چرب یا بپارافاجملوه
 پس گفتند ایشان آنرا قوی با عود پیستر فروختند او را فاکلوا اثمته پس خبر دزدربای آنرا یعنی حیدر کند که نمی از خوردن شحم کرده اند و
 آنرا نخورده ایم بلکه نم آنرا نخورده ایم که گفتند فتن آنرا بقصد تغییر تبدیل است گویا حقیقتی دیگر شد و درین حدیث دلیل بر طلال
 حیدر که رسیده شود بوی بسوی حرام و بر بودن شمن شی در حکم آن شی و فی الباب عن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 قاتل الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فملوا ما باعوا ما اخرجهم الشیخان وابن عباس لعن الله اليهود ان الله حرم عليهم الشحوم فباعوها
 واكلوا اثمها وان الله اذا حرم اكل شی حرم عليهم ثمنه اخرجهم احمد و ابو داود و حدیث جابر حدیث حسن صحیح و العمل علی حدیث
 عند اهل العلم باب ما جاء فی کراهیه الرجوع فی الهبة باب ثمانیة بیان آنچه آمده است بکرهیت رجوع کردن بر هبه
 احمد بن عبد الله الضبی نا عبد الوهاب الثقفی ذایوب عن عکرمه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس
 مثل السوء بدرستیکه آنحضرت فرمود سزاوار نیست باز احوال و مثل بدری العائذ فی هبته کالکلب بعد فی قبیله باز گرداند
 در سبزه خود یعنی باز ستانده چیز را که بخشیده است بکسی مانند سگ است که باز میگردد در قی خود و فی الباب عن ابن عمر عن النبی صلی
 الله علیه وسلم انه قال لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع فیها احوال نیست مررد که بدر کسی سبزه صدقه و بر سبزه
 رجوع کند و روی الا الوالد فی ما یعطی لدا که والد را آنچه میدهد فرزند خود را اخرجهم ابو داود و حدیث ثابذ لک محمد بن بشیر ان ابن
 ابی عکرم عن حسین بن علی عن حماد بن عمار عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا یحل لاحد ان یعطی
 صلی الله علیه وسلم بهذا الحدیث بیان حدیث که مذکور شده بر وایت ابی داود از ابن عمر حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح

شرح الی الطیب

قول فاجملوه من اجمل الشحوم اذابه واستخرج دهنه قال الخطابی اذابوها حتی تصیر و دکان فی ذلها
 اسم الشحوم فی هذا ابطال کل حیلة یتوصل بها الی محرم و انه لا یتغیر حکمه بتغیر هیأته و تبدیل اسمه
 باب ما جاء فی کراهیه الرجوع فی الهبة قول لم یس لنا مثل السوء ای لیس لعشر المسلمین مثل السوء
 ای لا ینفی لهما ان یتصفوا بصفة ذمیة یشابهون فیها اخص الحيوانات فی اخص احوالها و قال فی
 فتح الباری لعل هذا البلغ فی الزجر ادل علی التحريم لوقال لا تعودوا فی الهبة انتهى قال المحنفیة بکونه
 الرجوع فیها ولا یجوز لان فعل الکلب یوصف بالقیح لا بالجممة فیجوز الرجوع فیما یهبه لاجبئی
 بان اضمیمهما او یجزمهما کما قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الواهب الحق بهبته فالهیب منھا ای لم یبوء
 عنهما قال فی ارشاد السادق قال فی قوت المغتدی ان الله تعالی جعل مثل السوء للکفار فقال للذین لا
 یؤمنون بالآخرة مثل السوء فاراد صلی الله علیه وسلم ان حق المؤمن ان لا یرتکب شیئاً مما یتستحق
 ان یمثل للمرتکب لیس جو هذا المثل من تشبهه به بالکلب یقی شمع رجوع فی قبیله انتهى

عارضه الاحادیث

وامه اتقوا امر بعت الاول
 الحدیث الذی تقدم التانی
 حدیث جابر قال کان رسول
 الله صلى الله علیه وسلم
 فی سفر فراهی رجلاً قد
 ظلم علیه فقال له
 فقالوا رجل صاغر فقال
 رسول الله صلى الله علیه
 وسلم لیس لبران تصون
 فی السفر حدیثی محمد بن
 ابی عثمان ثقة حافظ
 حدیثنا ابو منصور بن
 محمد بن علی لما لکی حدیثنا
 احمد بن محمد الکرخی حدیثنا
 عیسی بن علی بن عیسی حدیثنا
 عبد الله بن محمد البقوی
 حدیثی ابن زنجویه حدیثنا
 عبد الرزاق اخبرنا معمر بن
 الزهری عن صفوان بن
 عبد الله بن صفوان عن
 ام الدرداء عن کعب بن
 عاصم عن النبی صلی الله علیه
 وسلم لیس من ام برام
 صیام فی ام سفر و قد
 جعنا طرقت هذا الحدیث فی
 جزمه و انما حدیثنا لک محمد بن
 ابی عمر عن سال رسول الله
 صلی الله علیه وسلم عن الجوز
 فی السفر و کان یسر الصو
 فقال رسول الله صلی الله
 علیه وسلم ان شئت فسم
 وان شئت فاطر الوابع
 حدیث ابی سعید کنا
 نسافر مع رسول الله صلی

الترجمة
 حدیث جابر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم
 فی سفر فراهی رجلاً قد ظلم علیه فقال له
 فقالوا رجل صاغر فقال رسول الله صلی الله علیه
 وسلم لیس لبران تصون فی السفر حدیثی محمد بن
 ابی عثمان ثقة حافظ حدیثنا ابو منصور بن
 محمد بن علی لما لکی حدیثنا احمد بن محمد الکرخی
 حدیثنا عیسی بن علی بن عیسی حدیثنا عبد الله بن
 محمد البقوی حدیثی ابن زنجویه حدیثنا عبد الرزاق
 اخبرنا معمر بن الزهری عن صفوان بن عبد الله بن
 صفوان عن ام الدرداء عن کعب بن عاصم عن النبی
 صلی الله علیه وسلم لیس من ام برام صیام فی ام
 سفر و قد جعنا طرقت هذا الحدیث فی جزمه و انما
 حدیثنا لک محمد بن ابی عمر عن سال رسول الله
 صلی الله علیه وسلم عن الجوز فی السفر و کان یسر
 الصو فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان شئت
 فسم وان شئت فاطر الوابع حدیث ابی سعید کنا
 نسافر مع رسول الله صلی

شرح سراج احمد

ان يبيعوها بمثل خرصهما مكره يستيك اخضرت رخصت ده برائى اهل عرايا اينكه بفرشند سيوه ابر درختان باندازه كردن آن في الباب عن ابى هريرة اخبر الترمذى وجابوا ترخصه مسلم حديث زيد بن ثابت هكذا روى محمد بن اسحق هذا الحديث وروى ايوب و عبيد الله بن عمر مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اخفى عن الحاقلة والمزانبة وبهذا الاسناد عن ابن عمر بن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رخص في العرايا في مادون خمسة اوسق وهذا احسن من حديث محمد بن اسحق يستيك اخضرت رخصت ده در ببيع عير كثرين بنج وسق يعني رخصت ده در ببيع عرايا باندازه كردن آن از خرماي خشك در بيزه نيكو فروختن بنج وسق وكثير از ان باشد زير كه رخصت ده في بكم ضرورت احتياج بود و اين مقدار بيس وسق صدق من است پس بنج وسق هشتصد زن باشد حد ثنا ابو كه في زيد بن حباب عن مالك عن اود بن الحصين عن ابى سفيان مولى ابن ابي احمد عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارخص في بيع العرايا في مادون خمسة اوسق او كذا ياما بن زنج وسق حد ثنا قتيبة عن مالك عن اود بن حصين نحوه روى هذا الحديث عن ثلث ان النبي صلى الله عليه وسلم ارخص في بيع العرايا في خمسة اوسق او في مادون خمسة اوسق حد ثنا قتيبة فاحمد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم ارخص في بيع العرايا بخمسها ترجمه اش نكوشده است هذا حد حسن صحيح حد ابى هريرة حد حسن صحيح العمل على هذا عند بعض اهل العلم منهم الشافعي احمد اسحق قالوا وكفة اندريشان ان العرايا مستثناة من حد حسن صحيح

شرح ابى الطيب

المجلس فيسليم المشتري التمر ويسلم البائع النخل وهذا في مادون خمسة اوسق ولا يجوز فيما زاد عليه في جواز رخصة في اوسق قولان للشافعي احصمهما يجوز ان الاصل تخريم بيع التمر بالربط جاء في العرايا رخصة والا حرم جوازها لا غنايا والفقهاء وفي غير الربط في قول ضعيف انه مختص بالفقراء انتهى روى ان فقراء المدينة جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله قد هليت عن بيع الربط التمر ليس عندنا الذي ذهب الفضة فنشتري الربط فنشتميه فيخرجهم في ذلك فكانوا يشترون الربط بما احدثهم من تمر يقي قوت سنتهم انتهى لكن المعتز لم يعم اللفظ لا لخصوص السبب هذا المعنى يفهم من كلام المعمر كما سيأتي في قولنا بمثل خرصها بفتح الخاء المعجمة قال النووي هو اشهرها من فتح قال هو مصدر اى اسم للفعل ومن كسر قال هو اسم للشيء المحروص قال القرطبي الرواية بالكسر فاصلها انه يروى بالوجهين و اسكان الواو ومعناه التخمين والحدس **قولنا** وكذا في خمسة اوسق وهو شك من الراوى قال النووي فوجب اخذ بالاقل وهو مادون خمسة اوسق فتبقى الخمسة على التمر بوجوب احتياط والشك من اود بن الحصين شيخ مالك و خمسة اوسق ستون صاعا والصناع خمسة ارهاط وثلث بالبغدادى ذكره الطيبى **قولنا** ارخص في بيع العرايا بجمرة قبل الواو الساكنة من الارخاص في رواية رخص بشدا الحاء من الترخيص كما تقدم

قوت الترمذى

ان مثل التمر تكب له بخو هذا المثل من تشبيهه بالكلب يعنى ثم يرجع في اكل قيئه بخبرها بكسر الخاء كذا ضبطه ابن العربي والنووى وقال ابن العربي انه لا يجوز الفتح قال العراقي وليس كذلك فقيه لغة اخرى بالفتح وهي المشهورة على الالسنه والخرص هو التخمين والحدس

عارضة الاحوذى

امره ولا قدما بفعلة اعظم ثوبا من غير ذلك كذا قال قول الحسين من البر الصوم في السفر لمن انتهى الى تلك الحجة من التظليل عليه ولم يشأ ان يصل اليه وقد قيل معنا ليس من البر الكامل الذي يرغب فيه كل الرغبة حتى يتجامل فيه على النفس كما قال صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي تده اللقمة انما المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يقطن له فيتصدق عليه ولا يسأل احدا شيئا او يد ليس المسكين المسكين فهاية وان كان في درجة المسكنة قال علماء وناوفا قال النبي صلى الله عليه وسلم لمن قال امن ام برام موم في ام سفر ليس من ام برام صوم في ام سفر جوا با منه بل بعتة ليكون لك البلغم في معرفته وفي قطر النبي صلى الله عليه وسلم في السفر بعد التلبس بالصوم دليل على ان المسافر اذا شرع في الصوم جاز له الفطر و كذا كان الناس صائمين واذن لهم في الفطر ومن لم يقدا وكان هذا كما قال ابن شهاب آخر الامر من من سئل الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الفطر وكان هذا يكون حجة ولو

الرجال
ع
ما دون ذلك
الاصح
الاصح
نقد الاصح
وروى
انما
الاصح
في التفسير

الاصح
مسألة
وسلم
كردن
باندازه
ان

عارضه الزهوى

يَتَصَدَّقُ بِهِ وَقَدْ رَوَى
التَّقِيُّ لِحَدِّثِ كُحَّاءٍ فِي
الْمَدِينَةِ الْحَكِيمِ إِذْ قَالَ يَقُولُ
لِحَدِّثِ زَوْجِي النَّظَرِ أَوَّلَى
وَأَمَّا مَنْ قَالَ: انْصُومَ فِي
السَّفَرِ بِعَصِيَّةٍ وَحَدِّثِ
ابْنَ طَبِيعَةَ الَّذِي ذَكَرَ
عَنْ مَوْلَانِهِ قَالَ غَرَّ وَفَاعَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي مَضَانٍ غَزَوَتَيْنِ رُجُومًا
وَالْيَتِيمَةَ فَافْطَرَّ فِيهِمَا أَجْمَعًا
فَعَلَّكَ ابْنُ طَبِيعَةَ كَأَنَّكَ مَسَافِرٌ
مَا أَتَقَدَّمَ وَتَأْمُرُ ذَكَرَهُ أَبُو عِيسَى
مُرَدِّعِي عَنْ بَنِي سُلَيْمٍ فِي الْمَدِينَةِ
هَذَا إِنْ لَمْ يَرَى الصَّوْمَ فِي
السَّفَرِ لَيْسَ فِيهِ حَدٌّ أَكْثَرُ
مِنْ فَعَلَ النَّظَرُ كَمَا قَالَ أَبُو عِيسَى
وَالْأَحَادِيثُ أَكْثَرُ الصَّحاحِ
بِقَضِي عَلَيْهِ وَأَحَدُ شِائِبِ
ابْنِ قَاتَانَ الْكُتُبِ النَّبَوِيِّ
أَبُو حَلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
سُوَادَةَ عَنْهُ قَالَ أَتَاكَ
عَلِيًّا أَخِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ يُعْقِدُ
فَقَالَ: ادْنُ وَكُلْ فَتَلَّسَنِي
صَافِرٌ فَقَالَ: إِذَا أَحْدَثَكَ
عَنِ الصَّوْمِ أَنَّ اللَّهَ يَضَعُ
عَنِ الْمَسَافِرِ شَرْطَ الصَّلَاةِ
وَعَنِ الْكَاثِلِ وَالرَّصَمِ الصَّوْمِ
وَأَنَّهُ لَقَدْ قَالَ لَهَا ابْنُ أَبِي
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامًا وَاحِدًا
فَأَتَيْتُ بِمَنْ يَكُونُ
طَعْمَتٌ مِنْ طَعَامِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَسْبَاحُ

شیخ سراج احمد

[illegible]

شرح إلى الطبيب

فمن اراد التوسعة عليهم في ذلك لانه قال المحقق بن الهمام وانما ذكره في تاويل العربية الامام مرفوع الدين في
توضيح لبني قال قلت لزيد بن ثابت ما علم يا كرهه فسي رحبا لاحتاجين منهم الاضمار شكوا الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان الرطب ياتي ولا تصدرا ليدى هم يتابعون به رطبيا يكونون عندهم فضل من التمر فرخص لهم ان يبيعوا التمر
بما هم من التمر يكونون رطبيا وقال متفق عليه فقد هم في ذلك فان هذا ليس في الصحيحين بل ركا في السنن ولا في
الكتب المشهورة قال الامام الزبيدي حرمه الاحاديث لم اجد له سندا بعد التخصيص بالماء ولكن الشافعي ذكره
كتا به في باب الحرايم من غير اسناد انتهى قال بعض الفضلاء قلت لكن في لفظ الصحيحين ما يشير اليه وهو خسر
العريته ان تؤخذ بمثل خرصها تمر ياكلها رطبيا فان يفيضان مقصود المشتري ان ياكلها رطبيا وذلك في اذ
تفسير العربية لا في غيره من تفاسير العربية انتهى قلت هذا اللفظ قد ذكره المحقق قبيل ما ذكرناه من جملته
عالم بذلك انه قال في تاويل العربية ان تكون النخلة او النخلتان في وسط النخيل الكثير لرجل اخر قالوا وكان
في المدينة اذا كان وقت الثمار خرجوا باهلهم الى حوائطهم فيجئ صاحب النخلة او النخلتين فيضرب
صاحب النخل الكثير فرخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحب الكثير ان يعطيه خرص ناله من ذلك
ليضرب هو واهله منه وروى ذلك عن مالك قال الطحاوي كان ابو حنيفة يقول فيمن اخذ من ابي عمرانه يذكر
سمع عن محمد بن سماعه عن ابي يوسف عن ابي حنيفة قال معنى ذلك عندنا ان يعرى الرجل النخلة من
الله فلا يسلم اليه ذلك حتى يبيد له فرخص له ان يحبس لك ويعطيه مكانه بخرصه تمر اقال
طحاوي وهذا التاويل اشبه واولى مما قال مالك انتهى نقى انه يعكرو عليه رواية البخاري ياكلها
بما لان قوله تؤخذ بمثل خرصها تمر اصريحان صاحب العربية اى معطيها ياخذ النخلة ويعطيه التمر
الامام ابو حنيفة فيمكن ان يوجه بانه اذا اعطاه التمر يبيد له بالرطب بطريق القيمة فيصدق
هجا انه اكل العربية رطبيا لكونها صارت وسيلة الى الرطب الله اعلم وفي البخاري وقال
ابن العربية ان يعرى الرجل نخلة فويتاذى بدخوله عليه فرخص له ان يشتريها منه
انتهى **قوله** من التمر الابا التمر الاول بالثلاثة والثاني بالمستثناة من فوق

فارضة الاحوذی

لا یجسونه کذلک و
 المقصود من هذا الحديث
 انه صوم مات الميت
 واث النبي صلى الله عليه
 وسلم وندب الى قضاءه
 كما قال فيه وهذا كل من
 الاختلاف في الصحيح
 وقد روت عائشة ان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال من مات عليه صوم
 صام عنه وليه قال ابو داود
 هذا في النذر وكذلك قال
 احمد بن حنبل في كلامه
 الاحكام قال القاضى ابو بكر
 ابن العربي رضي الله عنه
 هذه مسألة غريبة ولو
 شاء ربك لبيد بها تفصيلا
 واوضحها دليلا ولكنه
 ابقاها تحت الاشكال كما
 ابقى غير هالكوم من شاء
 تروى ما يفضله على غيره
 تفصيلا العارضة فيها
 انه قال علما وانا لا يصلى
 احد عن احد باقيا
 فرضا ولا نقلا حيا ولا
 موتا وكذلك لا يصوم
 احد عن احد حيا ولا
 في الصوم عن الميت
 وكذلك قال قوم من
 السلف مروى عن ابن
 عباس وروى عنه انه
 يطعم عنه وبي قال
 الشافعي والثوري و
 ابو حنيفة ان كان قادرا

شرح سراج احمد

احد هم بيع نصيبه باب ست درم یعنی که مشترک باشد میان دو کس مثلا و میخوابد یکی از ایشان فروشنده من خود را حد ثقیلا علی بن
 خشرم انا عیسی بن یونس عن سعید بن قتادة عن یسلیان الیشکری عن جابر بن عبد الله ان نبی الله صلی الله علیه
 وسلم قال من كان له شریک في حائط یسیر به او شریک در باغ فلا یتبع نصیبه من ذلك حتی یبع منه علی شریک یسیر به
 که فروشنده حصه خود را از آن باغ بدیگر کس تا آنکه عرض کند او را بر شریک خود که او حق است بگرفتن آن اگر شریک با کند و بخرد بدیگر
 کس بفروشد حد ثقیلا لیس اسناده بمحصل مصنف گوید این حدیثیست که نسبت اسناد آن متصل مصنف به عدم اتصال اگر
 میکند رسمت محمد بن اسمعیل البخاری یقول یسلیان الیشکری که روایت از جابر میکند فقال له مات في حياة جابر بن عبد الله
 گفته میشود که سلیمان فات بوده در حیات جابر پس روایت می از جابر به طور یسیر باشد قال گفت محمد بن اسمعیل بخاری میگوید بیستم قتادة
 و سباع نکرده است از سلیمان قتاده زیرا که ابو یسیر و سماع نکرده است ابو یسیر هم که در اسناد دیگر حدیث باشد قال محمد امام بخاری که لا تعرف
 بهنحس سماع من یسلیان الیشکری و نمی شناسیم برای هیچ یکی از ایشان قتاده ابو یسیر سماع از سلیمان یشکری که انان يكون عمرو بن نثار
 مگر آنکه باشد عمرو بن نثار که او را سماع است و لیکن او در اسناد این حدیث نیست لعله سمع منه في حياة جابر بن عبد الله و یسیر
 عمرو بن نثار سماع داشته باشد از یشکری در زندگی جابر بن عبد الله قال گفت امام بخاری قال و لما یحدث قتادة عن صحیفة
 سلیمان الیشکری و جز این نیست که حدیث میکند قتاده از صحیفة سلیمان یشکری نوشته او و کان له کتاب و بود و او را کتاب نوشته
 قتاده از نوشته او حدیث میکرد و نسبت به سلیمان میکرد عن جابر بن عبد الله و سلیمان را کتابی بود از جابر بن عبد الله صحابی فقال
 علی بن المدینی قال یحیی بن سعید قال سلیمان التمیمی هبوا بصحیفة جابر بن عبد الله الى الحسن البصری فاحذوها
 پس گفت علی بن مدینی گفت یحیی بن سعید گفت سلیمان تمیمی بر دزد مردم صحیفة و کتاب جابر بن عبد الله را بسوی حسن بصری که تابعی است پس گفت
 حسن بصری آن را اوقال فرماها یا گفت سلیمان بجای لفظ فاخذوا فرماها شک را و می است پس روایت کرد حسن بصری آن صحیفة را و ذهبوا اليها الى
 قتادة فرماها و بر دزد مردم صحیفة را بسوی قتادة پس روایت کرد قتاده از آن صحیفة و اتوا بها فلم ارهاها سلیمان تمیمی گوید و او در دزد مردم
 صحیفة را نزد من پس روایت نکردم من آنرا و در بعضی نسخ هم آمده است امام بخاری گوید حد ثقیلا لیس برون صحیفة و روایت دن
 از ان ابو بکر الخطاط عن علی بن المدینی باب ما جاء في الخبابة والمعائمة باب شایبان مخابره و معاومه مخابره بخاری هم
 و بای و حده و ان بکر اید او را من است بر حصه چنانکه ثلث مربع و مخابره و معاومه را از عت نیز گویند ولیکن تخم در مخابره از عامل است و در

شرح ابی الطیب

المشترك قوله عن سليمان الیشکری بفتح الياء المشاة من تحت سكون الشين المعجمة وضم الكاف
 قوله هذا حدیث اسناده لیس بمحصل الا انه صحیح من طریق اخرى و الامام مسلم عن جابر قال
 قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم بالشفعة في كل شركة لم تقسم بربعة او حائط
 لا یحمل له ان یبيع حتی یؤذن شریکه فان شاء اخذ وان شاء ترك فاذا سباع فلو
 یؤذنه فهو احق به انتهى باب ما جاء من الخبابة والمعائمة
 قوت المعتمدی
 سلیمان الیشکری بفتح الياء المشاة من تحت سكون الشين المعجمة وضمها الكاف

الشیخ محمد بن سعید بن عبد الرحمن بن یونس بن سعید بن قتادة عن یسلیان الیشکری عن جابر بن عبد الله ان نبی الله صلی الله علیه وسلم قال من كان له شریک في حائط یسیر به او شریک در باغ فلا یتبع نصیبه من ذلك حتی یبع منه علی شریک یسیر به که فروشنده حصه خود را از آن باغ بدیگر کس تا آنکه عرض کند او را بر شریک خود که او حق است بگرفتن آن اگر شریک با کند و بخرد بدیگر کس بفروشد حد ثقیلا لیس اسناده بمحصل مصنف گوید این حدیثیست که نسبت اسناد آن متصل مصنف به عدم اتصال اگر میکند رسمت محمد بن اسمعیل البخاری یقول یسلیان الیشکری که روایت از جابر میکند فقال له مات في حياة جابر بن عبد الله گفته میشود که سلیمان فات بوده در حیات جابر پس روایت می از جابر به طور یسیر باشد قال گفت محمد بن اسمعیل بخاری میگوید بیستم قتادة و سباع نکرده است از سلیمان قتاده زیرا که ابو یسیر و سماع نکرده است ابو یسیر هم که در اسناد دیگر حدیث باشد قال محمد امام بخاری که لا تعرف بهنحس سماع من یسلیان الیشکری و نمی شناسیم برای هیچ یکی از ایشان قتاده ابو یسیر سماع از سلیمان یشکری که انان يكون عمرو بن نثار مگر آنکه باشد عمرو بن نثار که او را سماع است و لیکن او در اسناد این حدیث نیست لعله سمع منه في حياة جابر بن عبد الله و یسیر عمرو بن نثار سماع داشته باشد از یشکری در زندگی جابر بن عبد الله قال گفت امام بخاری قال و لما یحدث قتادة عن صحیفة سلیمان الیشکری و جز این نیست که حدیث میکند قتاده از صحیفة سلیمان یشکری نوشته او و کان له کتاب و بود و او را کتاب نوشته قتاده از نوشته او حدیث میکرد و نسبت به سلیمان میکرد عن جابر بن عبد الله و سلیمان را کتابی بود از جابر بن عبد الله صحابی فقال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید قال سلیمان التمیمی هبوا بصحیفة جابر بن عبد الله الى الحسن البصری فاحذوها پس گفت علی بن مدینی گفت یحیی بن سعید گفت سلیمان تمیمی بر دزد مردم صحیفة و کتاب جابر بن عبد الله را بسوی حسن بصری که تابعی است پس گفت حسن بصری آن را اوقال فرماها یا گفت سلیمان بجای لفظ فاخذوا فرماها شک را و می است پس روایت کرد حسن بصری آن صحیفة را و ذهبوا اليها الى قتادة فرماها و بر دزد مردم صحیفة را بسوی قتادة پس روایت کرد قتاده از آن صحیفة و اتوا بها فلم ارهاها سلیمان تمیمی گوید و او در دزد مردم صحیفة را نزد من پس روایت نکردم من آنرا و در بعضی نسخ هم آمده است امام بخاری گوید حد ثقیلا لیس برون صحیفة و روایت دن از ان ابو بکر الخطاط عن علی بن المدینی باب ما جاء في الخبابة والمعائمة باب شایبان مخابره و معاومه مخابره بخاری هم و بای و حده و ان بکر اید او را من است بر حصه چنانکه ثلث مربع و مخابره و معاومه را از عت نیز گویند ولیکن تخم در مخابره از عامل است و در

عارضه الاحوذى

تقتضى بعد الموت كما
تقتضى في الحيوة وقيل
نبايته في المآلة لقبولها في
الحيوة كالنجح على ما في بابه
فانه مشكل ايضا ومراجعا
القواعد اولى من مراعاة
الالفاظ وسنرى ذلك
في كتاب الحج واصحابنا شاء
الله وهذا القول خهمان
السائل لما قال النبي صلى الله
عليه وسلم ان لي مات عليه
صوم قال ما ريت لو كان
وليك مد ياذا الكنت
تبادر لما قال نعم قال حين
الله الحق ان يقتضى فند
ولو يلزمه وانما اياه في
حق الله اولى ولو انزجهم
الله وحق الا دعى لقدم
حق الا دعى لفقره وحق
ونقدس الباري ان تاله
اية او تجوز عليه حاجة
وقد كان الا دعى يقتضى
عبادته من الصوم في
حياته ببدنه امساكا و
كان ايضا يقتضى ما ماله
في وقت وفي حال تصدقا
واطعانا فقال النبي صلى الله
عليه وسلم للولى جم عنه
الصيام الذي تمكن النيابة
فيه وهو الصدقة عن
التقريط في الصيام ويكون
اطلاق لفظ الصوم با
معنيين اذا اصل له
ومن اشرف من هذا

ورعا في هذا الباب

شرح سراج احمد

وظلم كرون مستحق ايشان كجاي ميكشند با متاع از بيع وان بودى ميگردد بخت و مانا كه مراد انست كه تخلفت كرد و نشوند مردي
ببيع و الزام كرده نشوند بران وليكن لمركرد و نموند با متاع و نفقت و نصيب بكن كافي و بخره اشكه فلهذا حسن صحيح
الغش في البيوع بابت در بيان كرامت خيانت كرون در بيع غش غش و تشديد شين مجتنب معنى خيانت كرون ظاهر كرون
خلاف آنچه در دل باشد حد ثنا على بن حجر با السبعيل بن جعفر عن الغلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم على صبرة من طعام بدرستيكه ان حضرت بكذرت بر توده غدا فادخل ديرة بها فالت صابغها
بلا لا يرس او ردا حضرت دست خود را دران توده پس سيد انگشتان مبارك را ترمي ترمي ب فقال يا صابغها الطعام فاهذا
يقرى هو و ان حضرت ابي مالك طعام حسيت اين غي كه با انگشتان من رسيد قال اصابعه السماء يا رسول الله اقلت رسيد و ابارا
اي سيمير خرد و من نمناك نكرده ام غله را قال فلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس و ان حضرت ابا سراج نكره و انيرى قوله
نمناك بر ابا لاي غله نكره تا آنكه بديد مردم او را و قال من غش فليس منا بستر فرمود ان حضرت هر كه خيانت كرد در بيع پس سبت و از
زمره ما و بر طريقه را كه ظاهر ميكند بر خلاف آنچه باش و في الباب عن ابن عمر و ابي الجراء اخر جابر بن ماجه والطبراني في الكبير و ابن
وابن عباس اخر جابر الطبراني في الكبير و بريدة اخر جابر الباقين بلفظ من غش مسلما في ناره و جاره فليس منا و ابي بريدة بن خباب
ابن اليان اخر جابر الباقين في الكرم عن عمير بن سعيد عن عبد الحارث بن سويد عن النخعي الدارقطني في الافراد عن انس الطبراني في الكبير عن ابي
الاشعري الشخان عن عبد الله بن ابي ربيعة الخرجي الطبراني في الكبير عن ابن مسعود حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح و اعل
على هذا عند اهل العلم كرهوا الغش قالوا الغش حرام باب ما جاء في استقرار البعير او الشئ من الحيوان باب
در بيان طلب كرون قرض شتر را ديگر جزئي از حيوان حد ثنا ابو كريب و كعب عن جلي بن صالح عن سلمة بن كهيل عن ابي سلمة عن ابي
بريرة قال استقرض رسول الله صلى الله عليه وسلم سنا قرض كرد ان حضرت شتر را كه در سال دوم مرده بود و عطي سنا

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في كراهية الغش في البيوع قوله صبرة من طعام بضم الصاد المملة وسكون الموحدة ما جمع من
الطعام بلا كيل و وزن على ما في القاموس المراد بالطعام جنس المحبوب قوله فيما اي في الصبرة قوله
فالت اصابعه اي ادر كمت اصابع اصابعه بلا بفتح الموحدة واللام قوله هاهذا اي البيل المبتغي
على الغش قوله اصابعه السماء اي المطر لانه مكان فقيه ذكر المحل و ارادة التحال قال الشاعرا زانزل
السماء بارض قوم عينا وان كانوا غضا يا قوله فلا جعلته اي افلا جعلت البيل فوق الطعام الفاء العطف
على محذوف تقديره اي استمرت عليه فلا جعلته فوق الطعام قوله من غش اي خان هو ضد النصح
من الغش هو الشر لكدر قوله فليس اي ليس على سننا و طريقتنا و خلقنا و لم يرد به نفيد عن ابن اسلام
وانما المراد انه ترك متابعنا يعني ان هذا ليس من اخلاقنا و افعالنا و ليس هو على سنتي و طريقتي في مناخبة
الاخوان هذا كما يقول الرجل لصاحبه انا منك بعيد الموافقة و المتابعة قال الله تعالى اخباير عن ابراهيم
عليه السلام فمن تبعني فانه مني باب ما جاء في استقرار البعير او الشئ من الحيوان
قوله سنا اي بعيرا و في صحيح مسلم استسلف بكرا بفتح موحدة وسكون كاف في من الاكل

شرح سراج احمد

خیر البته پس از آنحضرت مقرر شد را شتری بهتر از سرجی که گرفته بود و قال خیار که احاسنکم قضاء و فرمود آنحضرت تیر
شماره دادن ام نیک شما باشد از روی او کردن ام یعنی بهتر از آن که گفته و فی الباب عن ابی رافع قال استسلف رسول الله
صلی الله علیه وسلم را از آنحضرت خبری که در حدیث ابی هریرة حدیث حسن و قد را الا شعبه و سفین عن
سبله و العمل علی هذا عند بعض اهل العلم لعمري و ابی استقرض السن باسأباک نمیدارند بگرفتن سخی بقرض من
الابل از شتران غیر و هو قول الشافعی احمد و اسحق و کرة بعضهم ذلك حدیثنا محمد بن المثنی قال ناو حبيب بن
جهریر قال ناشعبه عن سلمة بن كهيل عن ابی سلمة عن ابی هريرة ان رجلا تقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بدرستیکم روی طلب کرد از آنحضرت امی را که بر آنحضرت داشت فاغلظ له پس سخت گفت و درستی کرد آن مرد را آنحضرت در
طلب گفته اند که مراد سختی مطالبه است بی آنکه هیچ و ذم باشد و ماذا سد و تواند که متقاضی کافر باشد از یهود یا غیر ایشان و این
قول ظاهر ترست فهمیده اصحاب پس قصد کردند باین مرد یعنی ایذا و زجر آن مرد را یاران آنحضرت فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم دعوه پس فرمود آنحضرت یاران خود را بگزارید آن را و متعرض نشوید بوی فان لصاحب الحق مقالا زیرا که درستی
مرد صاحب حق را جای گفتار است یعنی اگر سختی کند و سخت گویدی توان گفت و قال اشتروا له بعير فاعطوه اياه و
فرمود آنحضرت بخیرید بر آن مرد و شتر را پس بید شتر آن مرد را طلبید و افلح محمد الا ساء افضل من سانه پس جستند

شرح ابی الطیب

بمنزلة الغلام من الانسان الا نثى بكرة **قوله** خیر امن سنه ای اعلى منها ثمن او فی مسلم اند که آن مرد را جای
بفتح الراء و تخفیف الموحدة ما دخل فی السنة السابعة **قوله** خیار که احاسنکم قضاء و ای اللادین فی الباب
ان الله تعالى يوفق لهذا خیار الناس انتهى ای لانه يصير عجز ذلك خیار الناس قول يصير عجز ذلك خیار
من حيث هذه المصلحة قال بعض العارفين حسن القضاء هو الكرم الخفی لللاحق بصدقة لیس
فان المعطى له لا يشعر بأنه صدقة و یورث ذلك و دادا فی نفس المقضی له و تخفی نعمتک علیه
ذلك ففی حسن القضاء فوائد جملة و فی شرح السنة فيه من الفقه جواز استقراض الحيوان و ثبوته
فی الذمة **قوله** تقاضی ای طلبه ینه فی النهاية تقاضی ای طالبه و امر قضاء دينه انتهى التقاضی
مطالبة الغريم بقضاء الدين و الملازمة لذلك **قوله** فاغلظ ای عنف الرجل فی القول له صلى
عليه وسلم قال النووي الا غلاظ محمول علی التشدد فی المطالبة من خیر ان يكون هناك قدح
و یحتمل ان يكون القائل كافرا من اليهود او غیره و قال الا کمل و لعل هذا المتقاضی کان من
جفاة الاعراب او من لو تمکن الايمان فی قلبه **قوله** فهو ربه اصحابه ای قصدوا ان یزجره و یؤذوه
بقول او فعل لكن لو فعلوا نادى بامعه صلى الله عليه وسلم **قوله** فان لصاحب الحق مقالا المراد
بالحق هذا الدين ای من كان له علی غريمه حق فما طله فله ان يشكوه و يرافعه الى الحاكم و يعاتب عليه کذا
فی شرح المشارق و فیدرشد الى انه ینبغي له ان یجمل من صاحب الدين الكلام المعتاد فی المطالبة

عارضه الاحوذی

المطلوم بعین البصيرة كما
ان غيره يسير في البيان
ولا حضرتنا و يعتضد هذا
بما روی ابو عيسى عن ابن
عمران النبی صلى الله عليه
وسلم قال من مات عليه
صيام شهر فليطعونه
مكان كل يوم مسكينا
قال ابو عيسى و الصحيح
علی ابن عمر من قولنا
نحن هذا التأويل فاعجب
الآن لمن يقول اذا كان
نذرا صم عنه و ان كان
رمضان اطعمه و فليجمل
تحت اللفظ الواحد فی
التأزلة الواحدة حکم
مختلفين بدلیلين متعارضين
و حدیث ابن عمر الذي
ذكره ابو عيسى صحيح
ان يقو عند لا سيما
وقد ثبت من اصل الحديث
ان المرأة او الرجل قال
للنبي صلى الله عليه وسلم
عليها صيام شهرين متتابعين
وهذا اما يكون من واجب
في الغالب الشهر الخمسة
عشر و ما یحتمل ان يكونا
قضاء و نذرا بتعيين
من غير دليل لا يشبه
منصب من قال **باب**
الصائم و نذر ربه القى
عطاء بن يسار عن ابی
سعيد الخدري قال
قال رسول الله صلى الله

[illegible]

شرح سراج احمد

چون اذا اشتري سمحلا چون خرید سحره و آسانی میگرداذا اقتضى چون طلب کردی حق خود را و آسانی می جست هذا حدیث غریب صحیح من هذا الوجه **باب البيع في المسجد** بابت در بیان بی از خرید و فروخت در مسجد حدیثنا الحسن بن علی الخلال نا عاصم نا عبد العزيز بن محمد قال قال يزيد بن خصيفة بصم خای معجره و فتح صار مهملا و سکون تخفیه و فاء عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رايتم من يبيع او يشتري في المسجد فرموا تخضرت چون به بنید شما کسی را که بفروشد یا خرید کند در مسجد فقولوا پس بگوئید شما او را لا اله الا الله تجارتك سود و فائده نرساند الله تعالی در تجارت تو و اذا رايتم من ينشد في صلاة فقولوا لا اله الا الله عليك چون به بنید شما کسی که سجود در مسجد کند خورده پس بگوئید شما درنگند حق تعالی آن را بر تو و در بعضی روایات بزیادتی لفظ فان المساجد لم تبين لهذا انه است قال ثورانا على القاري في شرح المحسنين يدل في هذا كل امر لم يبين المسجد كالبیوع والشراء ونحو ذلك ككلام الدنيا واشغالها من انخياطة والكتابة بالاجرة او تعليم الاولاد وامثالها وكذا ما يشغل ويشغل عليه حتى قال بعض علماء تاريخ الصوت لو يذكر حرام وكان بعض السلف لا يرى ان يتصدق على السائل المتعرض في المسجد بل قال بعضهم انه يحرم اعطاء السائل المتعرض برفع صوت او احجاج وبسب الغيرة او بجائزة صف وخطوة على رقبة او في حال الخطبة وامثال ذلك حدیث ابی هريرة حدیث حسن غریب العمل على هذا عند بعض اهل العلم كهو البیوع والشراء في المسجد وهو قول احمد واسحق وقد رخص بعض اهل العلم في البیوع والشراء في المسجد بعضی احادیث كه متعلق ببيع ونهی ببيع مست می نویسد اخرج ابن ابی شیبة والبوداود في مراسيله والبيهقي في مراسيله عن الزهري عليك بالاول السوم فان الزبح مع السلاح اخرج البوداود في مراسيله عن ابی جبرين سيد السعة اخرج ان يسام اخرج احمد البخاري عن المقدام بن معدی كرت البخاري في تاريخه وابن ماجه عن عبد الله بن بسر احمد وابن ماجه عن ابی یوسف الطبراني عن ابی الدرداء كنيو اطعكم مبارك لكم فيه اخرج البوداود في مراسيله عن محمد بن سعد البكرة في الماسحة اخرج ابن ماجه وابن عساكر عن صهيب ثلث فمين البكرة البيع الى اجل لمفاوضة واخلاط البر بالشعير للبيوع اخرج الطبراني في الكبير عن ثمة يا معشر التجار اياكم والكذب اخرج ابن ماجه الضياء عن جابر اذا زنتم فارجوا اخرج ابن ماجه عن عباد و احمد وابن ماجه عن ابن عباس لا ضرر ولا ضرار اخرج الطبراني في الكبير عن ابن عمر التابع الثمرة حتى تبلغ اخرج احمد البيهقي عن ابن مسعود لا تشروا المسك الماء فانه غرر اخرج احمد ابو داود عن علي بن عيسى عن بيح المظفر وبيع الغرر وبيع الثمرة قبل ان تترك اخرج الطبراني عن ابی امامة عن ابن مسعود حرام اخرج البيهقي عن ابن عمر عن ابن عمر اخرج احمد و لم ابو داود والنسائي وابن ماجه عن جابر بنی عن بيح السنين اخرج الطبراني عن ابن عباس بنی عن بيح المضامين الملاقي وجبل الحبله اخرج البزار عن سفيان بن عيينه عن بيح المزنية اخرج الحاکم والبيهقي عن سمرة بنی عن بيح الشاة بالحكم اخرج

شرح ابی الطيب

قول اذا اقتضى اي اذا طلبت يناله على غير يطلبه بالرفق واللطف لا بالخرق والعنف **قول** او يبتاع اي يشتري **قول** لا ارجع الله تجارتك دعاء عليه **قول** لا اله الا الله لا تفعل واسم الله دعاء له كذا قوله لا اله الا الله عليك الحاصل ان المساجد مبنية لمثال هذه الاشياء فمن فعل فيها شيئا من امثالها يستحق ان يدعى عليه ان ينهي عنه الكلام بمثل الوجهين **قول** من ينشد فيه كيطلب فيه ناومعني القاموش في الصلاة فشد وشدنا

عارضة الاحوذى

ولكن المحاسن ذكره في ذلك ما ورد في الروايات ان المحاسن لا تقطر حديث صحيح في البخاري عن ابی هريرة من قوله من قاع لا شئ عليه اغنايفطر ما يؤكل لا ما يخرج الاحكام اما القح فضيه هدية في التوديع موقوفه في كتاب البخاري وفي ذلك حدیث صحيح اخبرنا الشيخ الصالح ابو الحسن الاذري اخبرنا طاهر بن عبد الله الفقهاء المتكلمون اخبرنا علي ابن عمر الحافظ قال حدیثنا ابو بكر النيسابوري حدیثنا احمد بن سفيان حدیثنا محمد بن المبارك الصوري حدیثنا عيسى بن يونس حدیثنا ابو بكر النيسابوري حدیثنا الوبيعي بن سليمان حدیثنا عبد الله بن هب حدیثنا عيسى بن يونس حدیثنا هشام بن حسان عن ابن سيرين عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من استقاء عاملا فليله القضاء ومن خرع القح فلا قضاء عليه قال علي بن عمر ان كلهم شقات اما الحجامة فاما بكثرة احكامها جاعلة منهنو المشعة وكانت قد باق في انشاء الطلب العتيق كنت مترددا في الامر لكثرة المعارضات في

اسماء الرجال
بج
الفضل
ابو الفضل
عاصم
عبد العزيز
محمد
زيد
خصيفة
معجره
فتح
صار
مهملا
سكون
تخفيه
فاه
محمد
عبد الرحمن
بن ثوبان
عن ابی هريرة
ان رسول الله
صلى الله عليه
وسلم قال
اذا رايتم
من يبيع
او يشتري
في المسجد
فرموا
تخضرت
چون به بنید
شما کسی را
که بفروشد
یا خرید کند
در مسجد
فقولوا
پس بگوئید
شما او را
لا اله الا
الله
تجارتك
سود و فائده
نرساند
الله تعالی
در تجارت
تو و اذا
رايتم
من ينشد
في صلاة
فقولوا
لا اله الا
الله
عليك
چون به بنید
شما کسی که
سجود در
مسجد کند
خورده
پس بگوئید
شما درنگند
حق تعالی
آن را بر تو
و در بعضی
روایات
بزیادتی
لفظ فان
المساجد لم
تبين لهذا
انه است
قال ثورانا
على القاري
في شرح
المحسنين
يدل في هذا
كل امر لم
يبين المسجد
كالبیوع
والشراء
ونحو ذلك
ككلام
الدنيا
واشغالها
من انخياطة
والكتابة
بالاجرة
او تعليم
الاولاد
وامثالها
وكذا ما
يشغل
ويشغل
عليه حتى
قال بعض
علماء
تاريخ
الصوت لو
يذكر حرام
وكان بعض
السلف لا
يرى ان
يتصدق
على السائل
المتعرض
في المسجد
بل قال
بعضهم
انه يحرم
اعطاء
السائل
المتعرض
برفع صوت
او احجاج
وبسب
الغيرة
او بجائزة
صف وخطوة
على رقبة
او في حال
الخطبة
وامثال
ذلك حدیث
ابی هريرة
حدیث حسن
غریب العمل
على هذا
عند بعض
اهل العلم
كهو
البیوع
والشراء
في المسجد
وهو قول
احمد واسحق
وقد رخص
بعض اهل
العلم في
البیوع
والشراء
في المسجد
بعضی
احادیث
كه متعلق
ببيع ونهی
ببيع مست
می نویسد
اخرج ابن
ابی شیبة
والبوداود
في مراسيله
والبيهقي
في مراسيله
عن الزهري
عليك بالاول
السوم فان
الزبح مع
السلاح
اخرج
البوداود
في مراسيله
عن ابی جبرين
سيد السعة
اخرج ان
يسام
اخرج احمد
البخاري
عن المقدام
بن معدی
كرت البخاري
في تاريخه
وابن ماجه
عن عبد الله
بن بسر
احمد وابن
ماجه عن
ابی یوسف
الطبراني
عن ابی
الدرداء
كنیو اطعكم
مبارك لكم
فيه اخرج
البوداود
في مراسيله
عن محمد بن
سعد البكرة
في الماسحة
اخرج ابن
ماجه وابن
عساكر عن
صهيب ثلث
فمين
البكرة
البيوع الى
اجل لمفاوضة
واخلاط
البر
بالشعير
للبيوع
اخرج
الطبراني
في الكبير
عن ثمة
يا معشر
التجار
اياكم
والكذب
اخرج ابن
ماجه
الضياء
عن جابر
اذا زنتم
فارجوا
اخرج ابن
ماجه عن
عباد و
احمد وابن
ماجه عن
ابن عباس
لا ضرر
ولا ضرار
اخرج
الطبراني
في الكبير
عن ابن
عمر التابع
الثرمة
حتى تبلغ
اخرج احمد
البيهقي
عن ابن
مسعود
لا تشروا
المسك
الماء فانه
غرر اخرج
احمد ابو
داود عن
علي بن
عيسى عن
بيح
المظفر وبيع
الغرر وبيع
الثرمة قبل
ان تترك
اخرج
الطبراني
عن ابی
امامة
عن ابن
مسعود
حرام
اخرج
البيهقي
عن ابن
عمر عن
ابن عمر
اخرج احمد
و لم ابو
داود و
النسائي
وابن ماجه
عن جابر
بنی عن
بيح
السنين
اخرج
الطبراني
عن ابن
عباس بنی
عن بيح
المضامين
الملاقي
وجبل
الحبله
اخرج
البزار
عن سفيان
بن عيينه
عن بيح
المزنية
اخرج
الحاکم
والبيهقي
عن سمرة
بنی عن
بيح
الشاة
بالحكم
اخرج

شرح سراج احمد

پس چه چیز امید دارم و چه فائده است قبول قضای این زمان در مشکوٰه لفظ فارا جعه بعد از آنکه آمده است یعنی پس مراجعت آنکه عثمان بن عمر را باز نگفت این سخن را بعد از آن و در گذشت و تکلیف نکرد و ما نا که ابن عمر این سخن را از والد بزرگوار خود گرفته بود که فرمود که اشکی سلامت تا من از خلافت که نه زبان کند بر من نه سود کند و کفایت بفتح کاف چیز را گویند که زیاد نیاید از چیزی مقدار حاجت باشد چنانکه کفایت در رزق و بعضی گفته اند کفایت از کف است بمعنی باز ماندن و باز داشتن بمعنی باز ماندن از وی و باز ماندن وی از من از یک یک سلامت ما نیم و فی الحديث قصه و در حدیث شریف قصه است چنانکه در روایت از ابن مسعود از عثمان بن عمر قال لعثمان لا اقضي بين رجلين قال فان اياك كان يقضي فقال ان اياك لو اشدك علي شي سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو اشدك علي رسول الله صلى الله عليه وسلم شي سأل جبريل عليه السلام في الا اجر من سأل و سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من عاذ بالله فقد عاذ بعظيم و سمعت يقول من عاذ بالله فاعينه و ما في احوالنا من عجزنا قاضيا فاعناه و قال لا تخبر احد و في الباب عن أبي هريرة اخبرني احمد الترمذي ابو داود و ابن ماجه بلفظ من جعل قاضيا بين الناس فقد نجح بغير سكين اخرج ابو داود و عنه بلفظ من طلب قضاء المسلمين حتى ياله ثم غلب له جوره فلا يحسنه من غلبه ربه عذابه الترمذي ابن عمر حديث غريب ليس بسنده عن عبد الملك الذي في عنده المعتبر هذا هو عبد الملك بن ابي جليله و عمر بن سليمان طفيل لقب اشرت ثقة اكبار تاسع و كنيت ابو محمد است و سنة سبع و ثمانين مائة و فاته و دخل هذا ذاك و كيعمنا السراويل عن عبد الاعلى عن بلال بن ابي موسى عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل القضاء كسيرة طلب القضاء و سوال كذا من سلطان كذا قاضي سأل و كل الى نفسه كذا شئ يشود و يبره شود و يسمو نفس و ي و باز داشته میشود و توفيق و انداد و اعانت و می چون سپرده شود نفس به از انجا شرف و فله و خیر که معدن شر و نفس و من انکه علیه بنی علیه ملك يستدعيه کسی که بر او گرا کرده شود بر قضا و بر قاضی گردانیده شود فرستاده شود بر وی شرفه که راست و درست میگردد و ذکر او و گفتار او و احوال او را خداوند تعالی بن عبد الرحمن بن يحيى بن حماد عن ابي عوانة عن عبد الاعلى الثعلبي عن بلال بن هريرة عن ابي هريرة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل القضاء كسيرة طلب القضاء و سوال كذا من سلطان كذا قاضي سأل و كل الى نفسه كذا شئ يشود و يبره شود و يسمو نفس و ي

شرح ابی الطیب

المخلوق و الجبري بحاله كونه منقلباً منه كفا فاولان جعلته مصداقاً فهو خبر و المبتدأ ما بعده و الباء متعلقة بمحذوف اي كونه منقلباً ثابت بالاستحقاق كذا حققه الطيبي الكفا هو الذي لا يفصل عن الشئ و يكون بقدر الحاجة و هو منصب على الحال و قيل اراد به مكفوفاً عن شرها و قيل معناها ان لا ينال مني و لا انال مني كيف عنى و كيف عنى و قال الطيبي اي هو كيف عن القضاء و كيف القضاء عنه يعني ان من تولى القضاء واجتهد في تحري الحق و استغفر غم جهده فيه تحقيق ان لا يثاب ولا يعاقب فاذا كان كذلك فافائدة في قوله قولنا المرجعه بعد ذلك اي فما رجع عثمان الكلام على ابن عمر قوله و كل الى نفسه بضم واو و كسر كات مخففة اي فوض اليها اي لم يعينه الله و خلى مع طبعه و ما اختاره لنفسه فهو كناية عن عدم العون من الله في معرفة الحق اي لا يعينه الله في معرفة الصواب و يوفق له ذلك قوله و من جبر عليه اي اكره عليه لم يختاره لنفسه قوله فاستدعيه اي محله على السداد و الصواب العدل في هذا الى ذلك

عارضه الاحوذی

في الحجامة للصائم وهذا نص بين فيه ثلث فوائد الاولى تسمية المحجمة ثانياً ثبوت حظر الحجامة و ثانياً للصائم ثالثاً ثبوت الوضوء بعد الحظ و قد قيل ان بغير الحجامه يصل جوفه من الدم و يضر المحجوم ولو كان الذي يحصل في المحجمة كان له في لفظ من تضيق كان النبي صلى الله عليه وسلم يصل لسان عيشته وهو صائم فليقل ذلك احد كونه يحسب ان شاء الله و قد قال انس في البخاري ما ذكره الحجامة لموضع التقدير للصائم فاذا اقدم حاجته فان سلم فلا شئ عليه و ضعفت افطر قضى الله اعلو و اما الاحتلام فلا خلاف بين الامه ان لا يؤمر في الصوم قال النخعي لاسلام ابو بكر محمد بن احمد الشافعي في الدرس كل من رضى في الشريعة بالسبب حكم عليه ان رضى بالسبب الا من نام في رمضان فاحتلوا لا يقدروا رضياً بالاحتلام وهو سبب النعم الذي رضى به في الصائم فيطر ناسياً او متعمداً بن سبب من عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل او

الترجمة
في الحجامة للصائم وهذا نص بين فيه ثلث فوائد الاولى تسمية المحجمة ثانياً ثبوت حظر الحجامة و ثانياً للصائم ثالثاً ثبوت الوضوء بعد الحظ و قد قيل ان بغير الحجامه يصل جوفه من الدم و يضر المحجوم ولو كان الذي يحصل في المحجمة كان له في لفظ من تضيق كان النبي صلى الله عليه وسلم يصل لسان عيشته وهو صائم فليقل ذلك احد كونه يحسب ان شاء الله و قد قال انس في البخاري ما ذكره الحجامة لموضع التقدير للصائم فاذا اقدم حاجته فان سلم فلا شئ عليه و ضعفت افطر قضى الله اعلو و اما الاحتلام فلا خلاف بين الامه ان لا يؤمر في الصوم قال النخعي لاسلام ابو بكر محمد بن احمد الشافعي في الدرس كل من رضى في الشريعة بالسبب حكم عليه ان رضى بالسبب الا من نام في رمضان فاحتلوا لا يقدروا رضياً بالاحتلام وهو سبب النعم الذي رضى به في الصائم فيطر ناسياً او متعمداً بن سبب من عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل او

شرح سراج احمد

اهل حصن عن معاذ بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قوله هذا حديث لا تعرفه الا من هذا الوجه وليس اسناداه عند
يقتصل ابو عون الثقفي اسمه محمد بن عبد الله باب ما جاء في الامام العادل باب ست در بیان آنچه آمده است در حق
پادشاه عادل گفته حدثنه علي بن المنذر الكوفي نا محمد بن فضيل عن فضيل بن مزوق عن عطية عن ابي سبه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احب الناس الى الله يوم القيمة وادناهم منه مجلسا امام عادل بدريه
دوست ترين مردم بسوی حق تعالی در روز قیامت نزدیک ترين ایشان از حق تعالی از روی شستن پادشاه عادل با
وابعض الناس الى الله وابعدهم منه مجلسا امام عمار و بعض ترين مردم دور ترين ایشان از خداي تعالی از روی غسل امام
يعني پادشاه ظلم گفته باشد بر عايد و ابی اوفی اخبره الترمذي امام حمزه رازي بر سريره اخراج کرده است حدیث
في سعيد حديث حسن غريب لا تعرفه الا من هذا الوجه حدثنه عبد القدوس بن محمد ابو بكر العطار
اعمرو بن عاصم نا عمران القطان عن ابی اسحق الشيباني عن ابن ابی اوفی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح الطيب

قوله ليس اسناده عندى متصل وكلا الاسنادين لا يخلو عن مجهول بل هو اسناد واحد قال السيوطي
 في حاشية ابن اود هذا الحديث او روى المجوز قاني في الموطا قال في الموضوعات قال هذا حديث باطل رواه جماعة
 عن شعبة وقد تصفحت عن هذا الحديث في المسانيد انكبار الصغار سألت عن لقينة من اهل العلم فلما اخذ له
 طريقا غير هذا والحديث بن عمرو هذا المجهول وكذا اصحاب معاذ من اهل حصار لا يعرفون مثل هذا الاسناد لا يعتمد عليه في
 اصل من اصول الشريعة وذكر الفقهاء اياه في كتبهم ليس بحجة لانه من باب تقليد السلف ليس له حظ في غير هذا
 نعم ان اتوا بطريق غير هذا ينظر فيه وانى له ذلك قال المزني بن عمرو لا يعرف الا بهذا الحديث قال البخاري لا يصح
 حديثه لا يعرف قلت لكن الحديث لشواهد موقوفة على عمر بن سعد وزيد بن ثابت بن عيسى قد اخرجها
 البيهقي في سننه عقيب تخريجها لهذا الحديث تقوية له انتهى قلت قال ابو بكر بن العربي اختلافوا في
 هذا الحديث فمنهم من قال انه لا يصح ومنهم من قال هو صحيح والدين القول بصحته فانه حديث مشهور
 ورويه شعبة بن الحجاج رواه عنه جماعة من الوفاء والائمة منهم يحيى بن سعيد بن عبد الله بن المبارك
 ابو داود والطحاوي الحديث بن عمرو الذي يرويه عنه ان لو يعرف الا بهذا الحديث فكفى برواية شعبة عنه ويكون
 من اخر المغيرة بن شعبة في التعديل له التعريف به غاية خطه في ترتيبه ان يكون من الاولاد ولا يقدم ذلك
 لا يكون احد من اصحاب ابي عبد الله ولا يداخله ذلك في حين الجمال انما يداخل في المجهولات اذا كان احدا فبقا
 عدني خيل هذا اسناد لا يكون الرجل للرجل صاحب حتى يكون له اختصاص فكيف قد زيد تعريفاته
 اضيفوا الى ذلك قد اخرج البخاري الذي شرط الصحة في حديث عمره البارقي سمعت ابي يحيى ثورن عن عمر
 لم يكن بذلك في جملة المجهولات قال مالك في القسامة اخبرني رجل ان كبراء قومه في الصحراء عن الزهري حديث
 قال ابن ابي هريرة من صلى على جنازة فليربط انتى **باب** اجاء في الامام العادل **قوله** ان احب الناس الى الله
 طيبة وادناهم من مجلساى اقربهم منه مكانة ومربة لا مكانا والمراد من اجهم اقربهم كذلك في الثاني

عارضۃ الاحوزی

ذلك خصوصاً وقد
الذي قطع الله الطمأنينة
سقاء لك قضاء عليك
صححه قال علياً وأما
القضاء عليك لأن
هذا تعسفاً لما يقول
صححاً فالتبعية وتقول
لا على أصل مالك في أن
غير الواضحة أجازها
تقوا عدم العمل به كما
بيع العربية بمجرها
لأنه يجوز بيعها إلا
لأنه والد الله أن هذا
وليس يعترض على قاعدته
سواء فلا يوجب عملاً وهذا
محدث يوافق القاعدة
رفعها لا ترفق في ذلك
ليوافقها في بقاء لعبادة
له هاب كرهها استأناناً
يعمل به في هذا قد
كما في كتاب الأصول
وله في الحديث فلا يطر
لأن النسيان لم يقطع
في الصوم وإن كان قد
منه حكما بل كذلك
في في المتعمد على ما
بما أن شاء الله تعالى
مطوس بن زيد بن المطور
بيع عن أبي هريرة قال
رسول الله صلى الله عليه
لو من افطر يوماً من
بأن من غير خصصة
من يقيض عنه مو
كل أن صامه غريب

استاء الرجل

بفتح الميم

لا بعد ما طمأنينة
سالكه بمقام

عبدالله بن عبدالمطلب

و فرستادند

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ابو حنيفة عن

فی
ولا

فلا

بیاض

يقول
اعبد

یابی
ابن
عن

قال وسأ

والله
الدهر

شرح سراج احمد

عارضه الاحادیث

الاسناد تفردیه بواسطه
قول ابی عیسی و قد رواه
شريك عن العلاء عن ابیه
عن ابی هريرة موقوفه على
ابی هريرة العارضة الشیخ
لما یقضى بمثل ولا بمثل
لیوم من رمضان الا یوم
رمضان الا یوم من
رمضان یوجد خلیا عن
فرسه فیفرغ لفرض غریبه
حتى یؤدی فیه اذا افطر
للعنه جعل الشرع الا یام
كلها امثلا لا یطفه و علی
هذا تترك مسألة ما اذا
نوی صوم شهر رمضان
الماضی فی رمضان الذی
هو فیه فی السفر فاختلف
فیها قول ملك باختلاف
نقل الرواة عنه ولا قبل
الاجراء فیه من روايته احد
وانه لا یشهد له اصل
فلا یقوم علیه دلیل وقد
تعلق فی ذلك بعض
الحققین
همن لقیت لامن اصحابنا
لانهم لیس لهم بهذا كله
ومن یرید ان یقضى
امس وقت الیوم الضیق
ولیس من ذلك الباب
بیانها فی مسائل الخلاف
كفارة الفطر فی رمضان
الوجز
حدیث حمید بن عبد
عن ابی هريرة قال انا رجل
فقال یا رسول الله هلكت
قال وما اهلك قال قتلت

ان الله مع القاضی بالوحي بدرستیک حق تعالی عزه حکم کنده باشد و اما سیکه جور و ظلم کنده و اعانت حق تعالی بالوحد فاذا
جا تجلی عند روضه الشیطان بر قتیکه حکم کنده جور و ظلم کنده و در گرد اعانت حق تعالی از روی لازم شود و اورا شیطان
جلدیش غریبه نعرفه الا من جلیت عمران القطان
باب ما جاء فی القاضی لا یقضى بین الخصمین حتى یرسم کل ایهما
باب سیرت بیان آنچه آمده است حق قاضی که حکم کنند میان مدعی مدعا علیه تا آنکه بشنود کلام هر دو را بعد از آن حکم کند حدیثنا
هنا دنا حسین بن علی الجعفی عن زائدة عن سماک بن حرب عن حنن بن یقظ عن حنن بن یقظ عن حنن بن یقظ عن حنن بن یقظ عن حنن بن یقظ
قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا تقاضی الیک رجلان فلا تنقض للاول حتى یرسم کل ایهما الا ان یرسم
انقضرت و قتیکه فرستاده ابرو منین علی مرتضی بسوی بر یقضا و قتیکه بر یقضا و قتیکه بسوی دوم پس حکم کن مر اول را تا آنکه
بشنوی کلام دیگر را بشنودند شکیف تقضی بری دست که بدانی تو که چگونه حکم کنی یعنی بعد از سماع معلوم خواهی شد ترا حکم قال
فما زلت قاضیا بعد کنت علی مرتضی بر یقضا و قتیکه بر یقضا و قتیکه بسوی دوم پس حکم کن مر اول را تا آنکه
و غیر عبارت است هذا احب احسن
احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراهیم بن علی بن الحکوم قال قال ابو الحسن قال قال عمر بن مرة ملعون انی سمعت رسول الله صلی
الله علیه وسلم یقول ان من امر من امر معاویة بن ابی سفیان بدرستیک من شئده ام انقضرت یقول که حق فرموده ام من امر
بابه دون خوی الحاجة والحلة والمسکنة نیست یکس از ما که بنکرند در روزه خود را بر این نه و آن دن صاحبان حاجت
خلت و سکت این بر سره الفاعل و قریب المینی اند و تکریر بر این تاکید است الا غلق الله علیه ابواب السماء مگر که بنکرند حق تعالی بر این

شرح ابی الطیب

من یغضهم **قوله** لا یجوز لهم الجور وهو الميل من الحق ای مالوظلم **قوله** لا یجوز لهم الجور وهو الميل من الحق ای مالوظلم
قوله لا یجوز لهم الجور وهو الميل من الحق ای مالوظلم **قوله** لا یجوز لهم الجور وهو الميل من الحق ای مالوظلم
حش عن علی بن عمر السبائی بفتح المهملة والنون الخفیفة بعد ما معجزة والسبائی بفتح المهملة والموحدة بعد ما معجزة ثقة
الثالثة مات سنة ثمان **قوله** اذا تقاضی التقاضی مطالبة الذم ليقضاء الدين المعنی تخاصم جلان متوجهین الیک للحکم
بیننا **قوله** لا تقضى بأثبات الباء فی كثير من النسخ علی ان فی معنی النبی فی بعض ما یجوز فاعالی ان فی **باب** ما جاء فی
امام الرعية **قوله** فامن یعلق بابی منیع الناس عن الوصول الی نصيب الحاجات هو كناية عن الظلم وعدم قضاء حوائجهم
قوله الخلة بفتح خاء معجمة فلام مشددة الحاجة الفقر وقيل الفرق بين الحاجة والخلة الفقران الحاجة ما لهم
بلا انسان ان یبلغ هذا الضرورة بحيث لا یحصل الاختلاف بامه الخلة ما كان له ما خوة من الخلل ولكن بما یبلغ
حالا لا یضطر بحيث لا یوجد له منع التعیش والفقر هو الاضطرار الى ما لا یملک التعیش و ذن ما خوة من الفقر كان كسفا
ولذلك الفقر الذي لا شیء له الصلا واستعاذ رسول الله صلی الله علیه وسلم بالفقر **قوله** غلق الله ابواب السماء

قوت المعتزلی

ان الله مع القاضی بالوحي المراد بالمعينة النصرة التوفيق والهداية فاذا جار تجلی عنه ای قطع عنه اعانته
وتشديد لا و توفيقه لما احداثه من الجور الخلة بفتح المعجمة الحاجة والفقر

شرح سراج احمد

جز این نیست که می فرمود بنام اسلام برای وی باره را از آتش گو که از وی خود حکم کرده ام و خطا در ای افتاده لیکن متخاصمین فحاشین
 میدانند بطلان محقق است فلا یأخذ منه شیئا پس گو که نگه از وی چیزی را در باب عن ای هر چه وعایشه و آخره بنا
 الی شیهه عن انس بهذا اللفظ حدثنا حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 وسلم قاضیا حتی مات الا ابو بکر و لا عمر الا انه قال لرجل فی آخر خلافة الکفی بعض امور الناس یعنی علیا اخرج الی یلی فی الفردوس
 عن انس لسان القاضی بن جبرین حتی یصل الی الجنة و اما الی النار فی ان البینه علی المدعی الیمین علی المدعی
 علیه بایست بیان آنکه بدرستی که گویان آوردن بر مدعی است سوگند بر مدعی علیه است حدثنا قتیبة قال ابو الاحوص
 عن یحیی بن حریز عن علقمة بن اثل عن ابیه و اهل بن حجر قال جاء رجل من حضرموت مدعی از حضرت سبکون
 خدا سحر نام شهرت مشهور از من و رجل من کنده که مدعی از کنده و بکسر سکون لغوی نام قبیل است از من آمدند از
 مرد بخمش الی النبی صلی الله علیه و سلم بسوی آنحضرت فقال للحضرة یا رسول الله ان هذا غلبنی علی حلی پس گفت حضرت می
 پیغمبر خدا بدرستی که این مرد یعنی کنده مدعی از برزین من فقال لکن کفی ارضی فی یدی فلیس له فیها حق پس گفت مرد کنده
 این بن من است و دست من است پس بنیت مرا این حضرت مدعی حق فقال النبی صلی الله علیه و سلم للحضرة الک بنیه پس
 فرمود آنحضرت مرد حضرت آیا برای تو هستند گویان قال لا گفت حضرت نیستند و گویان قال فک ایمنه فرمود آنحضرت
 پس تراست سوگند او قال یا رسول الله ان الرجل فاجح گفت حضرت ای پیغمبر خدا تحقیق این مرد کنده فاجح است فاجح است فاجح است
 اعتبار از وی ای علی حلف علیه بایک نذر در بر چیزی که سوگند خورد بر آن چیز راست است یا دروغ و لیس تیورج من شیء نیست
 که بر سبک از دروغ و فریاد لیس من لا ذلک فرمود آنحضرت نیست مگر آن یعنی سوگند قال فانطلق الرجل لیحلف له

شرح الی الطیب

علیه و سلم قد یقر علی الخطاء و قد طبق الاصولیون علی ان لا یقر علی احبب ان فی ما حکم فیه بالاجتهاد و هذا
 فی فصل الخصومات بالبینه و الاقرار و النکول قال السبکی هذه قضية شرطية لا تستدعی وجوها بل معناها
 بیان آن ذلک جائز قال لم یثبت لنا قط ان صلی الله علیه و سلم حکم بحکم فی بیان خلافه بوجه من الوجوه و قد صان الله
 تعالی احکام نبیه عن ذلک مع انه لو وقع لم یکن فی ذلک محذور قال بعض الفضلاء قلت الحکم بالظاهر و اجماعه
 فی مثل ذلک لا خطا نه اصلا فی ذلک انما الخطاء من اقام الحجة الباطلة و لو سلم من این علم ان یقر علیه
 حق یتوهم التناقض بین هذا و بین القاعدة الاصولية فيحتاج الی الجواب فی لیس الحد اکثر من مکان القضاء
 فاعله لا یقر علی ذلک القضاء یمکن مجرد الاخذ بذلک القضاء مفضیا الی النار فی حق من یأخذ مال
 الغیر والله تعالی اعلم یا و ما جاء فی البینه علی المدعی الیمین علی المدعی علیه **قول** حضرت سبکون
 و الوابین فتحات موضع من أقصى الیمین **قول** من کنده بکسر سکون ابو قبیله من الیمین **قول** ان هذا غلبنی
 علی ارضی لای غلب علی باخذ ارضی بالغصب النعدی یعنی غصبها منی **قول** ان الرجل فاجح ای
 الکندی کاذب ایبه الکذب لا نذر یصیر فاسقا لا یجرح الکذب الفاجر الفاسق **قول** فلیست تیورج
 من شیء ای لا یحتر من شیء ای لا یمیز بین الحلال و الحرام **قول** الا ذلک ای الیمین

عاریة الاحوی

تجھے الحلال فاقبل انما
 سبک الفضاة جاع ابطال الصوم
 قلنا فلیحی هذا بکذا فلو
 ابطال الصوم فهو فی معناه
 بل اکثر من فی مناقضته
 للصوم الا تروی الی قول القضا
 الذي فصح ان الحکم علق
 علی الفطر فقال ان حرام فطر
 فی رمضان فقال النبی صلی
 الله علیه و سلم اعتق رقبة
 الرابعة قال حلت بعد
 ثبوت التخییر و الاطعام
 لان له من خلاف الصیام
 لان الناس یبذلوا الحجارة
 الیما حوج للحرمة و قد ثبت
 ان التذیب فیها واجب
 قد ثبت من حرمة الا لایمة
 و الموطان النبی صلی الله
 علیه و سلم قال لکل صوم یوما
 مکان ما صبت قال لا و لا
 ان کفر بالصیام لو یصوم یوما
 وان کفر بالخیار صام قال
 الشافعی اذا عطل الکفارة
 لو یصوم احد قولیه ذلک
 ان لیس ذکر فی کذا لایمة
 و هذا لا یشبه منصب
 الا و زاعی لا الشافعی و حل
 فی القضاء کلام و هو قد
 افسد العبادة و انما
 القضاء لیس افسد حتی
 یتخیر و انما الکفارة لما
 اقوت من الخطیئة الا
 علی قول من یری انه لا
 یقضیه صیام الدهر

عارضه الاحادیث

الحديث عن عائشة
عن عروة والأسود
وتخرج بن ميمون وعقبة
وابن سلمة وشرح بن
اسحاق وعلي بن الحزير
وحماد بن الأشعث بن
قيس بن القاسم بن محمد
ابن أبي بكر وعبد الله بن
فرخ و أبو قيس بن عبد الله
سجل أسوي من ذكره
يعتمد على من كونه
بصحبة عائشة ولا
بصفة فاذن غريب ان
كان صحيحا وقد روي عن
ام سلمة ابوسلمة بن
عبد الرحمن عن زينب
انتهت عنها ان النبی صلی
الله علیه وسلم كان يقبلها
وهو صائم وقد روي ابو
سلمة ايضا عنها وقد روي
شيوخ بن شكل عن حفصة
وام حبيبة وعول النخار
والحسن علي حدیث براء
عن الاسود عن عائشة
ان النبي صلی الله علیه
وسلم كان يقبل و
ويأشرو هو صائم
وكان املك كراهية
الاحكام العارضة فيها
ان الله تعالى حرم المباشرة
على الصائم بينهما في
قوله تعالى ولا تأشروا
وانتم عاكفون في المساجد
على اصولنا وبقولنا

شرح سراج احمد

ملك بن انس قال ولدان يمتنع جاهدان يضع خشبة في خلافة كفتة اذا نام مالك غير مست مكرمي بان كمنع كمنع
مسألة في خورائيك بن جوت در دیواروی القول الاول اصح ما في نشود از ندادن **باب** ما جاء ان اليمين على ما يصدق
صاحبه باب بيان انما المستدرك في تصديق ما يصدق في حاشا فتيه رجل
ابن ميمون المعنى احد الانا هشيدون عبد الله بن ابي صالح عن ابيه ابي صالح عن ابي حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اليمين على ما يصدقك به صاحبك سوگند تو واقع و محمول است بر چیزی که تصدیق میکند و راست گویید و در اصطلاح که سوگند است
تر ائین معتبر در صدق یا باین نیت است که سوگند می دهی و قصد دارد و می معتبر نیست و می نیت الف توریه تاویل می یابد بر تقدیر
که صاحب حق باشد که باطل میگردد و حق و توریه چنانکه در صورت اختلاف قاضی نائبی می عاقله و اگر این چنین باشد باید در اینجا استخلفی
نباشد یا که نیست توریه خصوصاً که در وی نفع کی باشد چنانکه در گفتن خلیل الرحمن علیه السلام ساره را که خواهر زن است بارادۀ اخوت
و سلام تاز دست این ظالم خلا مش گرداند و مانند آن قال النعوی اليمين في جميع الاحوال على قصد التحالف الا اذا استخلف القاضى او غاب
في دعوى فوجبت عليه ان يحلف على قصد المستحلف اما اذا حلف عند القاضى بالاستحلف او استخلفه القاضى بالطلاق والعاقق فاليمين
على نية التحالف هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث هشيدون عبد الله بن ابي صالح وعبد الله هو اختي
ابن ابي صالح العمل على هذا عند بعض اهل العلم و به يقول احمد و اسحق و روي عن ابي ابي النخعي ان قال اذا كان المستحلف **قوله**
فالنية نية التحالف و روایت کرده شده است از ابراهيم بن محمد که چون باشد سوگند دهنده و ظالم و مستکنده و معتبر نیت سوگند خورده
که نیت دیگر کرده باشد و همین حکم در اگر مثل شخصی گفت که سوگند بخور این چیز من نیست و اگر کردی پس حلف سوگند خورده که این چیز
من نیست نیت کرد که خالق این نیت مثل این نیت حالف معتبر است و اذا كان المستحلف مظلوما فالنية نية الذي **قوله**
و چون باشد مستحلف سوگند دهنده و مظلوم که مال او نمی دهد و منکر شده است سوگند می دهد که سوگند بخور که اگرال من نباشد زن
طلاق پس سوگند خورده مظلوم بطلاق و اگر در نیت دیگر کرد و نیت فرقت زن نکرد پس اعتبار است نیت کسی که ظلم سوگند کرده
که مظلوم مستحلف است **باب** ما جاء في الطريق اذا اختلف فيه كويجعل باب است بر بیان رای که اختلاف کرده شده

شرح ابی الطیب

ولو كان واجبا لما اطبقوا على الاعراض عنه **قوله** قالوا ولدان يمتنع جاهدان وضعوا النوى على التزعة **باب** ما جاء ان اليمين على ما
يصدق صاحبها المدعى على ما ينيو به صاحبه يصدق انه المراد به **قوله** على ما يصدقك به صاحبك
اي مدعيك فلا ينعى المحيلة في اليمين بان يريد التحالف به غير ما يستخلف عليه بل يقع اليمين على ما يستخلف
عليه ذلك ان المتكذبا حلف لا ينوي بميمينه الا ما لو اظهره الى صاحبه المدعى عليه وكشف له عن حبه
فيه لو نكره فاما ان يأخذ في المعارض فلا ينعى به باجاء من الامة لان اليمين حقه فلا يكون الا على حق
دعواه ظاهر او باطنا فاذا انزعوا لم ينفعه ذلك و كان حالفا باليمين الغموس كان متعرضا للعذاب **قوله**
اذا كان المستحلف ظالما له هذا لا بدع من العف فان ادعى عليه باطلا وجب ان يدفع عن نفسه المظلمة بما **قوله**
ظاهر من اليمين الواجبة عليه و باطنه من النية التي تكشف ما قصد المدعي قال الشيخ ابو بكر بن العربي ولو يتقطن
لهذا الحد قبل ابراهيم بن النخعي على ما روي لنا والله اعلم **باب** ما جاء في الطريق اذا اختلف فيه كويجعل

شیخ سراج احمد

عمر بن شعیب عن ابی عن جده واخرج الطبرانی عن ابی ردة بن یار هذا حديث حسن قد مرى بعض هذا عن عمر بن
ابن حمير عن امه عن عائشة یعنی بنی عن عمرته عن امه گفته است اکثره قالوا عن عمرته عن عائشة والعمل علی
هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيره قالوا ان ابی ردة بن یار هذا حديث حسن قد مرى بعض هذا عن عمر بن
عائشة گفته اند بعضی از صحابه غیر ایشان بدرستی که دست پدر فرسخ کرده شده است مال سپرد که بگیرد آنچه خواهد پدر و قال
لا یأخذ من ماله الا عند الحاجة الیه گفته اند بعضی علما که بگیرد پدر از مال خود مگر که در نزدیکی احتیاجی بسوی او بی
احتیاجی بگیرد **باب** ما جاء فی من یکسر الشیء فلیحکمه من مال الکاسر باب ست بیان آنچه آمده است
در حق کسی که شکسته شود برای می چیزی چه حکم کرده شود برای می از مال شکننده حدثنا محمد بن غیلان ابی ردة
الحفزی یفتح حامی مملعه وسکون فابن سبکت بسوی بنی که در کوفه است عن سفیان عن حمید عن انس قال احدث بعض
ازواج النبي صلى الله عليه وسلم الی النبي صلى الله عليه وسلم طعاما فابیه فرسا وبعضی ازواج آنحضرت بسوی آنحضرت طعامی
فی قصعة در کاسه یفتح قاف سکون صا دو جمله و عین جمله فضربت عائشة القصعة بید هایش در عایشه صدوق کاسه
بدرخت قال قلت فاینها پس بنیاخت چیزی که در کاسه بود فقال النبي صلى الله عليه وسلم طعام بطعام فاناء باناء پس بود آنحضرت
طعام ست بمقابل طعام و کاسه ست بمقابل کاسه هذا حديث حسن قد مرى بعض هذا عن حمید بن عبد العزیز عن حمید
عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم استعارة قصعة فضاعت بدرستی که آنحضرت بجاریت گرفت کاسه را پس باغش مال شد
و شکست فضمها الیه **صلان** کاسه را آنحضرت برای کسانی که از ایشان عاریت گرفته بود و هذا حديث حسن محفوظ و اما المراد

تشرح إلى الطبيب

باب ما جاء في من يكسر الشئ ما يحل له من مال الكسوف **قوله** اهد بعض اهل البيت صلى الله عليه وسلم
 قيل هي صفية وقيل زينب قيل ام سلمة **قوله** طعنا في قصعة وهي فاء مغروطة في بعض الروايات صحفة
قوله فالت فافها فيه اختصار التقدير فالقت فافها او سقطت القصعة فانفلقت وانكسر فلقة
 فلقة وارسل قصعة عايشة اليها وفي البخاري فخرت التي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتهما يد الخادم
 فسقطت الصحفة فانفلقت ثم جلس الخادم حتى اتي بصفحة من عند التي هو في بيتهما فدفن الصحفة
 الصحيحة الى التي كُسر صحفتها وامسك المكسورة في بيت التي كُسر انتهى قوله كُسر الاول ببناء المفعول
 والثاني ببناء الفاعل قال في شرح المشارق فان قيل الصحفة مضمونة بالقيمة وليست من ذوات الاشياء
 فما وجه دفعه صلى الله عليه وسلم صحفة مكانها آجيب بانه فعل ذلك على سبيل المروءة لا على طريق
 الضمان لان الصحفتين كانتا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كانت الصحفتان متقاربة في ذلك وكانت كالعديات
 المتقاربة فيجاز ان يدفع احداهما ليدفع الاخرى قيل فعل ذلك بتواضعهما فلو سبق من يدعي القيمة وقيل كانت
 قيمتهما متساوية **قوله** فضمنها لهم اي اعطاهم قيمتها وهذا عند من يقول بالضمنان ظاهر كمن عابس ابي هريرة وعطاء
 الشافعي احمد عند من يقول بعدم الضمان الا بالبعد كشرح الحسن بن علي بن فضال والشيخ ابو حنيفة والثوري وروى ذلك عن علي بن ابر
 مسعود مسموع على مكارم الاخلاق وجبر الخاطر تفضلا منه صلى الله عليه وسلم

تاريخ الوثائق

ان القبله واسم اشرف
مستثنان من فخر
القرآن المطلق ونفيه
وان فعله جاز بفعل
النبي صلى الله عليه وسلم
نفسه وهي الفقه كله
وهي الثانية في الاقتداء
بفعل النبي صلى الله عليه
وسلم وان يقتدى به
كقوله الثالثة انه
غضب لمن جعل فعله
مقصودا عليه حتى يتبين
ويعرف انه مختص به
الرابعة انه اتى الشاب
بجواز القبله الخامسة
انه بين بحديث ابن عباس
وملك ان خلا في رمضان
لا في النطوع السادسة
انه حال عمر على امه لم
يسلك السبيل التي
يترده عنده وقد ارفع
منها واجل من عرونة
اهل الجبهة الذين لا
يعرضون لبناء الازواج
ولا اخواتهم ولا بائنتهم
فانه قد قيلونهم في محالهم
وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم
منه حجة فان يقول
هو جاز ولكنه لم يذكر ان
يبين ان تلك العرونة
ليست من الشريعة النافذة
قال ابن القاسم المبتور
باشهرته واحدة فعليه
القضاء والكفارة وكذا

فیه و معنی آنکه در سنه
 از روزی خوشی در روز
 من جودینا به جودینا
 عیسی بن یونس شام
 البراس بر این شام
 عده عن ابن المنکدر
 مسلاک الاخره الشافعی
 عن ابن عیینہ عن ابن
 المنکدر و قال ابن المنکدر
 فاتی فی الفضل و الشافعی
 وکننا الذریه عن یحیی
 حدیثه یزید قلت فاذا کان
 ابن المنکدر بالذریه و یحیی
 فلا یکون جامعاً عن جابر
 خصوصاً و قال ابن المنکدر
 و یحیی بن عیینہ
 فی و حدیث نظر الحاکم
 قسده الامام و کان یقول
 الذریه عن یحیی بن عیسی
 ابن یونس و کان یحیی بن
 روایه الامام و کان یحیی بن
 قال اذا کان فی ذریه
 لایسا و قد کان حاکم
 الطحاوی عن یحیی بن
 عبد السمیع بن یحیی بن
 قال حدیثه عن یحیی بن
 ذکره کذا فی التفسیر
 انی لم یقل

عارضه الاحوذی

لما كان القبلة للصلاة قال بعض اصحابنا وان خص فيها النبي صلى الله عليه وسلم للشيخ وكرهها للشباب ولو يكن في ذلك قطنا ما هو قول ابن عباس في الموطأ كان الا فاضل بختينون دخول مناهلهم من مضان وذلك لانهم كانوا في المسجد معتكفين يرون اهل افنديا كرهت الله لا يطلع من الدنيا وارادوا ان يكونوا الزمان كله لله لا يطلعوا على انفسهم وقد روي ذلك عن عائشة انها كانت تقول لا بن اختها ادن من امرنا فقبل ولا لعب مع انهم كانت تقول اذا رأت محمدا وادركه ملك اربح كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك الامم من نفسه ضعف البنية وفساد المسجنة وغليلة الشهوة المقترضة للنبي فلا يفعل فاما الذي فلا تأثر له في اكثر من ثمانية ايلول لا يوجب قضاء ولا يتعلق به في الصوم نقصان كذلك لو كانت القبلة في الاعتكاف او صوم التظاهر ما عيرت حكما وكيف يكون على من قبل مرة فامنى الكفارة وهو ما دون

شرح سراج احمد

عندى سويد الحارثي الذي رآه الثوري وحديث الثوري اصح باب ما جاء في حد بلوغ الرجل المراهقة باب در بيان آنچه آمده است حد بالغ گردیدن مردوزن حد تا محمد بن وزير الواسطي نا اسحق بن يوسف كذا رقی حق عن عن عبيد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر قال عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جيش عرض كرهه شدم كم آنحضرت در لشكري براي رفتن بجزا كه غزوه احوال و انا بن اربع عشر سنة و حال آنكه من سپه چهارده ساله بودم فلم يقبلني پس قبول نفرمودم و در لشكرمان نبردم و بجهت صغير من فرضت عليه من قابل في جيش و انا بن خمس عشر سنة كه غزوه رفتن بود فقبلني پس قبول فرمودم و انا بارت فرمودم در رفتن بجزوه زیرا كه پانزده سال حد بلوغ است قال نافع محدث بهذا الحديث عن عبد العزيز بن كنفه بن سعد بن عبد الله بن عمر بن عبد العزيز قال هذا حد ابين الصغير الكبير يكفى عمر بن عبد العزيز ان حديثه بيان خردی و بزرگی فكتب ان بعض من يبلغ الخمس عشرة سنة نزلت عمر بن عبد العزيز بسوى سرداران و رئيسان خویش ليكنه فرض كرهه شود برای کسیكه رسد بن پانزده سالگی و کسیكه كم بود از پانزده در لشكر مخصوص سازند و همراه گیرند و حصه او در بیت المال نسبت حد تا ابن ابی عمر بن نافع عن عبيد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر بن النبی صلى الله عليه وسلم نحوه و لو دكر فيه و ذكر كرهه است ابن ابی عمر در حدیث خود این عبارت را ان عمر بن عبد العزيز يركب ان هذا حد ابين الصغير والكبير وذكر ابن عيينة في حديثه و ذكر كرهه است سفيان بن عيينة در حدیث خود این عبارت را قال كنفه بن سعد بن عبد الله بن عمر بن عبد العزيز قال هذا حد ابين المراهقة والمقتاتة يكفى عمر بن عبد العزيز ان من سال فارقت ست میان جماعت كه بالغ اند و آنها كه متقابلة اند یعنی مردان كه تا كنده با كثران نوشته و نام را در دیوان و ذریه فرزندان را میگویند و ذریه منی را كرهه كه اخبره الشيخان هذا حد حسن صحيح العمل على هذا عند اهل العلم و به يقول الثوري و ابن الهيثم الشافعي احمد اسحق بن يونس الغلام اذا استكمل خمس عشرة فاحكم الوالد ان لم قبل خمس فاحكم الوالد ان لم قبل

شرح ابی الطيب

باب ما جاء في حد بلوغ الرجل المراهقة قول عرضت بصيغة المجهول من العرض هو الاظهر كما انما عرضا عليه صلى الله عليه وسلم ليختبر احواله قبل مباشرة القتال للنظر في هيا تهو و تدين امر له و قول في جيش اي في عسكر و كان ذلك في غزوة احد لما في البخاري عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم عرض يوم احد الحديث قول فلو قبلني اي لو لم يكن في في الحزب و وجب الى القتال قول فرضت عليه من قابل بصيغة المجهول كالاول و الفاء فيه ليجر اللاحق لا للترخي بلامهلة وهذا العرض كان في غزوة الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة وهذه الغزوة كانت في شوال سنة اربع من الهجرة على ما في البخاري قول هذا حد ابين الصغير والكبير يريد اذ بلغ الصبي خمس عشرة سنة دخل في زمرة الرجال المقاتلين اثبت في الديوان اسمه و اذا لم يبلغها عد من الصبيان الذرية وفي الهداية من كتبنا بلوغ الغلام بالاعتلام و الاحبال الا انزال و طي فان لم يوجد ذلك فحتى يتم اثنان عشر سنة و بلوغ الجارية بالحيض و الحمل فان لم يوجد ذلك فحتى يتم لها سبع عشرة سنة هذا عند ابن حنيفة قال اذا تو الغلام و الجارية خمس عشرة سنة فقد بلغا وهو رواية عن ابن حنيفة وهو قول الشافعي اول وقت بلوغ الغلام عندنا استكمال اثني عشر سنة و تسع سنين للجارية

شرح سراج احمد

عارضۃ الاحوذی

مخاصمہ کردند مرد انصاری وزیر و ہر امان و سے نزد آنحضرت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للزیر اسق یا زبیر و اسق رسول الماء الی جبارک پس فرمود آنحضرت مزیر را آب بدہ ای زیر بارخ خود را و بگذاہ آب را بسوی ہمسایہ خود انصاری فغضبل لانصار پس خشنناک شد انصاری فقال یا رسول اللہ ان کان ابن عتاک پس گفت مرد انصاری حکم کرد و بآن از بخت کہ بہست بر سر تو صفیہ و رعایت خاطر وی کنی آن بفتح ہمزہ مصدر یہ است قتلون وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما یتست از غضب پس متغیر شد روی مبارک آنحضرت از غصہ ثم قال یا زبیر اسق ثم احبس الماء پسر فرمود آنحضرت ای زیر آب بدہ ہا بخ خود را پسر نہ کن آب را حتی یرجع الی الجبل و وجان بند کن میل آب را تا بالا آید آب بسوی بنیاد دیوار جاہد بفتح جیم و سکون وال مملو و را فقال الزبیر و اللہ الی لا حسب تزلزلت ہذا الا یت فی ذلک پس گفت زیر بخدا ہر آئینہ سوگند بدستی کہ من ہر آئینہ گمان میدارم کہ فرو د آید این آیت درین قصہ فلا در سبک لا یمنون حتی یجئک و فی ما شجی بینہم پس نیست چنانکہ زعم میکنند کہ ما ایمان آوردیم بخدا سوگند کہ بہ حقیقت ایمان نمی دازد تا آنکہ حکم کرد آمد ترا در پیرے کہ اشتکاف و اشتکاف می کنند میان خویش ثم لا یجد و فی انفسہم حرجا پس فرمودند و رد الیہ خویش تنگی و شکستہ حیا قضیت از پیرے کہ حکم کردی تو و سیلما تسلیم و اسپارند امر خویش را بسوی حق تعالی سپردنی و لفظ و سیلما تسلیم و در بعضی نسخ است ہذا حدیث حسن و سوسی شعیب بن ابی حمزہ عن الزہری عن عروۃ بن الزبیر عن الزبیر و لعلہ کو فیہ عن عبد اللہ بن الزبیر و ذکر کردہ است شعیب و را سنا و عبارت عن عبد اللہ بن الزبیر را و لا عبد اللہ بن و جب عن اللیث و یونس عن الزہری عن عروۃ عن عبد اللہ بن الزبیر عن الحدیث الاول و ما تدریث اول و رعنون یا اساجاء فی من یعتقد ہما لیکہ عند موتہ و لیس لہ مال غیر ہما بہت و ربیان انچہ آمدہ است و در حق سیکہ آردا کند بندگان خود را نزد موت خود و در جائے کہ بنا شد و اورا الی سوک این ہا اما ان حدیثیۃ قال تاجاد بن زید عن ابوب عن ابی قلابہ عن ابی الہلب عن عوان بن حصین عن جند من الانصار اعنق ستہ اعبل لہ برستہ کہ مرے از انصار آردا کردشش نفر را کہ مملوک بود و در را و را عند موتہ نزد موت خود

شرح ابی الطیب

قولہ سرح الماء امر من التشریح ای اسلہ قولہ اسق یا زبیر قال بعض اشراح بفتح الهمزة المقطوعة و کسرها علی الوصل انما امر بہ لان المضد کانت اعلی من ادق الانصاری قولہ ان کان ابن عتاک بفتح الهمزة علی انما حرف متکلمہ ای حکمت بذلک لاجل ان او سبب ان کان الا و مخففة بقل باللام ای لاجل ان کان ابن عتاک و سوسی یا کسر علیانہ مخفف و اجملة استینان فی موضع التعلیل قولہ قتلون وجہ ای تغیر و ظہر فید اثر الغضب ہما سمع منه قولہ الی الجبل الخ انجم و کسرها و سکون الدال و هو الجبل اقل المل دہبار فم حول المن رعتہ کا جمل و قیل اصول الشجر و الا قریب ان المراد جب ادا الحائط قال السیوطی معنی الی العراقی المل دہجب ادا الحائط و قیل جب ادا النخل انتہی امر صلی اللہ علیہ وسلم و لا یاکثار و المساجحہ بان یسقی شیاء یسیر ثم یصلہ الی جبارہ فلما قال الانصاری ما قال فی کل موضع حقہ امر بہ بان یاخذ تمام حقد و سیتوفیہ فانہ صلہ و فی الزجر ابلغ باب ما جاء فی من یعتقد ہما لیکہ عند موتہ و لیس لہ مال غیر ہما قولہ ستہ اعبل لہ بفتح الهمزة و ضم الباء الموحدة بینہما عین ساکنۃ جمع عبد ای ستہ ہما لیکہ لہ

قوت المعتدی

الی الجبل و شجرہ انجم و کسرها و سکون الدال المہملۃ و هو الجبل و قال العراقی و المل دہ جب ادا الحائط و قیل جب ادا النخل

توضیح اردو ترجمہ
جلد سوم ابواب الاطعم
۱۰۷
عارضۃ الاحوذی
اسمعہ ایضا اخبار کم
القاضی ابوا الطیب
الطبری اخبارنا الدار قطنی
واسندہ کما اسندہ
یحیی بن ابوب قال خبنا
ابو القاسم بن منیع ملأ
حد ثنا ابوبکر بن ابی شیبہ
حد ثنا خالد بن مخلد
حد ثنا اسحق بن حازم
عن عبد اللہ بن ابی بکر
عن سالم عن ابن عمر عن
حفصہ قالت قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لا صیام لمن لم یقرضہ
قبل الفجر قال و حد ثنا
الحسین بن اسمعیل
القاضی حد ثنا زھیر
ابن جح حد ثنا خالد بن
مخلد و قال لمن لم یقرضہ
من اللیل قال حد ثنا
ابوبکر بن احمد بن محمد بن
موسی بن ابی حامل حد ثنا
سرج بن العرج ابوالزبیر
البصری بمکۃ حد ثنا
عبد اللہ بن عباد ابو عب
حد ثنا الفضل بن فضالہ
حد ثنا ابن ابوب عن
یحیی بن سعید عن
عمر عن عائشہ عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال
بین لم یصیام الصیام
قبل الفجر فلا صیام لہ
نقلہ عبد اللہ بن عباس
عن الفضل بحد ثنا اسنا

خاصة الاحوذی

یومیه فان البیوم عاشوراء
 وقول النبی صلی الله علیه
 وسأهذایوم عاشوراء
 لم یکتب الله علیه صیام
 وانا صائم من شاء فلیصم
 ومن شاء فلیفطر الثاني
 یاتی فی صوم التطوع و
 عول الجحیفة علی قیاس
 صوم رمضان علی الفعل
 وانه یجوز بنية من النهار
 یحل علیه الفرض فی عیشی
 له الکلام مع الشافعی واما
 نحن فلان شیء من
 الصوم یجوز الا بینه
 من الیل لافرضاً ولا نقلاً
 فلا یستقره معنا قول و
 کان الخطیب یأصبعها
 ابو الطاهر حامد بن حماد
 المعرفی وصل الیہ
 حاجاً سنة تسعین
 واربعمائة الی مدینه
 السلام فذلکنا عن الشیخ
 الامام جمال الاسلام ابی
 محمد بن احمد بن ثابت النخعی
 فی هذه المسألة لکنه یفتی
 وھی ان النبیة فی القصد
 والقصد الی الماضي بحال
 عقلاً وانقطاع النبیة
 معدوم شرعاً واما
 یوم عاشوراء ان کان
 فی اول الفرض فالفرض
 من حین الخطاب
 وان کان فی وقت
 نسخ فرضه وبقی تطوعاً

شرح سراج احمد

والن بن مالک والخیر النسائی والزبیری عن یونس عن سعید عن قتادة عن الحسن عن حمزة بن عمار عن قتادة عن النسائی قال
 البرجی عن یونس عن حمزة بن عمار عن قتادة عن الحسن عن حمزة بن عمار عن قتادة عن النسائی قال
 الجار والارض فی لفظ جار الارض لشفعة الدار حدث سمعته حدث حسن صحیح وقد مر فی عیسی بن یونس عن سعید بن
 ابی عروبة عن قتادة عن النسائی عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله الخیر الزبیری عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن
 الحسن عن یونس عن النبی صلی الله علیه وسلم الخیر النسائی والزبیری صحیح عن اهل العلم حدث الحسن بن یونس عن حمزة بن عمار عن
 النسائی والزبیری حدث قتادة عن النسائی عن یونس عن حمزة بن عمار عن قتادة عن النسائی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الباب
 الثمید عن ابی یونس عن حمزة بن عمار عن یونس عن حمزة بن عمار عن قتادة عن النسائی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الباب
 صحیح وروی ابو یونس عن حمزة بن عمار عن یونس عن حمزة بن عمار عن قتادة عن النسائی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الباب
 بحوالا بن اسمعيل البخاری یقول کلا الحدیثین عندی صحیحان فی لشفعة الغائب باب ست وریان الخیر مره
 است در ذکر شفعة برای غائب شفعة یفهم شین مشتق است از شفیع بمعنی ضم کردن و جفت ساختن تسکیر و تشدبان بریکه
 در وی ضم کردن برین خریه شده از برین شفیع حد ثنائیتیه قال ناخاله بن عبد الله لواسطی عن عبد الملك بن ابی سلیمان عن
 عطاء عن جابر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الجار الحق یشفعه یتطرب به وان کان غائباً اذا کان طرفهما واحداً
 همسایه حق است لشفعة انتظار برده می شود و اگر چه غائب باشد و در بعضی اصول ان کان بی ما دست و متجه که
 هر دو طرف یک و شریک باشند در راه هذا حدیث حسن غریب ولا تعلم احداً روى هذا الحدیث غیر عبد الملك بن ابی
 سلیمان عن عطاء عن جابر وقد تکلم شعبه فی عبد الملك بن ابی سلیمان من اجل هذا الحدیث و تحقیق سخن کرده است
 شعبه در شان عبد الملك بن ابی سلیمان از جهت این حدیث و عبد الملك هو ثقة ما من عند اهل الحدیث و عبد الملك ثقة
 ما من عند اهل الحدیث لا تعلم احداً تکلم فی غیر شعبه من اجل هذا الحدیث نمی دانیم سچا که سخن کرده روى سبوح
 شعبه از جهت همین حدیث وقد روى وکیع عن شعبه عن عبد الملك هذا الحدیث و این طریق دیگر ذکر کرده و مرئی عن ابی
 المبارک عن سفین الثوری قال عبد الملك بن ابی سلیمان منیر ان یعنی فی العلم و زایت کرده شده است از عبد الملك بن المبارک
 از سفین ثوری که گفت سفین عبد الملك بن ابی سلیمان میزان بود و علم سفین ثوری می کند قول شعبه که حرج کرده و عبد الملك بن
 ابی سلیمان و الخیر عن اهل الحدیث عن عبد الملك بن ابی سلیمان لجل الحق لشفعة و عمل هم برین حدیث نزد علم بدرستی که در می نروا و زیت
 لشفعة خود و ان کان غائباً و اگر چه باشد آدمی همسایه غائب همسایه موقوف از برین خانه را با بریدن و فاذا ذل قوله لشفعة یرجح
 بیاید برینست لروای شفعه اگر خواهی بگردان و اگر نخواهی بگردان و بدست دیگر کن بفر و شد و ان فظا و لذلک و اگر چه دنا شود

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الشفعة للغائب قوله یتطربة ای بالجار وهو علی صیفة بناء المفعول و فی بعض
 الروایات یتطرب بها ای بشفعة قوله فاذا قدم فله الشفعة الخ فیه ان الیس معنی قوله یتطرب ان البائع
 یتطرب ولا یبیع و انما معناه ان المشتري یتطربه فی قطع حق الشفعة و یحتاج الی اذنه فی ذلک لکن احادیث
 الاذن ظاهراً ان البائع یحتاج الی الاذن ولا یجلی له البیع بدونه لکن العلماء حملوها علی کراهة البیع والله تعالی اعلم

عارضة الاحوذی

ابن ام هانئ ووصله
 الحديث وقطعه واخذ
 حديث طلحة بن يحيى
 وقال حسن وقد اخبرنا
 ابو الحسين المبالغي
 عبد الجبار الانباري
 طاهر بن عبد الله اخبرنا
 علي بن محمد بن الحسين
 ابن اسفيل حدثنا محمد بن
 حسان الانباري حدثنا
 يحيى بن ابي الجهم عن
 حدثناسفيان الثوري
 عن طلحة بن يحيى عن عائشة
 بنت طلحة عن عائشة ام
 المؤمنين قالت كان النبي
 صلى الله عليه وسلم ياتيك
 فيقول هل عندك من
 غداء فان قلنا نعم فغدا
 وان قلنا لا قال اني صائم
 وانه اتانا ذات يوم و
 قد اهدى لنا حديثا
 يا رسول الله انه قد اهدى
 لنا حديثا وانا قد بيناه
 لك قال اما اني اصبت
 صائما فاكمل الدارقطني
 هذا اسناد صحيح قال الامام
 الحافظ وكذلك حديث
 ابي عيسى فان وكيعا عن
 طلحة بن كسبان عن طلحة
 خرج النسائي بمحدث
 ام هانئ من طريق وقلنا
 افتر حديث عروة لا يميل
 ليس بالمشهور حديث
 الزهري الذي اسند

المنه
 من هو الدارقطني
 انما هو في السور قال اربعة
 ان يبيع دارا وقال الجاهل
 فترابا من داره فاني اعطيت
 بها انا فترابا من داره فاني اعطيت
 لاني سمعت رسول الله يقول
 عليه السلام من اراد ان يبيع
 بشئ فليؤت به من قبله
 ان يبيع من قبله
 عن الامام محمد بن ابي
 عن الامام محمد بن ابي
 عن الامام محمد بن ابي
 عن الامام محمد بن ابي
 عن الامام محمد بن ابي

شرح سراج احمد

عيسى قالنا الفضل بن موسى عن ابي حمزة السكري عن عبد الرحمن بن ربيع عن ابي مليكة عن ابن عباس قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الشفة شفيع شريك وزين كنه فرشته حتى شود شفيع است والشفعة في كل شئ وتشفعه درهم
 خير است از خانه ومنزل وبستان ومانند آن از غير منقولات وزين كنه نباتات ومانند آن وهذا حديث لا ينفرد به
 هذا الامم حديث ابي حمزة السكري وقد روي غير واحد هذا الحديث عن عبد الرحمن بن ربيع عن ابن ابي مليكة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم عن سراج ترمذي ان ابي مليكة واخبرنا اسطه است وهذا اصح مصنف گوید واین حديث
 اصح است که مرسل است از حديث رفع از بهته اسناد وناقصين عياش عن عبد الرحمن بن ربيع عن ابن
 ابي مليكة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو بمعناه وليس في ابن عباس يعني ليست در اين اسناد واسطه ابن عباس وكنه
 روي غير واحد عن عبد الرحمن بن ربيع عن مثل هذا الحديث عن ابن عباس وهذا اصح من حديث ابي حمزة وابو حمزة ثقة
 يمكن ان يكون الخطأ من غير ابي حمزة حدثنا هذا قالنا ابو احوص عن عبد الرحمن بن ربيع عن ابن ابي مليكة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم نحو حديث ابي بكر بن عياش وقال اكثر اهل العلم انما تكون الشفعة في الدوم والارضين وكفته لم
 اكثر اهل علم جزاين است كهست شفيع درهم از زينا ولديدا والشفعة في كل شئ واعتقادني كنه شفيع را درهم جزاين وقال البعض
 اهل العلم الشفعة في كل شئ والقول الاول اصح كه درهم شري شفيعت باب ما جاء في اللقطة وضالة الابل والغنم
 باب است در بيان آنچه آمده است در ذكر لقطة وذكركم شتران ووزان نقطه والقات از زين برگشتن جزاين لا نقطه
 بضم لام وسكون قاف وفتح ان نيز آمده وكفته انك ايرن فصح ترست مالي كه بردارند از از زين واز خيل بن احمد
 حكایت كرده اند كه نفع قاف نام شخصي بردارنده است بسكون قاف مال برداشته شده و اكثر بزرگان نفع قاف
 بضم نام مال است حدثنا الحسن بن علي الخلال قال تاييد بن بهرام عن عبد الله بن ميمون عن سفيان عن سبله بن كهيل

شرح ابي الطيب

باب قول عن ابي حمزة السكري هو محمد بن ميمون المروزي السكري ثقة فاضل من السابعة مات سنة سبع
 وثمان مئتين قول والشفعة في كل شئ ظاهر ان الشفعة ثابتة في المنقولات ايضا لكن الجمهور على ان لشفعة
 الا في العقار الحديث اخبرنا محمد بن عمار عن ابي حمزة السكري عن ابي حمزة السكري عن ابي حمزة السكري عن ابي حمزة السكري
 في كل شئ لم تقسم ربة او طائفة انتهى فقيه دلالة على ان الشفعة لا تثبت لا في المأم يمكن نقله كالاوصاف الدوا
 والبساتين دون ما يمكنه كالامتنعة والدواب قالوا الحكمة في ثبوت لشفعة ازالة الضرر عن الشريك
 وخصت بالعقار لانه اكثر الانواع ضرر اثر الشريك لا تختص بالمسلم بل تعم للمسلم والذمي قال الجمهور وفي
 نسخة والشركة في كل شئ فيفيد مع ضم المقدمة الاولى فتثبت الشفعة في كل شئ او فتثبت الشفعة في
 كل شئ قول اخره الامم حديث ابي حمزة السكري يعني انه غير باقيل ولا يضر ذلك لانه ثقة كما قدمناه
 باب ما جاء في اللقطة وضالة الابل والغنم اللقطة بضم اللام وفتح القاف ويسكن في المغرب اللقطة
 الشئ الذي تجد ملقى فتأخذ لا قالنا لا يضره ولم اسمع اللقطة بالسكون لغير الليث وقال الخليل اللقطة
 بفتح القاف هم الملقط قياسا على نظائرهما من اسماء الفاعلين كهمزة ولفظة واما اسم الملقوط فبسكون القاف

شرح سرچ احمد

عارضه الاحادیث

عن سهل بن حرب عن سعيد بن جبلة ومسلوا ولم يذكر فيه عن ابن عباس ترجمه اش ظاهرت **باب**
 ما جاء في درع الحد عن المعتز اذا وجع باب ست در بیان آنچه آمده است در در و دفع کردن حد از مقر چون رجوع
 کند و باز گرد و حد ثنا ابو کریب ناعبد بن سلیمان عن شجر بن عمرو ونا ابو سلیة عن ابی هريرة قال جاء معاذا بن اوس
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انما عزمنا ان نلجأ اليك بسوقنا فنخضرك لك وصالحا مشهور ست فقال انه قد ذني انقضت
 ما عزمنا بسوقنا من تحقيق نركم واین با التقات ست بغیبت فاعرض عن ديس روگردانید انخضرت از وی ثم جاء من
 الشق الاخر فقال انه قد ذني فاعرض عن ديس ثم انما عزمنا ان نلجأ اليك بسوقنا فنخضرك لك وصالحا مشهور ست فقال انه قد ذني انقضت
 ثم جاء من الشق الاخر فقال انما عزمنا ان نلجأ اليك بسوقنا فنخضرك لك وصالحا مشهور ست فقال انه قد ذني انقضت
 الى الشق الاخر فقال انما عزمنا ان نلجأ اليك بسوقنا فنخضرك لك وصالحا مشهور ست فقال انه قد ذني انقضت
 پس هرگاه که یافت ما عرض کردن هنگامیکه نخواستند که می رود و یحقی مردی جل معطی جبل فصرخ وصرخ انتبه
 بالفتح جای ریش تحیه یا کسر ریش تحی بالکسر الضم جماعه لموی منسوب وها لحيان وثلاثة الخ على الفعل الا انهم كسروا الحاء وتسلم اليها
 ولحق جمع كثره على قول شمل ثمدی وطمی كافي القاموس تا آنکه گزشت ما عرضوی مردی که با او استخوان ریش تیر و پس آن
 مرد عزا و سرب الناس ورنه ما عزا ورم حتى مات تا آنکه مردی کس واذلک لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 پس فر کرد مرد ورم آنرا برای انخضرت انه فرحین وجد مسل الحیاة که بدستیکه عزم نخواست هرگاه که یافت مس کردن نگار
 و مسل الموت و بکیر نخواست از مس کردن موت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا تركت قوة پس فرمود انخضرت
 آیا چرا نگذاشتی شتا و او را و در روایت مسلم از حدیث بریده این لفظ نیز واقع شده است فلبثوا يومين وثلاثة فقال استغفر
 لما عجزنا مالك لقد تاب توبة لو قسمت بيننا لم نؤثم هذا حديث حسن قد روى من غير وجه عن ابی هريرة
 وروى هذا الحديث عن ابی سلمة عن جابر بن عبد الله عن النبی صلى الله عليه وسلم نحوه هذا حد ثنا بذلك
 الحسين بن علی الخ لا لعبد الله بن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله عن النبی صلى الله عليه وسلم نحوه هذا حد ثنا بذلك
 النبی صلى الله عليه وسلم فاعترف بالذنب و بکیر نخواست مردی از قبیل سلم که انخضرت البیر اقرار کرد و بنا کرد خود شایک که این مرد عزا و سرب یا دیگر
 باش فاعرض عن ديس روگردانید انخضرت از وی ثم انما عزمنا ان نلجأ اليك بسوقنا فنخضرك لك وصالحا مشهور ست فقال انه قد ذني انقضت
 ثم انما عزمنا ان نلجأ اليك بسوقنا فنخضرك لك وصالحا مشهور ست فقال انه قد ذني انقضت

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في درع الحد عن المعتز اذا وجع شوق فاعرض الى الحرة بفتح الحاء والراء الشدة الماهلین و اخره
 تا آنجا که السود حول المدينة الشرفیة المراد هنا والله اعلم الحرة الشریة ما فی الحرة الاخری فرجها و فیقیم العرقه
 قوله فريشتدای بعد و یجری ویسرع **قول** بحق مر بجل هو عبد الله بن انیس للمعتز بن اود و
 النسائی من وایة یزید بن نعیم بن هزال عن ابیه و جده مسل الحیاة فخر یشتد فلقیه عبد الله بن انیس قد عجز اصحابنا فخرج الیهم
 بیهم ما بقتل و قال فی مقدمه فتح الباری الذی یجمل ما هرب فقتل عبد الله بن انیس حکایا که عن ابن جریر انه عزمنا ان نلجأ اليك بسوقنا فنخضرك لك وصالحا مشهور ست فقال انه قد ذني انقضت
 الصدوق اسل الذین جموعه انتهی کحج بفتح اللام وسكون الحاء الماهلین عظمه الذی یبنت علیه لسان **قول** بالجمع
 قال النعمانی ما قال ذاک لیحقق حاله ان العاقل لا یستألف الا بالانسیة الا انما یقتضی مع ان طریقاً الى سقوط الامانة بالتوبة

الخلفا باحدهما تعین به اخذ به
 ترجعوا و فی ابی بکر و عنهما
 بقول ما قد و ابی الذین من یکت
 ابو بکر و عمر عارض بجمعتا
 وعشرین مسألة الا و لی ان
 حدیث ابی قتادة كان في غرة
 الحدیث کذا ذکرة البقرة
 كما تقدم و غیره الثانية فيه
 قوله احرم النبی صلى الله عليه
 وآله و سلم و لم یحرم اما ان
 الواقت لیکن شرعت
 بعد و اما ان لم یکن عن مر
 علی الوصول لی مکة والثالثة
 قولان النبی صلى الله عليه
 وسلم و لم یحرم یاخذ و اقبل الساحل
 الاما لعد و الطاری دلیل
 علی انه اذا كان المرأ فی عبادة
 و امت علیه اخری او کة منها
 انقل الیه ما کافوا فی العرة و جاء
 حدیث الحدیث فکان الخیر
 الیه و العد و ل نحوه او کد
 و هو لی غیره لقتال احد و کد
 طرأ علیه فظلمه الکر بعة قوله
 و اجابوا الوا بصره دلیل علی
 ان الحدیث علی احد ما حرم الله
 بطریقة النبی جملها الخامسة
 قوله یجمل بعضهم بضمت
 الی بعض فيه دلیل علی
 ان التعریض المنبه علی الا
 یجوز التصحیح به و کذا لک
 فعل عمر اذ قام النبی علی السلام
 لما یقدم علی ایضا و اذن
 بالصلوة فیه تعریضا
 و لم یصادمه تعریضا السادسة

عارضه الاحادیث

قول فابصره بريقه على الجبال
 دليل على ان الصيد بريقه
 الجبال ويوب عليه البخاري
 وفيه جوده من التاويلات
 طويلا كحجرات الجبال على
 العباد لا ماوى الكسبي
 جواز به السابعة قوله فبصر
 الجبال دليل على انه يجوز
 ان يصلى بهيمة باسم وانما
 لا يتنادى به فلا يجزئ لا يقطن
 هكذا قالوا ورايت انهم
 ينادوا بها باسمها فأتى واحد
 بعد اخر فتمت النافلة منها
 من ان ينادوا بشرطه وهم
 دليل على انه المعين شارح
 يحول على العقل في ذلك
 تفصيل طويل لا يحتمل هذه
 العارضة تذكر في مسائل
 الحد ودوال عدم ونحو ذلك
 التامع فيه دليل على ان
 التوقف فيما شك فيه فان
 القوم كانوا في اعانة على الجور
 بعد القتل ثم يادوا ليس فيه
 شيء لا يكتفى به من اولى
 الميتة بالضطران كان الذي
 تناولها بالعلق مضطرا فاعتذر
 اختلافهم في الاكل دليل على
 جواز الاجتهاد بحضرة النبي
 صلى الله عليه واله وسلم في القرب
 لا في المجلس بدون وجود
 نضل الحادية عشر فيه دليل
 على ان بعضهم حمل على اصل
 في لا باحة غير خصص بعضهم
 حمل على الطار في متنع وكلاهما

شرح صحيح احمد

ابن جنون ما كان كواهي وادبر نفس نحو دجا كواهي رايين منور انحضرت آيات بود يواهي است كه افشاي را منوحيست ميكني وبقيل خود بحث
 ميشوي فقال لا يسر كنت ان مرزيت بمن يواهي قال احصنت فرمود انحضرت آيا محسن ششم تو قال نعم گفت ان مرزاي محسن
 گشته ام من قال امرب فرجه في المصله گفت جابر بن امير فرمود انحضرت بجمع كردن پس بجمع كرده شد در جنتا نه بجمع از اين جا معلوم
 مي شود كه مصله عباد و جناره وقتي كه سجد كرد انيده شود ثابت نمي شود و از حكم مساجد حكم نمازخانه نيز چنين هست و قريبي سجد
 شريف جاي ساخته بود كه تيا بود براي نماز خانه و از اين جا معلوم مي شود كه بعضي گمان بردند كه انحضرت در مسجد نماز كند زده فلما
 اخلاقت الحجرة فدر پس چراه رسيدند و را سنگها بگريخت و اصل ذلاق ضعيف گردانيدن و بي آرام كردن فادرك پس بافته
 شد و در حره و سنگستان فرجه حق مات پس بجمع كرده شد تا آنكه در فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خير ايس فرمود و او را
 انحضرت نيكايي نكايي و ترجم كرد از اين حديث معلوم شد كه هجوم را مي نيزند و گوري كنند و از افراسكان نبودى و در نهنگها
 زن را گور بايد كرد و آن احسن است و لم يصل عليه و نماز كند زده بروي انحضرت انحضرت از نماز كند زده بروي كبري كنند
 پس كرده نداشت نماز كند گفت امام احمد زده امام و ابن فضل و امام ابو حنيفه و شافعي غير ايشان مي گويند كه نماز كند زده
 مي شود بروي و بر سر كراي لا اله الا الله است اگر چه فاسق باشد و محمد و درود و در و ايتي از امام احمد نيز چنين است هذا حديث
 حسن صحيح و التمس على هذا الحديث عند بعض اهل العلم ان المعترف بالزنا اذا اقر على نفسه اربع مراتب اقيم

شرح ابى الطيب

قول احصنت في ان الامام يسال عن شرط الاحصان من الزم وغيره سواء ثبت بالاقرار او بالسجينة
 قاله لنوى قول اذ لقتله الحجاره بالذال المعجمة الساكنة وبالفتاى اى اصابته بحد هافعقرته من ذلق الشئ طر
 وفي قوة المغتذي اى بلغت منه الجرح حتى فاق قول رخصاى اى ذكره بخارو في حديث بريدة عنده سلام لقرباب
 توبة لو قسمت بين امة لوسعتهم وفي حديث في اهل النساءى لقد رأيتهم بين انهار الجنة يغفسل قال يعقوب بن عمار
 حديث ابى ذر عن احمد قد غفر له وادخل الجنة قول لم يصل عليه وفي البخاري برواية محمود بن غيلان
 وصلى عليه وفي القسطلاني في راية المستملى وحده عن الفريرى سئل ابو عبد الله البخاري هل قوله
 فصلى عليه يصح او لا قال براه مصراى ابن راشد قيل له هل في راية غيره نعم قال لا قال الحافظ بن حجر اعترض على
 البخاري في ذم رايان معمر روى هذه الزيادة مع ان المنفرد بها انه هو محمود بن غيلان عن عبد الرزاق وقد نقلها
 العدد الكثير فصرحوا بان لم يصل عليه لكن ظهر ان البخاري قويته عند رواية محمود بالشواهد فيقلا خبر
 عبد الرزاق ايضا وهو في السنن لا يقره من وجه اخر عن ابى امامة بن سهل بن حنيف
 في قصة ما عز قال فقيل يا رسول الله اتصل عليه قال لا فلما كان من الغد قال صلوا على
 صاحبكم فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس قال الحافظ في الخبر مجمعه اختلاف
 فقيل رواية النقي على انه لم يصل عليه حين رجه ورواية الاثبات على انه صلى عليه في اليوم الثاني انتهى

قوت المغتذي

اذ لقتله الحجاره بالذال المعجمة اى بلغت منه الجرح حتى فاق

شرح مسراج احمد

عازفة الاحوزی

طریق جمیع الثانی عشر قال
وخیال العبد لرسول الله
عليه وآله ولم فيه دليل على
امساك النسيب للغائب
ممن يجب صلته ويتعين
حرمته ويجوز بركته وتوقيع
العرض منه عما اعطى الثالثة
عشر قوله ارفع موسى شأوا
دليل على اجراء الفرس قبل
الجرى على فيما يجتأه اليه
واختيار العبد وبها المراجعة
عشر فيه دليل على تقدم
الرجل من القوم في حاجة القوم
اذ قال لرسول الله صلى الله عليه
والآله وسلم احبابك يقرؤن
عليك السلام ويقولون
كذا الخامسة عشر في دليل
على انتظار الامير الساقية
السادسة عشر قوله انكم
احد اشار اليه دليل على
ان الاشارة بمنع الاكل اذ لم
يمنع لما كان السؤال عنها
السابعة عشر اذا نعت الاكل
فقد دخلت في قوله تعالى
ولا تقتلوا الصيد وانتم
حرم الثامنة عشر اذا دخلت
فيه وجب عليه الجزاء بقوله
فمن قتل منكم متعمدا وقال
البغداديون لاجزاء عليه
الا ان ياكل منه وقد بينا
في مسائل التاسعة عشر
قوله امعكون لهما شئ
دليل على انييج من اللجل
ان يسأل اصحابه ويدل عليهم

عليه الحد بيشيكه اقرار كنهه بزنا چون اقرار کرد بر نفس و چهار بار بپا کرده شود بروی حذر او هو قول احمد واسحق وآن قول احمد
واسحق است وقال بعض هل لعلة اقرار على نفسه سنة اقيم عليه الحد وكفته ان بعض اهل علم وقتيكة اقرار کرد بر نفس خود
يكبار بپا کرده شود بروی حذر او هو قول مالك بن انس الشافعي وآن قول مالك شافعي است وندبيل امام ابوحنيفة وافق
ندبيل احمد واسحق است وحتي من قال هذا القول حد يثلي هريزة ويزيد بن خالد وحتي وديك كسيكة كل شئ است باين
قول حديث ابى هريرة وزيد بن خالد است وآن حديث ابن مسعود ان رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رايت
مى كنهه لين ووصالى كدوم وخصومت كدوميكه يكر ويكرار نموند وآنند بسوى انحضرت فقال احدهما يا رسول الله ان
ابنى ذنى لامرأة پس گفت يكى از ان دوم راى رسول خدا كه بدستيكه پس زن ناكردنى ودر روايت مسلم بخارى باين لفظ است
كه گفت ان ابنى كان عسيفا على خوافه لى به امره هذا الحديث بطوله اين حديث بسيار رواست كما اخرج الشيخان في قال النبي صلى الله
عليه وسلم اخذنا انيس الى امرأة هذا وافرغوا انحضرت انيس باء كد كج زن اين ودر بوزنى وانيس بضم همزة وفتح نون بن شحال سلى
نام مرد است كه رئيس قوم زن بود فرستاده او پس بغير خبر خدا تا اقامت حد كنهه برآن زن فرمود وآن اعترفت فارجهما پس اگر
اقرار كند زن كنهه است پس كج را واوله يقبل فان اعترفت اربع مرات وانه فرمود انحضرت پس اگر اعتراف كنهه چهار بار
يعنى اقرار بروى يكبار زير كافى است اين حديث مسك امام مالك شافعي است **باب** ما جاء في كراهية ان يشفع في الحد **باب**
است ودر بيان كراهية ان يشفع كنهه شود ودر حد وحق تعالى حديثا قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة
ان قرئنا اهمة شان المرأة الخ ومية التي سرت روايت است از عائشة صديقه كنهه قرئش يعنى صحابكه قرئش بودند
اندر وگزين بهاخت ولى آرام كرد ان را نشانرا كار و حال زن مخروم ميه سوب بخروم پدرجى از قرئش كن زن مخروميكه زردى كنهه
وام و فاطمة بنت اسود بن عبد الاسود خنبر را در اسود بود فقالوا من يكلم في امر رسول الله صلى الله عليه وسلم
پس گفتند كيست كه سخن كنهه از جهت وى بغير خبر خدا را فقالوا ومن يجترئ عليه الا اسامة بن زيد پس گفتند صحابى ونبى كسى ديگر

شرح ابى الطيب

قول ولو يقبل فان اعترفت اربع مرات اقول ولو يقبل فان اعترفت مرة واحدة فارجهما فيقتل ان انيسا كان يعلم
ان الاعتراف لا بد ان يكون اربع مرات ففوض صلى الله عليه وسلم الحكم الى علي بن الحنفية لا تقوم الحجة بالاحتمال
وقضية ما عرئص في اربع والله تعالى اعلم **باب** ما جاء في كراهية ان يشفع في الحد **قول** اقرئش باللتون مصرى
على ارا دة الحى ولو اريد القبيل تمنع **قول** اقرئش باللتون مصرى اقرئش باللتون مصرى اقرئش باللتون مصرى
اذا اقلقت واخذت والمرأة هى فاطمة بنت الاسود بن عبد الاسود **قول** الخ ومية نسبة الى مخروم من
يقطع بفتح التحتية والقاف بعدها طاء مجمعة ابن مرق بن كعب بن لوى بن غالب ومخروم لاحق كلاب بن مرة
قول سرت وفى ابن ماجه انها سرت قطيفة وعند ابن سعد عن مرسل حبيب بن ابى ثابت انها
سرت حليا وجمع بينهما بان الحلى كان فى القطيفة وفى مسامها كانت تستعد للمتع ففتح **قول**
من يكلم فيما رسول الله صلى الله عليه وسلم اى من يكلم فى شانها اى يشفع ان لا يقطع اما عفو او اما بقاء **قول**
من يجترئ عليه بالجمع والمخبر اى من يجترئ عليه بطريق الادلال الاسامة فمن الاستفهام الا نكارى فايد بد

عارضۃ الاحوذی

في طلب الطعام ولو كان أميراً
 لهم في الموقية العشرة وان
 الأمير يفتنى ولكن دليله
 في حق النبي صلى الله عليه وسلم
 الحادية والعشرون وأكل الحمار
 حليل على الحر ما كان من الصيد
 ما لا يصيد له فإن صيد له لم
 يأكله كالأرثغر والرجل ومن أكل الحمار
 التي أخذ يتل ورمي الأرنجب
 في سائر وقت تكلم وذكر
 الترمذي أنه حديث غير
 محفوظ الثانية والعشرون
 قوله كلوا الفواحة ما لم يدل
 لأنه وقع جواباً وهم ينالونه عن
 الجوز فوقيت الصيغة على
 مقتضى السؤال الثالثة والعشرون
 قوله فتأولوا العهد فأكبرها
 حتى تعرفوا ما يريد سائر الحمار
 ذلك جزء كذا يصرح له وكذلك
 يريكم يأكله أعباً فإذا أكله
 سبع مراد على الصوفية للرأفة
 العشرون قوله طهره ليطهرها
 به يريد زوالاً فأساقه الله
 من غير طلب ولا سمح فيقوى
 ذلك تحريمه عليهم لما لم يأمروا
 بالصيد وما اكتسبوا وما
 جهز ابتداء كل ما لله أطعمه
 من خص هذه اللفظة
 بنا لأنه لم يكن في آياته
 باب الخامسة والعشرون
 في كل ما يكفى إلا بأبحة ويمكن
 هذه التحليل ليعلم
 القنوي يجوزها ذكر
 دليل السادسة والعشرون

تشیخ ملاح احمد

تواند کرد بر آنحضرت در سخن کردن مگر اسماء بن زید جب رسول الله صلی الله علیه و سلم که محبوب رسول خداست شب یکسر خواب
مهمله دست داشته شد و فکله پس سخن کرد آنحضرت را اسماء بن زید فقال رسول الله صلی الله علیه و سلم انشفم فحسب من الله
پس فرمود آنحضرت لطیف الکا و توفیق الیاف شفاعت می کنی تو در صری از حد و خارجم قام فخطب بایس ترا شد آنحضرت پس خطبه
خواند فقال انما هلك الذين من قبلکم پس فرمود آنحضرت نشدند پاک آن کسانی که پیش از شما بودند و انکم کانوا اذاسرق
فیهم الشریع گمرا که ایشان بودند که چون در وی میگردید در میان ایشان بزرگی و توانائی ترکویدی گذارشتن آنرا و اقامت حد
نمی کردند و مرا نهنت می نمود و بشرف بزرگی و بلند قدر شدن و اذاسرق فیهم الضعیف اقاموا علی الحد و چون می نزدیک
بود ایشان ناتوانی اقامت میکرد و بر وی حد را وام الله له ان فاطمة بنت محمد سرق قطیعت یدها و سگوند سجد را اگر
ثابت شود که فاطمه دختر محمد که آن اعزو اکرم الهییت است نزد من نبرد و سهر را کینه می بر دم دست او را و فی الباب
عن مسعود بن الجماء یفتح عین مهمله و سکون همیم و الفتم و ده و یقال لابن النخعم و او را ابن اعجم نیز گفته می شد و ابن حجر اعجم
الوداد و مناجا بدایت عائشة حدیث حسن صحیح بها و باجاء فی تحقیق الهم باب است بریان آنجا آمده است تحقیق بجم حد اسماء بن زید و باجاء

شرح ابی الطیب

النفى ونظير هذا التركيب قوله تعالى ومن يغفر الذنوب الا الله قال ابو البقاء من مبتدأ أو يغفر خبر
ولا الله فاعل يغفر او بدل من الضمير فيه ويجوز النصب على الاستثناء كذا في ارشاد الساري وقال
الطبري من استغفروا انكار يعطى معنى النفى ولا يحتاج الى تقدير فالمعنى لا يجترئ عليها الا اسامة
للقوله تعالى فبعل حياك الا القوم الفاسقون **قول** حب رسول الله بكسرا لماء المهملة اى محبوبه وهو
مرفوع على انه بدل من سامته او نعت او منصوب على الوجهين فى اسامة **قول** انما اهلك بصيغة التثنية
وقيل بصيغة المفعول وعلى الاول الذين فى محل نصب على انه مفعول به وضمير الفاعل لله تعالى و
على الثانى مرفوع على النيابة وفى رواية النسائي انما اهلك بنو اسرائيل قال ابن دقيق العيد والظاهر ان
هذا المحصر ليس عام فان بنى اسرائيل كانت فيهم امور كثيرة تقتضى الاهلاك فيعمل على حصص
مخصوصة هو الاهلاك بسبب الحباية فى الحد ودفعه لا يخص فى حد السهقة انتهى وقيل المحصر ادعائى
قول وايما لله لجملة وصل وسكون ياء وضم مهم مرفوع بالا بداء وخبره محذوف وهو اسم وضم
لقسم والتقدير يمين الله قسمي وقال سيويو بركة الله قسمي من اليمن بمعنى البركة وذبح الكوفيون
ان ان هنرته همة قطع وانما سقطت فى الوصل لكثرة الاستعمال **قول** لوان فاطمة بنت محمد لعنه ابن ماجة عن
روح شيفه فى هذا الحديث سمعت اللديث يقول عقب هذا الحديث قد اعادها الله من ان تسرق وكل مسلم ينبغي له
ان يقول مثل هذا فيمن كان كره هذا الحديث فى استدلال ونحوه لا يجزئ الزيادة ووقع فى حديثي بحمد الله انما ذكرها بالبيان
الذي قد كرموا امر الله شيفه واستحسنوا ذلك لما فيه من الادب الباقى وانما ذكر صلى الله عليه وسلم فاطمة
صوصلا لما اعلمه عنه فاذا لمبا الغنى تثبت فامة الحد على كل كلف ترك الحباية فى ذلك **قول** عن مسعود بن الجراء هو سدي
ابن الاسود بن حارثة العدوي عدى قرشي بنى الجراء صحابى شهد بقتل ارضوان واستشهد بموت

الرجال

مستور

مجلس القضاء
القانوني

انجام

مجلس

مفتی محمد رفیع

مقامات

موقوفه

کتابخانه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

35

مكتبة

الحمد لله
والصلاة والسلام

وكان لا يملكه

کے لئے

فول
نادر

ان

شرح سراج احمد

عارضه الاحوزی

فیما یشاء کل ما صید بعد
الاحرام و هو احد قولی
علی بن المبارک بن عبد
المبارق الخبزی عن القاضی
ابی الطیب طاهر بن عبد الله
عن الدارقطی حدیثا
ابوبکر یعنی النیسابوری
حدیثا محمد بن یحیی حدیثا
عبد الله بن ابراهیم حدیثا
عن یحیی بن ابی کثیر عن
عبد الله بن یزید قتادة عن ابیہ
انہ قال خرج مع رسول الله
صلی الله علیه و آله و سلم من
المدينة فاحم اصحابی
ولم احرם فرائیت حمایرا
فحملت علیه و اضطررت
فذكرت شأنه لرسول الله
صلی الله علیه و آله و سلم و ذکر
انی لم اكل منه و انما اضطررت
له قال لنا ابوبکر قوله انما
اضطررت له و قوله لم اكل
منه لا اعلم ذکره غیر صحیح
وهو موافق لما روی عن
عثمن قال القاضی ابن الصبیح
رضی الله عنه فی حدیث
ابی قتادة عن علی صحیح
اکثر و لكننا صلی المشهور
المتقدم ذکره صیدا البحر
الحرم عن ابی الزهراء بن
سفيان عن ابی بردة قال
خبرنا مع رسول الله صلی
الله علیه و آله و سلم فی حج او عمره
فاستقلنا رجلا من جملہ
فجعلنا نضرب به بسياطنا

بن منصور الحسن بن علی الخلالی و غیر واحد قالوا عبد الرزاق نا مع عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن
ابن عباس عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وآله قال ان الله بعث محمدا بالحق كغوث امير المؤمنين عمر بن الخطاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن
است محمد بن ابي نعيم ثابت و راست و درست فانزل الله عليه الكتاب پس و فرستاده است حق تعالى بروی کتاب را فکان فی ما
انزل علیه آية الرحمة پس و در آنچه و فرستاده شده است برکن حضرت آية الرحمة بعد از ان فسخ التلاوة شده فیهم رسول الله
صلی الله علیه و آله و سلم و بعد من بعد پس هم کرده آنحضرت رحمت کریم ما بعد آنحضرت علی الخاف ان يطول بالناس ما فيقول
قائل لا نجد الرحمة فی کتاب الله و بتسليم من می رسم این کد را زگر و در زم را نه وجود شریف آنحضرت پس بگوید گویند
کنی بیکم رحمت را در قرآن و کتاب فیض و ابتكر فريضة انزلها الله پس گمراه شود و مردم ترک کردن فسخ و فرستاده است
حق تعالى آنرا و ما کن باقی سه طحاان الرحمة حق علی بن ابي طالب اذا احصى قامت البينة او كان حلالا و الا فاعتكاف آگاه

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في تحقيق الرحمة قوله بعث محمدا بالحق وانزل عليه الكتاب ای الذي لا ياتيه الباطل من
بين يديه ولا من خلفه قال ذلك توطية لما سيقوله ففعال البرية وفعال التهمة الناشئة من فقدان تلاوة آية
الرحمة نستعملها مع بقاء حكمها **قوله** فكان في انزل عليه آية الرحمة وهي الشبهة والشبهة اذا زنيا فارجعوهما
البينة تكال من الله والله عز يزحكي اي اللبب والشبهة كذا افسر مالك في الموطأ ولا يظهر تفسيرا
بالحصن والمحصنة و آية من فوعة على انما اسم كان فخيرها الجار والمجر والمقدم قاله الطيبي في اليونينية الرفع
والنصب على رواية ما انزل الله تعالى على ان من بعض البعض اي فكان بعض ما انزل الله تعالى آية الرحمة **قوله**
فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان وتفسير لبقاء الحكم اي امر بجمع المحسن **قوله** واني اخاف ان يطول
أو أن مصدرية والتقدير اني اخاف من طول الزمان بالناس وقول قائل والخوف ناظر الى القول
لا الى طول الزمان لا نه محقق فالحوف بالنسبة الى المجموع والحاصل اني اخاف من القول عند طول الزمان
قوله فيضلو بترك فريضة بفتح القنة هذا الذي خشى عرقه وقم من الخوارج وهذا من كمالات علمه
الله تعالى عنه ويحتمل انه علم ذلك من جهة النبي صلى الله عليه وسلم ذكره النوى **قوله** اذا احصى بضم المنة اي
تزوج وكان بالغاعلا **قوله** وكان حمل ثامة وحمل من فروع على انما اسمها اي او وجد او قم حمل قال النوى
اجمعوا على وجوب الرحمة على من اعترف بالنزاهة وهو محسن يعصم اقراره بالحد واختلافوا في اشتراط تكرار اقراره
واما الحمل وجبه فذهب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى وجوب الحد اذا لم يكن لها زوج ولا سيد وتابعه
مالك واصحابه فقالوا اذا اجلبت ولم يعلم لها زوج ولا سيد ولا عرفنا اكرهاها النكاح الا ان تكون غريبة طارية
وتدعي ان من زوجها او سيد قالوا ولا يقبل دعواها اكرهاها اذا لم تكن مستغففة عند الاكرها قبل ظهور الحمل
وقال الشافعي وابو حنيفة وجماهير العلماء لا حد عليها بمجرد الحمل سواء كان لها من زوج
او سيد ام لا وسواء كانت غريبة ام لا وسواء ادعت الاكرها ام سكنت فلا حد
عليها مطلقا الا بيينة او اعتراف لان الحد و تسقط بالشبهة انتهى

عارضه الاحوذی

وعصينا فقال النبي صلى الله عليه واله وسلم كلوا فان الله من صيد البحر قال ابو عيسى غريب الفهرست بما يوافيهم وقد روى عنه شعبة حدیثین وسامه وكلهم في لا سناد ليس في هذا الباب يحد صحيح وقد روى ابو داود مثله معينه عن ابي هريرة الفقه اختلقت الروايات عن عمر بن الخطاب فروي مالك انه امر اكياحين اثنى بجواز اكله للحرمين ومروى انا في فيبايد رهم في جواز وقال ابو هريرة خذ من جرادته وروي انه قال ان الجراداة نفرة حوت في كل عام من تين وقد روى بعضهم ان اوله نفرة حوت وهذا الشبه لانه يفضله المشاهد غير لما بعد يقول ذلك لم يرد بقول النبي صلى الله عليه واله وسلم اذا احذكم اصل الكتاب فتشقي فلا يصد قوتهم ولا يكذبونهم بجواز ان يصد قوا او يكذبوا اذا عندهم مبدل لا يتبعين منه الصدق من الكذب فان للثورات لم تنزل في تبدل الى الان ولا اكثر من قول العلماء ان الجراد صيد ببر كان ذلك مشاهد فاذن يرجع الى خير لم يعي قال مالك فيه قبضه من طعم

شرح ميراج احمد

باشيد وبردستيكه رحم حق ست برسيكيز ناكند وقتيكه حصن باشيد ز مردان واز زمان وقتيكه قاسم شونگوان با باشيد باشكم با باشيد اقرا رينه واقرا رمي مشرف وابت ست اما حكم كل نسخي ست وحل الفتحين يعني باشكم هذا حديث صحيح حد ثنا احمد بن منيع باسناد ابن يوسف الا زهرق عن طاووس بن ابي يثمد عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب قال بسم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وجمع ابو بكر ورجعت كفت امير المؤمنين عمر بن الخطاب في رجمه وادركه بريدق ورجعهم من ولولا اني اكراه ان ازيد في كتاب الله لكتبت في المصحف واكرمني ابو داود كره وحي واثم من اين كه زياده كنم در كتاب خدا يعني خوف زيادتي اگر نمی بود چه گزیده می نوشتم ثم جبره وقرآن وان آيت اين ست كه الشيخ والشيخه اذا زينا فارجموا الا لا من الله وعلت كتابت راد صحت كيه يوفاني قد خشيت ان يخرجوا قوام فلا يجدون في كتاب الله عن وجعل في كثره بن بريس برسيكيزه تحقيق مي ترسم نيكه اينكه گزیده وهر ايس نيابتيكه جبره وكتاب الله وقرآن ايس كافرونه واثم ان نمايند زجت عدم بودن آن در مصاحف وفي الباب عن علي بن ابي حمزة سلم وادوا وحدثنا عمر بن ابي حنيفة حسن صحيح وروي من غير وجه عن عمر بن ابي حنيفة في الرجوع الى الكبر والقياب باب ست در بيان رجمه ورون بر شيب حد ثنا نصر بن علي وغير واحد قالوا اناسقين بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عبد الله سمعه كشيده است عبيد الله حديث رعن ابي هريرة وزيد بن خالد بن ابي شيبل بن عبد بكشين محمد وسكون موصدة ومعينه بن ميم وسكون عين مملو في موصدة وبن عبد الحارث العجلي في كبره بن الحارث لامي صحابي ست بعضي كونه كنه صحابي ست في عبارات منفذ ظاهر ست كه صحابي ست در استيعاب ست شبل بن خايمه وبقا شبل بن جند قال يحيى بن معين شبل بن جند شبيه بالصواب او قال هو الصواب ذكره ابن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد شبل بن علي بن ابي حمزة سلم في الامه اذا نزلت ولم تحصن ولم يراجع ابن عيينة على ذكر شبل في هذا الحديث ولله في الصابة الالف رواته ابن عيينة في حقه وحسبك اللهم كانا عند النبي صلى الله عليه وسلم بدرستيكه ابو هريرة وزيد بن خالد وشبل هر سه بود نميزد انحضرت فانتاد رجلا ن يختصمان پس آمدند انحضرت راد وروم كه نصوص مي كردند فقام اليه احدهما پس باستاد يسوي انحضرت كي از ان دو كس قال انشد الله يا رسول الله ما قضيت

شرح ابی الطيب

باب ما جاء في الرجم على البكر والثيب المراد بالبكر من الرجال والنساء من لم يتجامع في تكاح صحيح وهو بالغ عاقل سواء كان جامع بوطي بشبهة او تكاح فاسد او غيره اعلا والمراد بالثيب من جامع في دهر مرة في تكاح صحيح وهو بالغ عاقل حر والمرأة والمرأة في هذا سواء ذكره النووي قول فانتاد رجلا ن لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمهما قول انشد الله بفتح الهزة وسكون النون وخم الشين المعجمة والال اللمزة اي اسألت الله اي بالله ومعنى السؤال هنا القسم كانه قال اقسمت عليك بالله وقال النووي اسألتك رافعا يمشد في اي صوتي وقال القسطلاني معنا ذلك كثر تك الله بتشد يد الكاف والمراد به الاقسام عليه به فهو متعد الى مفعولين قول لما قضيت بيننا بكتاب الله بتشد يد الميم اي الا قضيت فكيف بما يعني الا الاستثنائية قال في المتعني لما يكون حرف استثناء قد دخل على الجملة الاسمية فخوان كل نفس لما عليها حافظ على المافى لا على المافى فلو انشد الله ما فعلت اي

عارضه لاخوذی

وقال ابو حنیفه تمق وهو
اولی عندی فان قبضه
من طعام خیر من قبضه
من جراد باب الضبع بن ابی
عمار قال قلت لجلال الضبع
اصید حی قال نعم قلت اكلها
قال نعم قلت اقال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم
قال نعم حديث حسن صحيح
وقد روی عن جابر عن عمر
والأول لجلال الأسناد قال الضبع
الاهام ابو یحیی بن العربی رضی
الله عنه بن ابی عمار هذا
هو عبد الرحمن بن عبد الله
ابن ابی عمار مکی وقد اختلفنا
المبارک بن عبد المجید واختلفنا
القاضی ابو الطیب الطبرسی
الاخبرنا الذاری قطعی اخبرنا
محمد بن القاسم بن زکریا
حدثنا ابو یحیی عن ثناء قبیه
عن جبر بن حاتم حدثنی
عبد الله بن عید بن حمیر
عن عبد الرحمن بن عبد الله
ابن ابی عمار عن جابر بن
عبد الله قال سئل رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم عن
الضبع فقال هی صید حیول
فیها اذا اصابها الحرم کیشا
وللحدیث طرق وقیه
زیادات اند قضی الطیبی
بشارة فی الضبع کیشا و فی
الاهام عن اقا و فی الیورع
جفری فقلت لابن الزبیر
وما الجفرة قال هی التی

شرح سراج احمد

بیننا بکتاب الله گفت آن مرد سوگند می دهم ترا بخدا بر این که من نمی تویم آن بکتاب خدای تعالی فقال خصمه وكان افقه من اجل
یا رسول الله پس گفت خصم آن مرد و حال آنکه و فقیه تر بود از آن کس که حضرت گفت بود و انشد که لا اقض بیننا بکتاب الله حکم کن میان
بکتاب رسول خدا و اذن لی فائتکم و اذن و ده مرا پس سخن کنم صورت قضیه که چیست آن ابی کان عسیفا علی هذا بیکم پس من دو و دو
برین فزنی با مرا اتی پس ناکردن برین مرد و فایز و فی آن علی ابی کان عسیفا پس خبر دادند مرا و دم و حکم کردند که بر سرین جسم است تقدیرت
منه جماعت نشاء و خادام و در روایت بخاری و مسلم و فقیه است یعنی پس گفت که فتم پس را ازین شخص بعد که سفند و بارکی که بود مرا و در
روایت شیخان انظر و جاری لی هست ثم لقیته ناسا من اهل العلم پس تراقات کردم مردم را از اهل علم خبر دادم و آن علی ابی جلد مائة
و غیره پس خبر دادند مرا و علم که بر سرین حدیث از آن است بیرون کردن از شهر تا کمال غربت باضم دوری از جای خود و فریاد از شهر و
کردن و اما اللهم علی امرای هذا الموضع ثم کبر برین و بی جدم پیشو که آن بی محصور نبوده است زن محصور و ازین حال معلوم میشود که زمان آن حضرت
استفسار ازینجا نیز میکردند از جهت عدم وضوح آن حضرت فقال النبی صلی الله علیه وسلم و لاند فی نفسه بیده لا قضینا بیننا بکتاب الله

شرح ابی الطیب

اسألك الا فعلت انتهی و قال القسط الا فی ان العرب تأتي بعد ترکیب انشدك الله بالا مع ان صورته لفظا لاجاب
ثم یأتون بعده بفعل فیقولون انشدك الله الا فعلت کذا و ذلک لان المعنی علی النفی والمحصن فحسبنا الاستثناء
و اما وقوع الفعل بعد الا فعلى تاویل بالمصدر وان لم یکن فیه حرف مصدری لضرورة الاقتضای المعنی
الی ذلک و هو ان المواضع التي یقع فیها الفعل موقع الاسم كما قال صاحب المفصل انتهی **قول** وكان افقه
من قال المحافظ الذین العراقی كان الراوی كان عارفا بها قبل ان یتحاكما فوصفت الثاني بانه افقه من الاول
مطابقا و فی هذه القصة و یحتمل ان یكون استدلال بحسن ادب فی استیذان اول و ترك رفع صوته ان كان
الاول رفع **قول** اقض بیننا بکتاب الله ای بما یتضمنه کتاب الله وان المراد بحکم الله المكتوب
علی المكلفین من الحد و اذا الرجیم لیس فی القرآن و یحتمل ان یراد بالقرآن و كان ذلک قبل ان تنسخ
آیه الرجیم لفظا و اما سأل ان یحكم بیننا بحکم الله و هو یعلم ان لا یحكم الا بحکم الله لیفصل بیننا بالحکم
الصرف لا بالنصائح و الترخیع فیما هو الا رفقی بهما اذ الحاکم ان یفعل ذلک و لکن برضی الخصمین و قال
ابن العربی هذا كلام صحیح جائز و ان كان لا یظن به انه ینقض بغیر كما قال تعالی رب احکم بالحق و حکم کله لا
یكون الا کذا و لکن من طلب الشیء بصفته فقد اصاب فی قصته انتهی **قول** فائتکم فعل مضارع
منصوب بان المضمر بعد الفاء فی جواب الامر و فی الصحیحین و اذن ان تکلم قال تکلم ففی ر و ایه
الترمذی اختصار **قول** كان عسیفا بفتح العین و کسر السین المهملتین ای اجیرا **قول** علی
هذا ای عنده و علی بمعنی الاثم لقوله تعالی و ان اسألتهم فلیما **قول** فزنی با مرا عتای ذنی الا جیرا ای
ابنی با مراة المستاجر لم یعرف المحافظ بن حجر اسم المرأة ولا اسم الا بن **قول** فقدیت منی من ولدی

قوت المغتبی

عسیفا بفتح العین و کسر السین المهملتین هو لا جیر

